

دِيقِيدُ مُعْتَدِل

مكتبة ميزوبوتاميا

<https://t.me/Mesopotamia1972>

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفُؤَادِ

النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

نقله إلى العربية : محمد صلاح علي

معارف للأبحاث والنشر
MAARIF for Research and Publishing



مكتبة ميزوبوتاميا

<https://t.me/Mesopotamia1972>

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفُجُورِ

النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

ديفيد مُعتدل (David Motadel)

أكاديمي ومؤرخ ألماني من أصول إيرانية. يعمل أستاذًا للتاريخ الحديث بكلية لندن للاقتصاد والعلوم السياسية (London School of Economics and Political Science - LSE). وبجانب تأليفه لهذا الكتاب، فقد حرّر كتابي: *Islam and the European Empires* [بالعربية: الإسلام والإمبراطوريات الأوروبية] الصادر عن منشورات جامعة أكسفورد ٢٠١٤، و *The Global Bourgeoisie: The Rise of the Middle Classes in the Age of Empire* [بالعربية: البرجوازية العالمية: صعود الطبقات الوسطى في عصر الإمبراطورية] الصادر عن منشورات جامعة برنستون ٢٠١٩. وله عدد من المقالات الأكاديمية المنشورة في كبريات المجلات العلمية المعنية بالتاريخ الحديث. كما نال عددًا من الجوائز الأكاديمية. وقد تُرجم هذا الكتاب إلى الفرنسية، والألمانية، والإسبانية، والإيطالية، والهولندية، والروسية، والتركية، والفارسية.

محمد صلاح علي

باحث دراسات عليا في العلوم السياسية ومترجم مصري. يكتب المقال في عدد من المواقع الثقافية العربية. صدر له من الترجمات: ابن خلدون (بيروت، ٢٠١٧)، والدولة في المجتمع، (القاهرة، ٢٠١٨). كما راجع ترجمات: الدولة ذات السيادة ومنافسوها: تحليل لتغير الأنظمة، (بيروت، ٢٠١٨)، وصنع الدولة الحديثة، (القاهرة، ٢٠١٩).

دِيْقِيْدُ مُعْتَدِل

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفُؤَادِ

النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

نقله إلى العربية : محمد صلاح علي

مدارات للأبحاث والنشر
MADARAT for Research and Publishing



في سبيل الله والفوهرر

النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

ديفيد مُعتدل

هذه هي الترجمة العربية الشرعية الكاملة لكتاب:

Islam and Nazi Germany's War

by: David Motadel

صدر هذا الكتاب للمرة الأولى بالإنكليزية عام ٢٠١٤

تنشر هذه الترجمة بموجب اتفاق خاص مع المؤلف:

David Motadel 2014[©]

مدارات للأبحاث والنشر ©

جميع الحقوق محفوظة

في سبيل الله والفوهرر: النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

تأليف: ديفيد مُعتدل

نقله إلى العربية: محمد صلاح علي

الخطوط: عبده الجمال

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٢٠١٩/٢١٣٢٢

الترقيم الدولي 978-977-6459-41-0

الطبعة الأولى: يناير ٢٠٢١م - جمادى الأولى ١٤٤٢هـ

مدارات للأبحاث والنشر

٥ شارع ابن سندر - الزيتون - القاهرة - جمهورية مصر العربية

٠١٠٢٤٤٤٦٣٧٠/١/٢

info@madarat-rp.com

مدارات للأبحاث والنشر

وَلَا تَزِفْتِ الْبَهْلِيَّ بِلُغَا الْمَعْرِفَةِ إِنَّ صِدْقَ اللَّهِ عَظِيمٌ
وَالْعَنْجَبُوتُ ٦٩

المحتويات



كلمة الناشر	٩
شكرٌ وعرفان	٢٣
المقدمة	٢٩

القسم الأول: الأسس

الفصل الأول: الأصول	٤٧
الفصل الثاني: اللحظة الإسلامية في برلين	٧٧

القسم الثاني: المسلمون في ساحات الحرب

الفصل الثالث: الإسلام والحرب في شمال إفريقيا والشرق الأوسط	١١٩
الفصل الرابع: الإسلام والحرب على الجبهة الشرقية	١٨٩
الفصل الخامس: الإسلام ومعركة البلقان	٢٤١

القسم الثالث: المسلمون في الجيش

الفصل السادس: تعبئة المسلمين	٢٨٩
الفصل السابع: الإسلام والسياسة في الوحدات	٣٢٣
الفصل الثامن: الإسلام والبروباغندا العسكرية	٣٦٩
خاتمة	٤٠٥
ملحوظة حول المصادر	٤١٩
الحواشي	٤٢٣

٦٤٧ ملحق الصور

٦٥٩ الكشافات

كلمة الناشر



بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، وآله وصحبه الكرام

وبعد..

فهذه هي الترجمة العربية الشرعية الكاملة الأولى لكتاب (*Islam and Nazi Germany's War*)، للمؤرخ الألماني -إيراني الأصل- ديفيد مُعتدل (David Motadel). استغرق هذا العمل من مؤلفه ما يقرب من عشر سنوات من البحث الدؤوب في أكثر من ثلاثين أرشيفًا ودار محفوظات في أربع عشرة دولة، أثمر ثروة وثائقية هائلة، تشمل أوراقًا وتقارير وأدلة سياسية وعسكرية، وأوامر إدارية، ومنشورات دعائية، وتسجيلات مراقبة إذاعية، وخطبًا، ورسائل بريد ميدانية ومذكرات، ومضابط محاكمات نورمبرغ، والتماسات، بالإضافة إلى العديد من الأوامر العسكرية، وأخيرًا الصور. وذلك بخلاف المواد الهائلة المتعلقة بموضوع كتابه من مصادر نظرية، ومذكرات شخصية منشورة وغير منشورة، وكتابات تاريخية.. إلخ. وقد تجلّى أثر ذلك في هذا الكمّ الهائل من التفاصيل الدقيقة التي تتبّعها المؤلف بدأب يثير الإعجاب والعجب في آن معًا، كما تجلّى في ذلك الكمّ الهائل من المصادر والمراجع التي توفّرت عليها حواشي الكتاب.

وهذا الكتاب -فيما نحسب- هو أشمل تقصُّ لَعلاقة ألمانيا النازية بعالم الإسلام والمسلمين؛ فهو -بلا جدال- أوسع من جميع الكتب والسِّير التقليدية التي ركّزت على عَلاقة أمين الحسيني، مفتي القدس، بالنازي. كما أنه يرسم صورةً أشمل لَعلاقة

ألمانيا النازية بديار الإسلام من كتاب ألمانيا الهتلرية والمشرق العربي للمؤرخ الهولندي لوكا هيرزوينز الذي تُرجم في الستينيات من القرن الماضي وصدر في مصر، حيث يركّز الكتاب الأخير على علاقة ألمانيا النازية بالعالم العربي من الناحية السياسية فقط. وهو كذلك أشمل من كتاب العرب والمحركة النازية: حرب المرويات العربية - الإسرائيلية لجلبير الأشقر، الذي اقتصر في تناوله على مواقف التيارات الفكرية والأيدولوجية في العالم العربي من المحركة النازية. كما أنه أوسع بما لا يقاس من كتاب العرب في المحركة النازية: ضحايا منسيون للمؤرخ الألماني غرهرد هُـب، الذي مسَّ الموضوع مسًا خفيفًا دون التعمُّق فيه، مع الاختصار على ضحايا النازية من العرب دون غيرهم من المسلمين.

ومما يدلُّ على أهمية كتابنا هذا وجدَّته وجودته: إقبال دور نشر تنشر في لغات متعدّدة على ترجمته ونشره، فقد تُرجم الكتاب الصادر بالإنكليزية للمرة الأولى عام ٢٠١٤ عن منشورات جامعة هارفارد (Harvard University Press) إلى سبع لغات، هي: الفرنسية، والألمانية، والإسبانية، والإيطالية، والروسية، والهولندية، والتركية، والفارسية. أي إنه تُرجم إلى ثماني لغات في غضون سبع سنوات فقط، وذلك بخلاف هذه الترجمة العربية.

أما ديفيد مُعتدل؛ مؤلّف الكتاب، فهو مؤرّخ ألماني من أصول إيرانية، يعمل -حاليًا- أستاذًا للتاريخ الحديث بكلية لندن للاقتصاد والعلوم السياسية (London School of Economics and Political Science - LSE). وهذا الكتاب هو أطروحته التي نال عنها درجة الدكتوراه في التاريخ الحديث من جامعة كامبردج عام ٢٠١٠. وقد نالت الأطروحة عدّة جوائز أكاديمية، منها جائزة برنس كونسورت (Prince consort) العريقة، كما حازت وسام سيللي (Seeley Medal) لأفضل أطروحة تاريخية في جامعة كامبردج لعام ٢٠١٠، وغيرها من الجوائز الأكاديمية المرموقة.

يشيع اعتقادٌ مفاده أن الحرب العالمية الثانية، وفي القلب منها التجربة النازية، تجربة غربية خالصة ولا علاقة لديار الإسلام بها، وقد يكون هذا الاعتقاد صحيحًا

من الناحية المعرفية، بحسب ما بيّنت كتابات زيغمونت باومان وعبد الوهاب المسيري على سبيل المثال، لكنه ليس كذلك من الوجهة التاريخية. فقد امتد أوار الحرب ليشمل أكثر ديار الإسلام، بل لعلنا لا نجاوز الحقيقة كثيرًا إن قلنا إن الحرب دارت جلّها في ديار الإسلام بعد مراحلها الأولى في أوروبا، وأنها لم تُعد إلى أوروبا مرة أخرى إلا في عامها الأخير، مع إنزال النورماندي وتحرير فرنسا وهولندا وبلجيكا غربًا، وأوكرانيا وبولندا والبلقان شرقًا، وصولًا إلى قلب الرايخ.

ويزيد من سطوع هذه الحقيقة، الموقع الإستراتيجي للعالم الإسلامي، وهيمنة أعداء ألمانيا النازية على أكثر بقاعه آنذاك. فقبل أن يصل الألمان إلى ستالينغراد كانوا قد احتلوا جميع أراضي أوروبا الشرقية التي تقطنها أغليّيات أو أقلّيات مسلمة، وصولًا إلى جزيرة القرم في البحر الأسود جنوب الاتحاد السوفيتي. ودعمًا لحلفائهم الإيطاليين، احتلوا تونس لمدة وجيزة وصولًا إلى مصر عبر ليبيا، حتى هزيمتهم الشهيرة في العلمين على مشارف الإسكندرية. ولم تسلّم المغرب والجزائر، اللتان كانتا تحت سيطرة حكومة فيشي الموالية لهنّ في باريس المحتلة، من التدخل الألماني ومحاولات استمالة السكان المسلمين والتودّد إليهم، بل وتجنيدهم في فرق عسكرية مسلمة موالية لهنّ. وقد اجتاحت الحلفاء إيران في عام ١٩٤١؛ حفاظًا على نفطها من الوقوع في أيدي النازيين الذين كانوا قد وصلوا إلى تخومها الشمالية الغربية في القوقاز.

وأخيرًا امتدّ أوار الحرب ليصل بقاعًا مسلمة في الشرق الأقصى، فلم تكد اليابان الإمبراطورية تنظر بأمّ عينها إلى هولندا وفرنسا تحت أقدام حليفها ألمانيا النازية، وإلى مدرّعات البانزر وتكتيكات الحرب الخاطفة تستبيح حماهما، حتى سارعت إلى الاستيلاء على مستعمراتهما في الشرق الأقصى، وصولًا إلى حقول البترول الغنية في إندونيسيا، بعد أن حرمتها الولايات المتحدة من المواد الخام، وأهمها النفط^(١)؛ عقابًا لها على غزوها فييتنام الفرنسية في عام ١٩٤٠. وسيعرّج المؤلف في بعض مواضع الكتاب على الجهود اليابانية المنظّمة لاستمالة المسلمين وتجنيد زعاماتهم الدينية في الشرق الأقصى.

(١) كانت اليابان - آنذاك - تستورد ٨٠٪ من احتياجاتها النفطية من حقول النفط الأمريكية في تكساس.

ولا يتوقف الأمر على اتساع البقاع المسلمة التي طالتها الحرب، بل سيجد القارئ، في القسم الثالث من هذا الكتاب، أن مقتضيات الحرب والنقص الشديد في القوى البشرية، أرغما النازيين على تجنيد جميع من تصل إليه أيديهم من المسلمين في أوروبا الشرقية والبلطيق ومنطقة القوقاز، وتُخوم الاتحاد السوفيتي الجنوبية والغربية؛ آسيا الوسطى وصولاً إلى إيران وأذربيجان، ثم جزيرة القرم في البحر الأسود، وأوكرانيا ولاتفيا وليتوانيا. ثم الشرق الأوسط وشمال إفريقيا، بل وفي الهند وأفغانستان!

في هذا السياق يمكن القول إن الكتاب يدرس العلاقة بين ألمانيا النازية والإسلام من خلال ثلاثة محاور:

المحور الأول هو محور الفكر والأيدولوجيا، ويدرس الكتاب فيه كيف مفهمت أجهزة الدولة الألمانية المتنوعة الدينَ عمومًا، والإسلامَ بالأخص، وكيف أجابت عن الأسئلة المتعلقة به، كما يدرس الدور الذي أدته ثلثة من المستشرقين الألمان، من أمثال: ماكس فون أوبنهايم وكارل بيكر ومارتن هارتمان وغيرهم في وضع هذه التصورات والمفاهيم، ومقدار التأثير الذي مارسته اعتبارات السياسة عليهم.

أما المحور الثاني، وهو المحور التنفيذي، فيدرس فيه الكتاب الإجراءات التنفيذية التي اتخذتها السلطات الألمانية في سبيل تحقيق أهدافها السياسية والإستراتيجية من خلال توظيف الإسلام والتودُّد إلى المسلمين، وكيف تفاعلت المؤسسات والأجهزة والأذرع المختلفة للنظام، المنخرطة في «المسألة الإسلامية»، مع بعضها البعض؛ متعاونة مع بعضها حينًا ومتنافسة في أحيان كثيرة أخرى. ويسلط الضوء على أوروبا عندا الدينية التي وجَّهها النازي للمسلمين في مناطق الصراع، معرِّجًا على مواقف المسلمين المتباينة منها، وعلى بعض التحالفات التكتيكية التي عُقدت بين النازي وبعض الزعامات المسلمة؛ محاولةً منها للخروج من ربكة الاتحاد السوفيتي واضطهاده أقليَّاته المسلمة الذي طال أمده، كما في حالة جزيرة القرم والقوقاز، أو تأسيسًا لدول إسلامية مستقلة داخل موزاييك القوميات والأعراق والملل المختلفة في البلقان الخارج لتوّه من الظل العثماني الطويل.

في هذا السّياق جاب الكتاب ساحات الحرب من ميادين القتال الأوروبية في فرنسا والبروپاغندا الموجهة إلى المسلمين المقاتلين في صفوف الجيش الفرنسي، مروراً بمسلمي شمال إفريقيا والشرق الأوسط والقوقاز وشبه جزيرة القرم وأوروبا الشرقية، والبلقان. وفي ثنايا هذه الجولة درس تفصيلاً سياسات البيروقراطية المدنية والعسكرية النازية نحو الإسلام والمسلمين، ممثلة في وزارات الخارجية والشرق والمستعمرات والدّعاية، ثمّ قيادة القوات المسلّحة الألمانية وقيادة وحدات الحماية النازية (SS).

أما المحور الثالث، فيدرس الكتاب من خلاله التعبئة العسكرية المباشرة لمسلمي الأراضي المحتلة وتجنيدهم لحساب القوات المسلّحة الألمانية ووحدات الحماية النازية، وكيف تفاعلت السّلطات الألمانية مع هؤلاء القادمين الجدد. فيسلّط الضوء على حملات التجنيد التي قامت عليها قيادة القوات المسلّحة، والفِرَق العسكرية الإسلامية الخالصة التي أنشأتها القوات المسلّحة ووحدات الحماية النازية، ويفصّل القول في كيفية إدارة القيادات العسكرية لأوضاع المسلمين في الجيش، والامتيازات التي حصلوا عليها مقابل تجنيدهم، وعلاقاتهم بغيرهم من المجنّدين الألمان وغير الألمان، مسلّطاً الضوء على البروپاغندا الإسلامية العسكرية التي استهدفت الحفاظ على ولاء المجنّدين وشحن روحهم القتالية.

وليس الشّأن هنا استعراض فصول الكتاب، فقد كفانا المؤلّف مؤونة ذلك في مقدّمته، ولكن لأن التاريخ يُقرأ على خلفيّة الحاضر وفي معيّته، ولأن أهمية كتابنا هذا لا تقتصر على الجانب التاريخي، بل تمتدّ لتسلّط الضوء على الكثير من القضايا الفكرية والسياسية المعاصرة؛ نظنّ أنه لا ضير من لفت انتباه القارئ الكريم إلى بعض المسائل التي يمكن -إن شاء- أن يستصحبها في ذهنه في أثناء مطالعته للكتاب بوصفها رءوس أقلام.

من القضايا التي يثيرها الكتاب: العلاقة بين الاستشراق الألماني ومشروع توظيف الإسلام لحساب المصالح الألمانية في الحربين العالميتين الأولى والثانية. فكما هو معروف، كان للاستشراق الألماني تقليد طويل في دراسة الإسلام، وتحديدًا

في أثناء حقبة الاستشراق الفيلولوجي الطويلة الممتدة إلى نهاية الحرب العالمية الثانية. ويعلم الباحثون في حقول العلوم العربية الإسلامية حجم الجهود التي بذلها المستشرقون الألمان في دراسة النصوص التراثية الإسلامية وتحقيقتها ونشرها. في هذا الإطار، يسود في الدراسات المتعلقة بالاستشراق والمستشرقين رأيٌ مفاده أن الاستشراق الألماني تميّز في غالبه بالحياد والتحرُّر من دائرة المصالح السياسية، وأنه اتّسم بأكبر قدر ممكن من الموضوعية العلمية، وأنه لم يخضع لغايات سياسية أو استعمارية أو دينية. ويُرجعون هذا إلى غياب المشروع الاستعماري الألماني، أو بالأحرى تأخره الذي يردُّ إلى تأخر توحيد ألمانيا حتى عام ١٨٧١. ورغم أن ألمانيا كان لها بعض التجارب الاستعمارية في إفريقيا، جرياً على عادة جيرانها في القارة، لكنها تظل رغم كل شيء تجارب محدودة، فلم تتجاوز أقصاها مدّة الثلاثين عاماً. وبالتالي يصعب -عند البعض- القول بأن الاستشراق الألماني أو المستشرقين الألمان كانوا يعملون في خدمة مشروع استعماري محدّد، مثل نظرائهم الإنكليز والفرنسيين ثمّ الأمريكيين في القرن العشرين، بقدر ما كانوا يعملون في الإطار الثقافي العامّ للرؤية الأوروبية للإسلام، بما يتضمّن ذلك من سلبيّات وإيجابيّات^(١).

ويدفع كتابنا هذا إلى إعادة النّظر في فرضية موضوعية الاستشراق الألماني تلك والاستدراك عليها؛ إذ يستعرض لحظّتين تاريخيّتين كانت الدراسات الاستشراقية الألمانية وبعض كبار المستشرقين الألمان فيهما مجنّدين لخدمة الأهداف الاستعمارية الألمانية، وصياغة إستراتيجياتها السياسية وتكتيكاتها الدّعائية. كانت اللحظة الأولى هي حملة الجهاد المشتركة بين ألمانيا والدولة العثمانية في أثناء الحرب العالمية الأولى، أما الثانية فهي خطّة الفوهرر وأجهزته لتوظيف الدين في تعبئة المسلمين وحشدهم في جميع ميادين القتال في الحرب العالمية الثانية.

(١) انظر على سبيل المثال: رضوان السيد، المستشرقون الألمان: النشوء والتأثير والمصائر، (بيروت: المدار الإسلامي، ٢٠١٦)، ص ص ٣٣-٤٠؛ محمد سعدون المطوري، «الاستشراق الألماني ودوره في الدراسات الشرقية»، دراسات استشرافية، ع ٣، السّنة الثانية، شتاء ٢٠١٥م/ ١٤٣٦هـ، ص ص ٢٠٥-٢٠٦؛ صلاح الدين المنجد، المستشرقون الألمان: تراجمهم وما أسهموا به في الدراسات العربية، (بيروت: دار الكتاب الجديد، ١٩٧٨)، ص ٧.

ففي الحرب العالمية الثانية، كانت الأيديولوجيا النازية نفسها من العقبات الكبرى أمام توظيف الإسلام في أوروبا عندما النازية؛ ذاك أنها تحقّر كل ما هو غير آري. وقد أيد منظّرها الأساسي، ألفريد روزنبرغ، إخضاع العالم الإسلامي للحكم الإمبريالي الأوروبي. هنا تدخل الاستشراق الألماني لتيسير سبل تجاوز هذه العقبة، وذلك من خلال أعمال إرنست كونل وهانز شيدر وفرديناند كلاوس عن الصّلة بين النورمان والجرمان والإسلام، وكتابات يوهان فوك عن النبي ﷺ.

لكن المنظّرين النازيين لم يكتفوا بذلك، فقد حاولوا إظهار شيء مما ظنّوا أنه قواسم مشتركة تجمع النازية بالإسلام؛ من ذلك المماثلة بين مفهوم الأمة الجرمانية المرتكز على العرق ومفهوم الأمة الإسلامية المرتكز على الدّين، بما ينطويان عليه من مثالية ونقاء متخيّل، ومن ذلك أيضًا المماثلة بين الفوهرر والنبي، اللذين لا تتأسّس سلطتهما على قاعدة نظام قانوني سابق عليهما، بل على أمر جوهري كامن فيهما، هو الهوية العرقية والإرادة الواعية الخلّاقة عند الفوهرر، والاتصال بالسماء عند النبي^(١). كما حاولت الدّعاية النازية توظيف أحداث السيرة النبوية المتعلّقة بيهود المدينة وصراعاتهم مع النبي ﷺ وبعض الآيات القرآنية التي ذكرت ما كان من أمّة بني إسرائيل في العصور الخالية، في إيجاد أوجه للشّبه بين الموقف النازي المعادي لليهود، الساعي لإبادتهم أينما كانوا، والموقف الإسلامي منهم بوصفهم أهل كتاب، وأخيرًا، حمّلت أوروبا عندما النازية الموجهة للعالم الإسلامي عامّة، وتُخوم الاتحاد السوفييتي الإسلامية خاصة، حملة شديدة على الشيوعية السوفييتية، بدعوى إلحادها وإباحيّتها، وكان الاضطهاد السوفييتي للمسلمين، في مرحلة ما بين الحربين، خير معين لها على اجتذاب الأسماع والقلوب، حيث دعت إلى تأسيس تحالف ألماني إسلامي لمقاومته.

وعلى ذلك فالسؤال الذي يطرحه الكتاب فيما يتعلّق بهذه المسألة: هل فرضت المصلحة السياسية، التي قد يكون لها نصيبٌ من اتّخاذ الاستشراقين البريطاني والفرنسي

(١) انظر: جورجو أغامبين، حالة الاستثناء، (القاهرة: مدارات للأبحاث والنشر، ٢٠١٥)، ص ص ١٨٨ -

مواقف سلبية من الإسلام، على الاستشراق الألماني في الحقبين القيصريّة والنّازية - في المقابل - اتخاذ موقف إيجابي منه، بل ومحاولة إيجاد أوجه للشّبه بين مفاهيمه وأفكاره - بحسب معرفة المنظرين الألمان بها ورؤيتهم لها - وبين أفكار الاشتراكية القومية؟^(١)

كما يتعرّض الكتاب - في هذا الإطار - للرؤى الإيجابية التي شاعت عن الإسلام بين أقطاب النظام النازي ورءوسه، ومنهم هتلر وهملر؛ حيث تسلّط الضوء على المصادر النظرية والتاريخية والواقعية التي استقى منها هؤلاء رؤيتهم للإسلام، وأثر هذه الرؤية في تخطيطهم لتحالف ألماني إسلامي طويل الأمد، يجابه رأسمالية الغرب وشيوعية الشرق في آنٍ معاً.

ومن القضايا المهمّة التي يثيرها الكتاب، قضية معنى التاريخ السياسي للإسلام؛ إذ يمنحنا هذا الكتاب نبذة واقعية عن الفصل الأول من قصة إخضاع الإسلام واستتباعه للدولة في العصر الحديث عقب سقوط الخلافة العثمانية^(ب). نعني بذلك تلك اللحظة التي انتقل فيها المسلمون من عالم الخلافة، وانتقل وعيهم بالعالم من كونه نظاماً موالياً للإسلام كما كان طيلة ثلاثة عشر قرناً سبق، أو على الأقل غير معادٍ له، إلى نظام لا يأبه له إن لم يكن يُعاديّه. فهذا الكتاب يروي لنا وجهاً من وجوه هذه اللحظة الانتقالية التي لم يكن وعي المسلمين فيها قد غادر حقبة الخلافة؛ إذ لم يكن مرّاً على نهايتها أكثر من جيل واحد، بينما لم يستقر بعد، لا في وعيهم ولا في واقعهم، نظام القوميات والدول الوطنية الحديثة^(ج).

(أ) من نافلة القول أن هذا الحكم العام لا ينطبق بالضرورة على جميع أعيان المستشرقين المتّمين إلى أي تقليد استشراقي.

(ب) ولا يعني ذلك بطبيعة الحال مثالية العلاقة بين الإسلام والدولة قبل العصر الحديث، فمحاولات تغليب السياسة على الدين، وجعل الدين وطاءً لأهواء السّاسة والحكام، كانت موجودة طيلة التاريخ الإسلامي، لكنها اكتسبت في العصر الحديث سمات خاصة وفعالية خاصة، حقيقةً بالالتفات إليها ودراستها.

(ج) حول أوجه أخرى لهذه اللحظة التاريخية التأسيسية في أطراف أخرى من العالم الإسلامي، انظر: عزّة حسين، سياسات تقنين الشريعة: النّخب المحليّة، والسّلطة الاستعمارية، وتشكّل الدولة المسلمة (القاهرة: مدارات للأبحاث والنشر، ٢٠١٩).

أما قضية القضايا التي يثيرها الكتاب فهي مسألة العلاقة بين الدولة النازية بوصفها دولة شمولية؛ «دولة البنى المزدوجة» بتعبير الفيلسوف الإيطالي جورجو أغامبين^(١)، والإسلام؛ فهذا الكتاب، في جانب منه، تأريخٌ وسردٌ بديع لموقف البيروقراطية النازية بأفروعها: المدنية والعسكرية وشبه العسكرية من الإسلام، وأثر الحكم من خلال حالة الاستثناء النازية الطويلة، المتجذرة في الأيديولوجيا العرقية، على النظرة العامة للإسلام وكيفية توظيفه واستخدامه لخدمة المصالح الألمانية.

كانت عاقبة ذلك على مستوى الممارسة أن وقع العبء الأكبر لـ «المسألة الإسلامية» -بحسب سرديّة الكتاب- على كاهل القوات المسلّحة الألمانية، ثمّ وحدات الحماية النازية، ثمّ وحدات الحماية وحدها تقريباً مع اقتراب الحرب من نهايتها، أي إن التعامل مع «المسألة الإسلامية» كان محصوراً في الأجهزة المنوطة بإنفاذ حالة الاستثناء، سواء كانت في إطار جهاز الدولة الرسمي، أو من البنية القانونية الموازية؛ فوقعت مناطق مسلمة كاملة في شرق أوروبا، في البوسنة وكرواتيا وغيرها، تحت حكم وحدات الحماية حصراً دون غيرها من أجهزة الدولة، بما فيها القوات المسلّحة، وتولّت أشد أفرع النظام النازي وحشية ودموية الدّعاية للإسلام، ومحاولات استمالة المسلمين.

وتجلّى مسيرة أمين الحسيني، مفتي القدس، مع النازية على هذه الفكرة؛ إذ جلبته وزارة الخارجية الألمانية من العراق فارّاً بعد فشل انقلاب رشيد عالي الكيلاني

(أ) يذهب أغامبين إلى أن أدولف هتلر لم يكن، من الناحية الفنية، ديكتاتوراً بالمعنى المتعارف عليه، فقد وصل إلى السُّلطة من خلال انتخابات شرعية، كما أنه ترك دستوراً فائماً شرعياً قائماً ولم يمسه بسوء، ولكنه خلق بنية ثانية لا تتمتع بصفة رسمية قانونية -على الأغلب- لتكون موازية للدستور الشرعي، وأصل وجود هذه البنية من خلال تعطيل الدستور، بموجب القانون، والحكم من خلال حالة الاستثناء، حتى عُدّت الحقبة النازية أطول حالة حكم استثنائي داخل أوروبا. تلکم هي «دولة البنى المزدوجة» عند أغامبين، ويعني بها ازدواج البنية القانونية والسياسية للدولة، بحيث يكون لها ظاهر شكلي له أثر محدود في مجريات الأمور، وباطن خفي يمارس السيادة الفعلية من خلال احتكار سُلطة اتخاذ القرارات الحقيقية المهمة. وبحسب سرديّة الكتاب، تولّى هذا الباطن أكثر شئون العلاقة مع الإسلام والمسلمين.

المدعوم من الألمان، لكنه تحول، شيئاً فشيئاً، إلى عميل لوحدات الحماية، يعتقد أن هاینريش هملر صديقه، وأن وحدات الحماية النازية قد تعمل لصالح فلسطين والإسلام والمسلمين.

أما على مستوى الخطاب، فقد أنتجت پروياغندا الشمولية النازية «خطاباً إسلامياً جامعاً» لم يصدر إلا عن تلك النظرة الهوياتية المغلقة للمسلمين بالصورة التي تدفع إليها القوميات الحديثة، وكانت النازية المعبأة بالأيديولوجيا العرقية صورتها القصوى، في التعامل مع الجماعات الإنسانية، دون وضع الاختلافات الإنسانية الطبيعية بينهم، سواء كانت اختلافات أخلاقية على المستوى الفردي أو اختلافات في المطالب والغايات السياسية والاقتصادية على المستوى الجماعي، موضع الاعتبار.

وكذلك يلفت الكتاب انتباهنا إلى مسألة اختلاف نظرة اليمين الأوروبي للإسلام طيلة النصف الأول من القرن العشرين عن نظراته الحالية له وموقفه منه، فقد تحول اليمين الأوروبي من موالة المسلمين وخطب ودّهم في الحريين العالميتين الأولى والثانية، إلى معاداة كل رمز إسلامي ظاهر وكل جانب من جوانب الحياة الدينية الإسلامية في أوروبا.

وأخيراً وليس آخراً: يلفت الكتاب انتباهنا إلى أوجه التشابه مع الحالات الأخرى لاستغلال الإسلام وتوظيفه في الصراعات العالمية في العصر الحديث، كما في حالة الحرب الباردة والجihad الأفغاني، وكما في حالة حرب المحاور العربية الباردة التي دارت في أعقاب الربيع العربي على سبيل المثال.

كانت رحلة الترجمة والتحرير شديدة الإمتاع، وإن لم تكن سهلة يسيرة. وقد واجهتنا فيها عقابٌ عدّة، سواء على مستوى بعض الأحداث أو الأعلام المجهولة لنا في العالم العربي، أو على مستوى متابعة المؤلف في بحثه عن التفاصيل الدقيقة لسرديته، الذي أثمر أكثر من مائتي صفحة من الحواشي تتضمن مصادر الكتاب ومراجعته وتعليقات المؤلف واستطراداته، بذل المترجم جهداً هائلاً في متابعتها وترجمتها.

وقد حرصنا على أن يوافق النصُّ العربي أصله الإنكليزي حذو القُذَّة بالقُذَّة، في التفقير واستعمال الخطوط الغليظة من عدمه وإثبات الكلمات من اللغات الأجنبية في مواضعها. كما حرصنا على إثبات جميع أسماء الأعلام والوقائع والأماكن كما تُنطق في لغاتها الأصلية بما لا يتناقض تناقضًا بيّنًا مع ذوق اللسان العربي، واستثنينا من ذلك بعض الكلمات الألمانية الشائعة المعروفة بصيغة معيّنة عند القراء العرب، وإن كانت غير صائبة، مثل: «رايخ» التي تُنطق في الألمانية «رايش»، و«فوهرر» التي تُنطق «فيورر». كما زوّدنا الكتاب بكشّاف للأعلام والبقاع والجماعات والمؤسّسات، اعتمدنا فيه على الكشّاف الموجود في الأصل الإنكليزي، وإن وسّعناه ببعض المواد التي رأينا ضرورة وجودها فيه.

ولعلَّ القارئ الكريم يلحّظ أن عنوان الترجمة العربية ليس ترجمة حرفية لعنوان الأصل الإنكليزي، وقد تمَّ هذا التعديل بالاتفاق بين الناشر والمؤلف.

لا يسعنا أن نختم هذه الكلمة من دون توجيه جزيل الشكر للمؤلف الدكتور ديفيد مُعتدل على وقته، ومتابعته الدائمة، والإجابات المستفيضة التي وافانا بها حول جميع المواضيع التي أشكّلت علينا في أثناء ترجمة الكتاب وتحريره. كما نشكره جزيل الشكر على مجموعة الصور التي خصَّ بها النُشرة العربية للكتاب، وأضفناها إليها في ملحق خاصٍّ للصور.

كما نتوجّه بالشكر الجزيل أيضًا إلى الدكتور عمر رياض، أستاذ الدراسات الإسلامية والعربية، ورئيس قسم الدراسات الشرق آسيوية والعربية بمركز لوفان لدراسة الإسلام والثقافة والمجتمع، جامعة لوفان، بلجيكا، والذي كانت جهوده الحثيثة وعلاقته الوثيقة بمؤلف الكتاب وناشر الترجمة العربية سببًا رئيسًا في خروج هذه الترجمة إلى النور.

ولا نجد ما يكفي من عبارات الشكر للمترجم الصديق والأخ العزيز، الأستاذ محمّد صلاح علي، الذي كانت عنايته الهائلة بالكتاب -ترجمةً ومراجعةً وتدقيقًا وتحقيقًا- السبب الأساسي في خروجه على ما تراه بين يديك.

ونحن مدينون بالشكر الجزيل كذلك للباحثة والمترجمة الجزائرية القديرة، الأستاذة عومرية سلطاني، التي تفضّلت بالاطّلاع على مسوّدّة الترجمة وإبداء بعض الملحوظات عليها، كان لها أكبر الأثر في تجويدها وتحسينها.

وإنّنا إذ نتشرّف بتقديم هذا العمل الرصين إلى قرّاء العربية، نرجو أن نكون قد وفّقنا في خدمته وإخراجه بالصورة التي تليق به، وتُرضيهم؛ راجين المولى تعالى أن ينفع به.

والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً.



ألمانيا النازية والعالم الإسلامي (قسم الجغرافيا، جامعة كامبردج)

شكراً وعرفان



استغرق العمل على هذا الكتاب ما يقرب من عقد من الزمن، وفي خلال هذه المدة أفدت من عدد لا يُحصى من الأشخاص الذين أرشدوني ومدّوا إليّ يد المساعدة. أدين بشكر خاصٍّ للسير ريتشارد ج. إيفانز (Sir Richard J. Evans) الذي كان له فضلٌ لا يُنكر في الصورة التي خرج عليها هذا الكتاب، من خلال دعمه ونصائحه وتشجيعه الذي لم يفتّر أبداً. لقد كان نبعا للمعرفة لا ينضب، ليس فيما يتعلّق بالنظام النازي والحرب العالمية الثانية فحسب، بل بوصفه مرجعية تاريخية عامة. كما أنني في غاية الامتنان لهوتشناغ إ. شهابي (Houchang E. Chehabi)؛ لقراءته مسوّدات الكتاب بعينٍ شديدة الانتباه للتفاصيل، ومعرفته الموسوعية فيما يتعلّق بتاريخ ديار الإسلام، كما أنه كان مصدراً لا ينضب للإلهام. فضلاً عن ذلك، أودُّ أن أعرب عن امتناني لكيميل آيدن (Cemil Aydin)، وإيفو باناك (Ivo Banac)، وچون كاسي (John Casey)، وروبرت د. كروز (Robert D. Crews)، وتيم هاربر (Tim Harper)، والسّير نويل مالكولم (Sir Noel Malcolm)، وألكسندر موريسون (Alexander Morrison)، ومايكل أ. رينولدز (Michael A. Reynolds)، ونيكولاس ستارغردت (Nicolas Stargardt) الذين خصّصوا جزءاً من وقتهم لقراءة مسوّدات الكتاب، سواء كانت كليةً أو جزئيةً، وأثروها بتعليقاتهم.

وفي خلال سنوات تألّفي لهذا الكتاب، كنت محظوظاً بالعمل في المجتمع الثقافي في كامبردج، أولاً بصفتي طالباً في كلية پيمبروك (Pembroke College)، ولاحقاً عندما انضمت إلى كلية غونفيل وكايوس (Gonville and Caius College)

بصفتي باحثًا. لقد كانت كامبردج البيئة المثلى للقراءة والتفكير والكتابة. كما أنني أفدت أيضًا إفادة من النقاشات التي جمعتني بعدد من الأكاديميين، مثل: ديفيد أبو العافية (David Abulafia)، وأندرو آرسان (Andrew Arsan)، وكريستوفر كلارك (Christopher Clark)، ومايكل فريستش (Michael Frisch)، وبيانكا غاودنتسي (Bianca Gaudenzi)، وستيفان إيريج (Stefan Ihrig)، وهيوبرتس جان (Hubertus Jahn)، وأليوس مادرسباتشر (Alios Maderspacher)، وتوبي ماتشيزن (Toby Matthiesen)، وتوم نيوهاوس (Tom Neuhaus)، وليزا نيماير (Lisa Niemeyer)، ويعقوب نوريس (Jacob Norris)، وفالتينا پوغلانو (Valentina Pugliano)، وچيمس ل. و. روزلينغتون (James L. W. Roslington)، وكريستوفر ن. ب. روس (Christopher N. B. Ross)، وهوغو سيرفيس (Hugo Service)، وتوبي سيمپسون (Toby Simpson)، ومراد سيولوغلو (Murat Siviloglu)، وچون سلايت (John Slight)، وأستريد سوينسن (Astrid Swenson)، ومحمد ييرچيل (Mehmet Yercil). كما أفدت كثيرًا من تعليقات المشاركين في ورشة التاريخ الألماني الحديث في كامبردج (Cambridge modern German history workshop).

لقد مررت على العديد من الأماكن في خلال سنوات بحثي، وأينما حللت كنت أجد من يقدم لي الدعم. بادئ ذي بدء، لقد خطرت لي فكرة هذا الكتاب في أثناء سنوات دراستي في جامعة فرايبورغ (Freiburg University)، حيث كنت محظوظًا بالدراسة مع اثنين من ألمع الأكاديميين، وهما أولريش هربرت (Ulrich Herbert)، وفيلي أوبركروم (Willi Oberkrome)، وأنا أشكرهما على تشجيعهما واهتمامهما الدائم بعملتي. وفي أثناء الوقت الذي أمضيته في جامعة هارفارد، بصفتي باحثًا زائرًا في قسم التاريخ، أفدت مما لاقيته من الدعم والإرشاد من كل من ديفيد بلاكبورن (David Blackburn)، ونيال فرغسون (Niall Ferguson)، وإيما روتشيلد (Emma Rothschild)، وكذلك من الوقت الذي اختصوني به. وجعل عباس أمانات (Abbas Amanat)، وچون لويس غاديس (John Lewis Gaddis)، وپول كينيدي (Paul Kennedy) من السنة التي أمضيتها زميلًا باحثًا في جامعة يال (Yale University) وقتًا

ممتعاً ومنتجاً. وفي برلين استمتعت بضيافة أولريكه فرايتاغ (Ulrike Freitag)، وغودرون كرامر (Gudrun Kramer) ودعمهما. وفي النهاية، أودُّ أن أتوجَّه بالشكر إلى زملائي الذين لم يخلوا عليَّ بنصيحتهم خلال مراحل مختلفة من بحثي، وهم: نير أرلي (Nir Arielli)، وبول بيتس (Paul Betts)، وخافيير بوغاريل (Xavier Bougarel)، وموريتس دويتشمان (Moritz Deutschmann)، وديتليف هيلفيير (Detlev Hellfaier)، وباستيان هيربست (Bastian Herbst)، ودانيال يوته (Daniel Jütte)، وألكسندر كاتسيروني (Alexandre Kazerouni)، وأنا أولچينك (Anna Olejnik)، وشتيفان بيتكه (Stefan Petke)، وأولكسي پوپوف (Oleksiy Popov)، وداغمار رايدل (Dagmar Riedel)، وبنغ رونغ (Bing Rong)، وعمر رياض (Umar Ryad). وما زال هناك الكثير ممن كان لهم أثرٌ على هذا الكتاب وتطويره، ولكل أولئك الذين لم أذكر أسماءهم مباشرة أرسل لهم أسمى آيات الشكر.

لقد عمدت في كتابة هذا الكتاب إلى موادَّ في لغات عديدة، ولم أكن لأتمكَّن من كتابته بدون بعض المساعدة في الترجمات. أتوجَّه بالشكر إلى روزاليا غريپوفا (Rozaliya Garipova)، وفيسنا نوفاكوڤيتش (Vesna Novakovic)، وريفي پانديها (Revi Panidha)، وحارث بن رملي على المساعدات التي قدَّموها في الترجمة من الترية والبوسنوية والألبانية والعربية على الترتيب. فضلاً عن ذلك، أتوجَّه بالشكر إلى فيليب ستيكلمر (Philip Stickler) الذي أمدَّنني بالخريطة الموجودة في أول الكتاب.

وممن جعلوا البحث أسيراً: أمناء عدد من المكتبات ودور المحفوظات عبر العالم. وإني مدينٌ بشكر خاصٍّ لـ ساندرا بورخاردت (Sandra Burkhardt)، وسويلا تشوتشي (Suela çuçi)، وچيني غور (Jenny Gohr)، وسينيزنا جيرجيكا (Snježana Gregić)، ومارتن كروغر (Martin Kröger)، وألما ليكا (Alma Leka)، وسونيا مارتينوڤيتش (Sonja Martinović)، ولوتس موسر (Lutz Möser)، وإرڤن أوبرلندر (Erwin Oberländer)، وفاطمة قازها (Fatimah Qaziha)، وتوماس ريبّر (Thomas Ripper)، وغابرييل تايشمان (Gabriele Teichmann)، ويان ڤارسيتشك (Jan Warßischek)،

وألison Zammer تسامر (Alison Zammer)، أشكرهم لمساعدتي في التحصّل على الوثائق والمقالات والكتب. كما كانت مكتبة جامعة كامبردج، ومكتبة وايدنر الحكومية (Widener State Library)، ومكتبة سترلينغ التذكارية (Sterling Memorial Library)، ومكتبة برلين الحكومية (Berlin State Library) بمثابة كنوز ثمينة، وأتوجّه بالشكر الخاصّ إلى العاملين في هذه المكتبات.

كما أن العمل على هذا الكتاب أصبح ممكناً بفضل بعض المنح السخيّة، مثل: منحة كامبردج غيتس (Cambridge Gates Trust)، ومجلس بحوث الآداب والإنسانيات (The Arts and Humanities Research Council)، ومؤسسة سميث ريتشاردسون (Smith Richardson Foundation)، والسّير جون پلمب (Sir John Plumb Trust)، والجمعية التاريخية الملكيّة (Royal Historical Society)، والجمعية التاريخية الألمانيّة (German History Society)، ومعهد التاريخ الألماني بواشنطن (German Historical Institute Washington)، ومركز كامبردج للتاريخ والاقتصاد (Cambridge Center for History and Economics)، وكلية التاريخ بجامعة كامبردج (Cambridge History Faculty)، وكلية پمبروك (Pembroke College)، وكلية غونفيل وكايوس (Gonville and Caius College).

ظهرت أجزاء من الفصلين الرابع والخامس في مقالات نُشرت في مجلّة التاريخ المقارن (4, 48 *Journal of Contemporary History*) في عام ٢٠١٣، ص ص (٧٨٤-٨٢٠)، وفي المجلّة التاريخية (4, 56 *Historical Journal*) في عام ٢٠١٣، ص ص (١٠٠٧-١٠٣٩)، وأشكر الناشرين على السماح لي باستخدامها في هذا الكتاب.

وفي النهاية أودّ توجيه الشكر إلى المحررين المجهولين لمنشورات جامعة هارفارد (Harvard University Press) على دعمهم، وكذلك المحرّر إيان مالكولم (Ian Malcolm) الذي كان متحمساً لكتابي من البداية وقرأه بعناية شديدة. وكذلك أتوجّه بالشكر إلى جوي دنغ (Joy Deng)، وچون دونهيوي (John Donohue)، وكارول هوك (Carol Hoke)، الذين حرصوا على أن تسير عملية تحرير الكتاب

ورقنه بسهولة ويُسر. كما أنني ممتنٌ لفريق وكالة وايلي (Wylie Agency) الذين كان لهم فضل كبير في إدراك قيمة الكتاب. وقد دققَ جيرمي لوي (Jeremy Lowe) مخطوطة الكتاب كاملة، وصوّب الكثير من التصحيحات والأخطاء.

وأدين بعظيم الشكر إلى عائلتي: رايتشيل ج. هوفمان (Rachel G. Hoffman)، الأكاديمية اللامعة، التي قرأت مخطوطة الكتاب مرارًا، ودعمني حبُّها وحسُّها الفكاهي وعنايتها. ووالديّ: سابين (Sabine) وإيرج مُعتدل (Iradj Motadel)، اللذين ساعدني حبهما وإيمانهما اللامحدود بعلمي بأكثر مما يمكن التعبير عنه بالكلمات. أمّا جدّتي دوروثيا دورن (Dorothea Dorn)، فقد ساعدتني حكمتها وفطنتها على الاحتفاظ بمعنوياتي في السماء.. ولهم جميعًا أهدي هذا الكتاب.

المقدمة



امتدَّ أوار الحرب العالمية الثانية لِيَصِلَ أطرافًا واسعة من العالم الإسلامي؛ فقرابة مائة وخمسين مليونًا من المسلمين بين شمال إفريقيا وجنوب شرق آسيا كانوا يعيشون تحت الحكم البريطاني والفرنسي، وأكثر من عشرين مليونًا منهم كانت تحكمهم موسكو. وفي أوج الحرب، عندما تقدَّمت اليابان في أراض إسلامية في جنوب شرق آسيا، ودخلت القوات الألمانية أراضي إسلامية في البلقان وشمال إفريقيا والقرم والقوقاز، واقتربت من الشرق الأوسط وآسيا الوسطى؛ شرعت قوى المحور والحلفاء الرئيسة في النظر إلى الإسلام من زاوية أهميته السياسية والإستراتيجية.

وكانت برلين في ذلك الوقت، بين عامي (١٩٤١-١٩٤٢)، قد شرعت في التحالف مع العالم الإسلامي ضد من زُعم أنهم أعداء مشتركون، ولا سيَّما الإمبراطورية البريطانية والاتحاد السوفييتي واليهود، فقدَّم الألمان أنفسهم في مناطق المسلمين، حيث دارت رحى الحرب في شمال إفريقيا والقرم والقوقاز والبلقان، بوصفهم أصدقاء المسلمين وحُماة دينهم، وبدأ في الوقت عينه تجنيد عشرات الآلاف من المسلمين في القوات المسلَّحة الألمانية «الثيرماخت» (Wehrmacht) ووحدات الحماية النازية «إس إس» (SS)^(١). وكان أكثر هؤلاء المجنَّدين من الاتحاد السوفييتي، بينما كان بعضهم من البلقان، بالإضافة إلى عدد أقل من الشرق الأوسط، وأنشأت

(١) على امتداد صفحات الكتاب، سنستعمل اصطلاحات: «الثيرماخت» أو القوات المسلَّحة الألمانية، والـ «فافن إس إس» أو «إس إس» اختصارًا أو وحدات الحماية النازية، بالتبادل. وستكون الغلبة للاصطلاح العربي بطبيعة الحال. (المترجم)

السُّلطات الألمانية عددًا من المؤسسات الإسلامية، مثل: معهد برلين الإسلامي المركزي (*Islamisches Zentralinstitut*) الذي افتُتح عام ١٩٤٢، ووظفت العديد من الزعامات الدينية من جميع أنحاء العالم الإسلامي لدعم جهودها، وكان من أبرز هؤلاء: المفتي اللّتواني يعقوب شينكييتش (*Jakub Szynekiewicz*)، من فيلنيوس (*Vilnius*)^(١)، الذي رَوَّج لنظام هتلر الجديد بوصفه أساسًا للوحدة والإحياء الإسلامي في الأراضي الإسلامية في أوروبا الشرقية وآسيا الوسطى، ومحمّد پانچا (*Muhammed Pandža*)، أحد وجهاء البوسنة المسلمين وعلماء سراييفو البارزين وحليف الألمان في البلقان، ومفتي القدس الشهير: أمين الحسيني، الذي دعا المؤمنين من المغرب إلى الملايو إلى جهاد الحلفاء. وقد مثّل هذا الجهد -الذي امتدّ على بساط ثلاث قارّات- محاولةً كبرى لتسييس الإسلام وتوريط المسلمين في الحرب إلى جانب الألمان.

لقد جاء اهتمام برلين بالمسلمين في سياقٍ ارتبط كلاهما بتحول عام حدث في مسار الحرب العالمية الثانية بين عامي (١٩٤١-١٩٤٢). من الناحية الجغرافية، وبينما تحولت الحرب الأوروبية إلى حرب عالمية، أضحت ديار الإسلام ساحات حرب؛ ففي عام ١٩٤٢، كان الجنود الألمان قد احتلّوا مساحةً شاسعةً تمتد من جزر القنال الإنكليزي غربًا إلى جبال القوقاز شرقًا، وكانوا يسيطرون سيطرتهم من شبه الجزيرة الإسكندنافية إلى الصحراء الكبرى، وفجأة، أصبح الألمان وجهًا لوجه مع شعوب مسلمة ضخمة في القوقاز والقرم والمغرب والبلقان، وسَمَقَ عددٌ لا يحصى من المآذن على أراضٍ احتلّها هتلر، وسيطرت ألمانيا على عواصم مسلمة، مثل: تونس وسراييفو وبغجه سراي (*Bakchisarai*)^(ب). وكان غالب ما احتلّه الألمان من أراضٍ خارج أوروبا يقطنه مسلمون، بل حتى في أوروبا، أحكمت برلين قبضتها على مناطق إسلامية في البلقان. وتجدر الإشارة هنا إلى أن النظام الألماني قد تَوَقَّع -بطبيعة الحال- أنه سيسيّطِر على أراضٍ إسلامية أخرى مع احتلال الحزام الإسلامي

(أ) عاصمة دولة لتوانيا. (المترجم)

(ب) مدينة تترية أُسِّست عام ١٥٣٢، وهي عاصمة جزيرة القرم شمال البحر الأسود. (المترجم)

الواصل بين الساحتين الآسيوية والأوروبية، وأصبح من الأهمية بمكان السعي للحصول على دعم المسلمين في هذه المناطق، عندما تحول هذا الحزام -لفترة وجيزة- إلى ميدان الحرب الحاسم.

ومن الناحية الإستراتيجية، لم تكن محاولات الألمان لتعبئة المسلمين ضد أعدائهم ثمرة تخطيط طويل الأمد، بل نشأت في أثناء الحرب عندما انقلب الوضع ضد دول المحور. ويمكن أن يُنظر لهذه الجهود على هذا الصعيد بوصفها جانبًا من تحول أشمل نحو البراغماتية الإستراتيجية (strategic pragmatism) ومنطق التعبئة الشاملة^(١). في أواخر عام ١٩٤١، كان المسؤولون في برلين لا يزالون على اعتقادهم بأن النصر آتٍ لا محالة، وكانت السياسة الألمانية موجّهة نحو المستقبل البعيد، وهو ما تبلور بشكل واضح في «الخُطة العامة للشرق» (General Plan East). إلا أن هذه الرؤية بدأ يعتريها التغير بعد الهزيمة على مشارف موسكو، وانخراط الولايات المتحدة في الحرب أواخر عام ١٩٤١. وعندها لحظ الألمان أن إستراتيجية الحرب الخاطفة (Blitzkrieg) قد فقدت فعاليتها، وأن الحرب ستستمر. ومع نهاية العام التالي، أدّت هزائم ستالينغراد والعلمين، وتصاعد وتيرة التمرد الداخلي في الأراضي المحتلة، إلى حدوث تغيير في الإستراتيجية الألمانية؛ فمالت سياسة برلين تدريجيًا إلى الأهداف قصيرة المدى والضرورات العاجلة للحرب. وسعت زُمرٌ شتى في برلين إلى بناء تحالفات عسكرية أكبر، مُبدية درجة كبيرة من البراغماتية، وأصبحت العوائق الأيديولوجية أقل تأثيرًا، وغدت الحواجز العرقية -فجأة- أقل صرامة كذلك. ومع تصاعد هزائم الحرب واتضح النقص الحادّ في عديد القوات، شرعت القوات المسلّحة ووحدات الحماية النازية في تجنيد متطوعين من جميع أنحاء الأراضي المحتلة، كما شرعت برلين في الدعوة لحلف أوروبي مناهض للبُلشفية^(٢). وحتى في البلدان التي عانت ويلات الحرب أكثر من غيرها، مثل: بولندا والاتحاد السوفيتي، حاول الضباط الألمان نيل الدعم لفكرة نضال أوروبي موحد ضد البلشفية. وكان هجوم برلين على الإمبريالية إحدى صور هذا التحول أيضًا؛ إذ مؤّلت ألمانيا النازية العديد من القادة القوميين المناهضين للاستعمار -من بينهم

هنود وعراقيون وفلسطينيون- وحاولت دعم الانتفاضات المناهضة للإمبريالية في جميع أنحاء العالم^(٣). وكانت مقتضيات الحرب، وليس أي اعتبارات أيديولوجية، هي ما فرض هذه التطورات جميعها. ويمكن النظر إلى مساعي برلين لتعبئة العالم الإسلامي بوصفها وجهًا مهمًا من وجوه هذا التحول نحو البراغمية الإستراتيجية، والتعبئة الشاملة.

لم يكن توؤد ألمانيا للمسلمين مجرد محاولة للسيطرة على أراضيهم الواقعة خلف الجبهة أو تحييدها فحسب، بل كان يروم كذلك -وهو الأمر الأكثر أهمية- إثارة الاضطراب خلف خطوط العدو، وخاصة في التُّخوم الإسلامية غير المستقرة في الاتحاد السوفيتي، وكذلك في المستعمرات البريطانية (ثم الفرنسية الحرة) في إفريقيا والشرق الأوسط وآسيا، وأخيرًا، استهدفت تعبئة المسلمين في الجيوش الألمانية.

لقد حاولت السُّلطات الألمانية محاولات مُضنية لتوظيف الإسلام؛ بغية الفوز بدعم المسلمين؛ فقد وُظفت السياسات والبروباغندا الدينية في سبيل إحكام السيطرة الاجتماعية والسياسية على المناطق المحتلة وساحات الحرب، وتجنيد المسلمين في القوات المسلحة الألمانية ووحدات الحماية النازية، وتأليب المؤمنين في أراضي الأعداء وجيوشهم. وقد شملت هذه السياسات الألمانية المؤسسات الإسلامية والمرجعيات الدينية. واعتمدت البروباغندا على الفروض الدينية والنصوص المقدسة والتمثيل الرمزي الإسلامي، بغية إسباغ الشرعية الدينية على انخراط المسلمين في الحرب. وعلى الرغم من أن هذه السياسات كانت مرتجلة وظرفية، شأنها شأن سياسات ألمانيا جميعها في أثناء الحرب، إلا أنها كانت متماسكة بشكل لافت.

كانت سياسات برلين تجاه المسلمين تعبيرًا عن مجموعة محدّدة من الفرضيات والأفكار والرؤى التي اعتنقها المسؤولون الألمان عن الإسلام، فقد اختزلوا المسلمين مرارًا في هويتهم الدينية، بقطع النظر عن درجة تقواهم أو ماهية تصوراتهم عن الإسلام. وبالفعل، غدت مصطلحات «الإسلام» (Islam) أو «المحمّدية» (Mohammedanertum) و«مسلم» (Muslim - Moslem) أو «محمّدي»

(Mohammedaner) أو «مزلمان» (Muselmane) تصنيفات بيروقراطية أساسية في الوثائق الرسمية. وعلى الرغم من أن السلطات الألمانية غالبًا ما أدركت مدى التنوع والتعقّد الذي يتسم به العالم الإسلامي من جهة المبدأ، ارتدّت في غمار التطبيق مرارًا إلى الأفكار الجوهرانية عن الإسلام بوصفه كيانًا ذا سمات خاصة. وكان مفهوم الإسلام بوصفه قوةً سياسيةً وفكرة الوحدة الإسلامية العالمية (global Islamic unity) هما الأكثر أهمية؛ إذ افترض المسؤولون الألمان دومًا أن الدين والسياسة على صلة وثيقة في «العالم الإسلامي». ونُظر إلى الإسلام في جوهره بوصفه قوة سياسية، بل ومحاربة. والأكثر أهمية أن جهود برلين قامت على فرضية أن الإسلام يمكن توظيفه واستعماله في سبيل تحقيق الأهداف السياسية والعسكرية الألمانية؛ إذ عُدّ الإسلام مدوَّنة دينية شاملة ومتماسكة يمكن توظيفها، وبدا أن الفروض الدينية التي يلتزم بها المسلمون توفر أرضيةً مثالية لإضفاء الشرعية على القوة والسلطة. ولذلك، بدا أن توظيف الدين في أوروبا غندا والسياسات الموجهة للمسلمين أداة مثالية للسيطرة عليهم وتعبئتهم. فضلًا عن ذلك، نزع المسؤولون في برلين إلى تصور العالم الإسلامي (Muslimische Welt – Moslemische Welt) أو العالم المحمّدي (Mohammedanische Welt – Weltmuselmanentum) بوصفه كيانًا جغرافيًا وسياسيًا متجانسًا، وهو تصورٌ كان له أثر مباشر على النطاق الجغرافي لسياساتهم. وهو ما تجلّى في مفهوم عالم الإسلام (Weltislam – Weltmuselmanentum – All-Islam) الذي أحال إليه المسؤولون الألمان بانتظام. ولا غرو أن هذه الفرضيات والتصورات اصطدمت بالواقع على الأرض مرارًا^(٤).

يستكشف هذا الكتاب الطُّرق التي تفاعلت بها السلطات الألمانية -وعلى رأسها القوات المسلّحة الألمانية ووحدات الحماية النازية، بالإضافة إلى وزارة الخارجية (Auswärtiges Amt)، ووزارة الرايخ للدعاية والإعلام (Reichsministerium für Volksaufklärung und Propaganda)، ووزارة الرايخ للأراضي الشرقية المحتلة (Reichsministerium für die besetzten Ostgebiete) - مع الإسلام، في محاولة منها لبناء تحالف مع المسلمين في الأراضي التي احتلتها ألمانيا، وفي بقية أنحاء العالم.

ويتساءل الكتاب عن الكيفية التي وُظف بها الإسلام عملياً في مناطق الحرب، وفي عمليات التجنيد والتعبئة العسكرية، وفي الوقت نفسه، يتعرض الكتاب للتصورات السياسية الكامنة عن الإسلام، والتي ألهمت صنّاع القرار والمسؤولين في العاصمة الألمانية، وفي ميادين القتال.

ويتناول الكتاب -متبنيًا رؤية عبر إقليمية- أراضي الحزام الإسلامي الممتدة من الصحراء الكبرى وحتى شبه جزيرة البلقان وإلى حدود الاتحاد السوفيتي وما وراءها، آخذًا في الحُسابان الأوضاع الدينية والسياسية المختلفة في هذه المناطق^(٥). في الواقع، واجه المسؤولون الألمان ضروبًا شتى من الإسلام، تتراوح بين الحركات الصوفية في المغرب، مرورًا بالصورة الأكثر تسنُّنًا لدى العلماء الحَضَرِيِّين في البلقان، وحتى الضروب البدعية منه في الأطراف الجنوبية للاتحاد السوفيتي. لقد كان تفاعل ألمانيا مع الإسلام على الأرض معقدًا، وينطوي على أسئلة عن السياسات التي يجب اتباعها مع الغجر المسلمين واليهود المتحولين إلى الإسلام. للتأكيد، يسلِّط هذا الكتاب الضوء على السياسات الألمانية، ولا يمكن عدُّه تاريخًا اجتماعيًا لحياة المسلمين في ميادين القتال وساحاتها في الحرب العالمية الثانية، ولا عَرَضًا لاستجابات المسلمين لألمانيا النازية، لكنه يتعرض لمن انخرط من المسلمين بشكل مباشر في السياسات الألمانية تجاه الإسلام؛ خدمة لأجنداتهم الخاصة.

لم توضع حتى الآن أية دراسة شاملة عن سياسات ألمانيا نحو الإسلام في أثناء الحرب العالمية الثانية. وبوجه عام، عندما حلَّ المؤرِّخون علاقة ألمانيا النازية بالعالم الإسلامي، ركَّزوا على الجوانب الجغرافية والقومية والإثنية، وليس الدينية. وقد صدر العديد من الدراسات حول السياسات الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط والبلقان والقرم والقوقاز^(٦). وتندرج السَّير المؤلَّفة عن مفتي القدس ضمن الدراسات التي وُضعت عن سياسات ألمانيا تجاه الشرق الأوسط^(٧). وقد أشار بعض هذه الدراسات المناطقية والسَّير الذاتية إلى دور الإسلام^(٨). لكن الدراسات التي تناولت العالم العربي والحسيني أشارت، بشكل خاص، إلى السياسات

والإسلام، ويركّز على الدور الخاص الذي لعبه الدين في سياسات برلين تجاه العالم الإسلامي. ويمتد النطاق الجغرافي للكتاب من شمال إفريقيا وحتى الشرق الأوسط ومن البلقان إلى الحدود السوفيتية. ويرسم الكتاب، لأول مرة، صورةً شاملة لسياسات ألمانيا النازية تجاه الإسلام في أقصى اتساعها، وهو ما لم تبينه أية دراسة مناطقية أو قُطرية (كذلك التي تناولت سياسات ألمانيا النازية في الشرق الأوسط أو الاتحاد السوفيتي أو البلقان) أو أية سيرة ذاتية (كذلك التي تناولت مفتي القدس). ويمثل الكتاب محاولةً لوضع الإسلام على الخريطة السياسية والإستراتيجية للحرب العالمية الثانية.

وبذلك، يسهم الكتاب في التأريخ الأشمل لسياسات برلين الدينية في الحرب العالمية الثانية. وفي حين أن العديد من الدراسات تناول التفاعل الألماني مع الجماعات المسيحية من الكاثوليك، والبروتستانت، والأرثوذكس الشرقيين في أثناء الحرب، وتطرّق عددٌ لا يحصى منها للسياسات الدموية تجاه اليهود؛ أهمل المسلمون بشكل مثير للدهشة، رغم أنهم كانوا أكثر الجماعات الدينية انتشارًا في مناطق الحرب^(٩).

لكن ألمانيا النازية لم تكن القوة الوحيدة التي حاولت توظيف الإسلام لحشد الدعم في العالم الإسلامي؛ ففي الواقع، بذلت شريكاتها في المحور؛ اليابان وإيطاليا، جهودًا مماثلة، وفي أواسط الحرب نافسهم البريطانيون والأمريكيون والسوفييت؛ إذ تعهدوا جميعًا بالدفاع عن الإسلام ونصرة المؤمنين، وهي ظاهرة يمكن تسميتها باللمحة الإسلامية في الحرب. ففي أوائل عام ١٩٣٧، نظم الدوتشي (Il Duce) احتفالًا عامًا في طرابلس [الغرب]، حصل فيه على «سيف الإسلام» المرصّع بالجواهر (والمصنوع في إيطاليا على الحقيقة)، ليعلن نفسه -رمزيًا- حامي حمى العالم الإسلامي^(١٠)، وأعلن أن إيطاليا ستجلّ «شريعة النبي ﷺ». وقد علّق غوبلز (Goebbels) في يومياته قائلاً: «يجوب موسوليني (Mussolini) إفريقيا مشيدًا بالإسلام، وهو تصرفٌ مأكّرٌ شديد المكر، أثار -من فوره- قلق باريس ولندن»^(١١).

وبلغ توظيف إيطاليا للإسلام ذروته في أثناء الحرب، عندما جال الدّعاويون الطليان في جميع أنحاء العالم الإسلامي، ممجّدين موسوليني بوصفه «حامي حمى الإسلام». لكن محاولة اليابان استخدام الإسلام كانت أكثر شمولاً وأحكم تنظيمًا؛ إذ استهدفت تعبئة المسلمين في جميع أنحاء آسيا ضد بريطانيا وهولندا والصين والسوفييت^(١٢). وعلى الرغم من أن أصول هذه السياسات يمكن إرجاعها إلى أواخر الثلاثينيات، عندما أنشئت «رابطة اليابان الإسلامية الكبرى» (*Dai Nippon Kaikyo Kyokai*)، ومسجد طوكيو عام ١٩٣٨، كثفت اليابان من تفاعلها السياسي والدعائي مع الإسلام في أثناء غزوها [جزر] الهند الشرقية الهولندية عام ١٩٤٢، فنظّم مبعوثون مسلمون مأجورون المساعدة في دخول القوات اليابانية مع الزعماء والجماعات الإسلامية المحلية. ولإضفاء الصبغة الإسلامية على النظام الغازي، حاولت السلطات العسكرية استقطاب العلماء المحليين الذين كان يداخلهم شعور بالقمع تحت حكم الهولنديين. وبدأ اليابانيون في فرض نصوص معدّة على الأئمة ليضمّنوها في خطبهم للجمعة، ويحضّوا المؤمنين على الدعاء؛ نُصرةً للإمبراطور، والانتصار في الحرب. وكذلك أرغموا بعض الجماعات على المشاركة في كيان تمثيلي سُمّي «مجلس المسلمين الإندونيسيين» (*Majlis Sjuro Muslimin Indonesia*) أو (*Masjumi*). وفي أوائل إبريل / نيسان من عام ١٩٤٣، استدعى العلماء والوجهاء المسلمون من سومطرة والملايو إلى مؤتمر في سنغافورة، أعلن فيه اليابانيون لمسلمي جنوب شرق آسيا أن طوكيو هي حامي حمى دينهم الحقيقي. وخرج العلماء من الاجتماع، معربين -بشكل رسمي- عن رضاهم بالتزام اليابان نُصرة الإسلام، وأعلنوا دعم المسلمين للجهود الحربية. وعُقد اجتماع آخر للزعماء الدينيين في ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٤ في كوالا كانغسار (*Kuala Kangsar*) في شبه جزيرة الملايو. ومن العاصمة اليابانية، قدّم عبد الرشيد إبراهيم، «إمام مسجد طوكيو» و«إمام العالم الإسلامي المبجل»، تأويلًا حرييًا للجهاد؛ إذ زعم في صيف عام ١٩٤٢ أن «غاية اليابان في حرب شرق آسيا العظمى غاية مقدسة، وأن هذه الحرب لا تقل ضرارة عن الحروب التي خاضها النبي محمّد [ﷺ] ضد الكفار»^(١٣).

أما بالنسبة للحلفاء، فقد بدا الإسلام تهديدًا محتملاً، وفي الوقت نفسه أداة فعالة في المعركة السياسية؛ فكان ونستون تشرشل (Winston Churchill)، الذي خُبر الأهمية السياسية للإسلام عندما كان ضابطاً شاباً في أثناء حروب أواخر القرن التاسع عشر على الحدود الشمالية الغربية [للهند]^(١)، وفي انتفاضة المهدي السوداني، يأخذ المناهضة الإسلامية للإمبريالية على محمل الجد^(٢)؛ إذ شدد في أوائل عام ١٩٤٢ على أن بريطانيا «يجب ألا تقطع صلاتها مع المسلمين، أيًا كان السبب». لقد كان المسلمون قوة هائلة في الإمبراطورية، وشكّلوا عنصرًا مهمًا من عناصر العسكرية البريطانية، ولا سيّما في الجيش الهندي البريطاني^(٣)، وكان الرأي نفسه شائعاً بين المسؤولين البريطانيين^(٤)، وقد دشنت بريطانيا برنامجاً مكثفاً لتعزيز العلاقات بين الإمبراطورية والعالم الإسلامي بعد اندلاع الحرب؛ فافتتحت السلطات البريطانية مسجد شرق لندن (East London Mosque)، وقرر مجلس وزراء الحرب في عهد تشرشل بناء مسجد لندن المركزي (London Central Mosque) في متنزه ريغنت (Regent's Park)؛ إظهاراً لاحترام لندن للإسلام^(٥). وأدركت واشنطن أيضاً أهمية الإسلام، فمنذ أوائل نوفمبر / تشرين الثاني عام ١٩٤٠، تساءلت جريدة يومية رئيسة بقلق: «من سينال دعم المسلمين في الحرب الأوروبية؟»^(٦). وبمجرد وصول القوات الأمريكية إلى أراض إسلامية، وضعت السياسات والبروباغندا الإسلام في اعتبارها مراراً؛ ففي عام ١٩٤٣، وزّع الجيش الأمريكي كتيبات دينية تدعو للجهاد ضد قوات رومل (Rommel) في شمال إفريقيا^(٧)، ودُرِّبَت وزارة الحرب الأمريكية جنودها على كيفية التعامل الصحيح مع المسلمين، وأعدّت لهم كتيبات تُدرِّسهم أصول الإسلام. حتى الكرملين الذي قمع الإسلام بقسوة في فترة ما بين الحربين، غيّر من سياسته عام ١٩٤٢، وأسّس أربعة مجالس إسلامية سوفيتية، أو «إدارات روحية» (spiritual directorates)^(٨).

وُبُنيت مساجد جديدة، ونُظِّمت مؤتمرات إسلامية، وبدأت موسكو في دعم الممارسات الدينية الإسلامية علانية، بل أجازت حتى الحجّ الذي كان محظوراً قبل الحرب، وأطلق عبد الرحمن رسولوف (Abdurrahman Rasulaev)، «مفتي ستالين الأحمر»، من مقر «الإدارة الإسلامية الروحية المركزية» (Central Muslim Spiritual

(أ) أي دولة باكستان في الوقت الحالي. (المترجم)

(Directorate في أوف (Ufa)، منسدة من الدعوات الموجهة إلى مسلمي الاتحاد السوفييتي للانتفاض في وجه المعتدي النازي، والابتهاج نصرة للجيش الأحمر، وكان ذلك ردًا مباشرًا على الحملة الأثمنية التي استهدفت تعبئة المسلمين على الشخوم الجنوبية للاتحاد السوفييتي. وإجمالاً، لم يقتصر هدف السياسات الدينية لدى الحلفاء والدعاية لهم على موازنة محاولات المحور لإثارة الاضطراب في أراضي المسلمين والعامة الإسلامي بشكل واسع فحسب، بل كانت تهدف أيضًا إلى تعبئة الرعايا المسلمين للمشاركة في المجهود الحربي.

ويمكن عدّ تاريخ سياسة الإسلام خلال الحرب العالمية الثانية جزءًا من قصة أوسع عن محاولات القوى غير المسلمة استخدام الدين الإسلامي لأغراض سياسية وعسكرية؛ إذ استخدمت الإمبراطوريات الأوروبية في العصر الإمبريالي السياسات والبروبغندا الدينية - بشكل منتظم - بغية تحريض الرعايا المسلمين لمنافسيهم من القوى الاستعمارية الأخرى. فقد سعى البريطنيون والفرنسيون والعثمانيون في حرب القرم إلى تحريض المسلمين نقضين في شبه جزيرة القرم والقوقاز^(١). وكانت مساعي قوى المركز (Central Powers) لتثوير المسلمين المتدينين في الحرب العالمية الأولى من أبرز محاولات توظيف الإسلام في الإستراتيجية السياسية والعسكرية^(٢)؛ ففي خريف عام ١٩١٤، كتفت الحكومتان الألمانية والعثمانية شيخ الإسلام، أرفع سلطة دينية في دار الخلافة بالقسطنطينية، بإعلان الجهاد؛ دفاعًا عن الإسلام، ثم وُزِع الإعلان في جميع أنحاء العالم الإسلامي بالتركية العثمانية والعربية والفارسية والأردية والتركية، داعيًا المسلمين إلى جهاد قوى الوفاق (Entente powers)^(٣). وضمن الحرب، كتفت برلين والقسطنطينية من

(١) قوى المركز: دول الوسط، ودول الوسطى تعبير يستعمل للإشارة إلى تحالف بين القيصرية الألمانية، والإمبراطورية النمساوية - المجرية والدولة العثمانية ومملكة بلغاريا، في أثناء الحرب العالمية الأولى. (مترجم)

(ب) الوفاق الثلاثي: دول الوفاق: حلف عسكري عُقد في عام ١٩٠٧ بين إنكلترا وفرنسا وروسيا القيصرية، ووفق المعاهدة سانت بطرسبرغ. وهو تحالف تذي خاض الحرب العالمية الأولى في مواجهة قوى المركز. (مترجم)

جهودهما بغية تحريض «العالم المحمّدي»^(١) أجمع على ثورة عارمة» - على حدّ تعبير فيلهلم الثاني (Wilhelm II) - ضد الإمبراطوريات البريطانية والروسية والفرنسية^(٢٣). ووظّفت السُلطات الألمانية والعثمانية شعارات وشبكات إسلامية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط وروسيا والهند، وردّ البريطانيون والفرنسيون والروس على ذلك بسياساتهم ودعايتهم الدينية الخاصة^(٢٤). لقد نُظر إلى الإسلام بوصفه قوةً سياسية هائلة يمكن أن تؤثر في مسار الحرب؛ إذ كتب الباحث الأمريكي دوايت إ. لي (Dwight E. Lee) عام ١٩٤٢: «يبدو أن الدعوة إلى فكرة الوحدة الإسلامية دائماً ما تقف وراءها أو يازائها السياسةُ الإمبريالية لقوة أوروبية ما تنسجم مصالحها وأهدافها في اللحظة عينها مع الإسلام أو مع زعيم مسلم ما»^(٢٥). ثمّ أتت محاولات المحور والحلفاء للتعاطي مع الإسلام في الحرب العالمية الثانية، بالدعم الغربي للحركات الإسلامية المناهضة للشيوعية في أثناء الحرب الباردة، في سلسلة كانت آخر حلقاتها دعم المجاهدين في أفغانستان؛ إذ لم توزّع واشنطن صواريخ ستنغر (stinger) فحسب، بل وزّعت المصاحف أيضاً^(٢٦).

لقد أبدى الباحثون بعض الاهتمام بتاريخ تفاعل القوى العظمى مع الإسلام، لكن أكثر ما بُحث كان الحملة الألمانية العثمانية للتعبئة الإسلامية في الحرب العظمى^(٢٧)، ولا يقتصر إدراك أهمية هذه الحملة على مؤرّخي الحرب العالمية الأولى^(٢٨)، بل إن دارسي التاريخ الإسلامي يعدّونها حدثاً مهماً في التاريخ السياسي الحديث للإسلام^(٢٩). لكن في المقابل، لم يُلتفت إلى الحرب العالمية الثانية بالقدر نفسه^(٣٠)، ومن التفت إليها من مؤرّخي الإسلام الحديث؛ إما هوّن من شأنها أو أنكر أهميتها، وكان من جملة هؤلاء، يعقوب م. لاندau (Jacob M. Landau)، الذي قال

(أ) اصطلاح استشرافي عتيق استعمل قديماً للإشارة إلى المسلمين، وهو من جملة اصطلاحات غربية قديمة، مثل: السراسته، والتُرك، وغيرها استعملها الغربيون قديماً للدلالة على العرب والمسلمين، قبل أن يشيع اصطلاح «المسلمين» بينهم، ربما منذ ستينيات القرن العشرين فقط. وقد أثّرنا إيراداً في المواضع التي ورد فيها في الأصل الإنكليزي كما هو بدلاً من استعمال لفظتي «المسلم» أو «الإسلامي»، وهما صحيان لكنهما لا تناسبان السياق التاريخي لأحداث الكتاب. كما أن المؤلف حرص على إيرادها كما هي في المواضع التي استشهد بها أو اقتبس منها، فأثّرنا اتباعه. (المترجم)

في كتابه واسع الأثر عن سياسات الوحدة الإسلامية: «لا أثر للإسلام في الحرب العالمية الثانية، حتى مع وجود مسلمين وجماعات مسلمة على الجانبين»^(٣١). لكن الفصول التالية ستثبت أن تفاعل برلين مع الإسلام في الفترة من ١٩٤١ إلى ١٩٤٥ كان -على الأقل- بالقدر نفسه من تفاعلها معه في الفترة من ١٩١٤ إلى ١٩١٨، بل إنه بخلاف الحرب العالمية الأولى، جند الألمان منذ أواخر عام ١٩٤١ آلاف المسلمين في صفوف جيوشهم. وفي الواقع، تُشكّل تعبئة المسلمين في أثناء الحربين العالميتين جانباً أساسياً من التاريخ السياسي للعالم الإسلامي في النصف الأول من القرن العشرين.

وبشكل أكثر عمومية، تتناول هذه الدراسة العلاقة بين الدين والسلطة، وعلى الأخص، دور الدين بوصفه أداة موظفة في السياسة العالمية والصدام العسكري؛ إذ تُسهم في تعميق إدراكنا للطرق التي سعت من خلالها الحكومات حديثاً لتوظيف الدين في مدّ نفوذها السياسي وشنّ الحروب. فمحاولات تعبئة الجماعات الدينية وحشدتها كانت جانباً من جوانب سياسة القوى العظمى طيلة القرنين التاسع عشر والعشرين. لقد كانت الجماعات الدينية -أي السكان بعد تصنيفهم على أسس دينية- يُنظر إليها دومًا بوصفها قوى سياسية هائلة يمكن استغلالها، وكان رجال الدولة ومسؤولو القوى الكبرى يقدّمون أنفسهم دومًا بوصفهم حُماةً لجماعات دينية معينة، تُكأ لبسط نفوذ سياسي وإثارة الاضطراب والانقسام والتمرد في المناطِق الخاضعة لحُكم قوةٍ خصمٍ أو عدوّةٍ، وكذلك من أجل الغزو أو إحلال السلام في المناطق المحتلة في أثناء الصّدامات العسكرية. فقد زعمت روسيا القيصرية أنها راعية للجماعة المسيحية الأرثوذكسية في أوروبا والشرق الأوسط، وزعمت فرنسا الإمبراطورية أنها راعية المسيحية في الشرق الأوسط، وزعم العثمانيون أنهم حراس الإسلام في جميع أنحاء العالم، وشدّدت القوى الأوروبية الكبرى دومًا على أنها تسعى لحماية الجماعات المسيحية والأقليات اليهودية والسكان المسلمين خارج أراضيها. ولتيل دعم الجماعات الدينية وتعبئتها في سبيل تحقيق هدفٍ سياسيٍّ ما، انتُهجَت سياساتٌ وُبرِواغندا دينية متنوعة مُصاغة لدغدغة المشاعر الدينية. وقد

أقيمت هذه السياسات على سلسلة من الفرضيات؛ إذ كان الدين -عادة- مصدر سُلطة يخوّل حقَّ إسباغ الشرعية على الانغماس في صراع ما، بل وتسويغ العنف. واختُزل الناس في هُوياتهم الدينية؛ إذ افترض أنهم متدينون منساقون خلف عقيدتهم الدينية. إجمالاً، نُظر إلى الجماعات الدينية بوصفها أشياء يمكن استغلالها جيوسياسياً، وعملياً، تحولت السياسات الدينية إلى سياسات متعلقة بالشئون الدولية والصراع الدولي.

لكن بشكل عام، لم تسترِع هذه الظاهرة انتباه الباحثين كما ينبغي؛ فبينما يشهد حقل التاريخ العالمي اهتماماً متصاعداً بالفاعلين من غير الدول، تصاعدت وتيرة الاهتمام بسياسة السكّان في الصراعات والحروب، وفي السياسات الموجهة إلى شعوب بأكملها^(٣٢)؛ لذا، ركّز المؤرّخون على سياسة الجماعات السكانية المعروفة على أسس إثنية وعرقية في أثناء الصراعات والحروب^(٣٣)، فأبرزوا كيف كانت لجماعات إثنية كاملة -وخاصةً تلك التي لم يكن ولاؤها لحكّامها راسخاً- أهمية سياسية وإستراتيجية، وبحثوا السبل التي طرقتها القوى العظمى لاستغلالها، وفحصوا كيف أدّت هذه السياسات إلى حدوث شقاقات وتصدّعات إثنية. أما الاهتمام الذي نالته دراسة استخدام الجماعات الدينية في تناحرات القوى الكبرى وصداماتها فقد كان أضعف، باستثناء التعبئة الإسلامية في الحرب العالمية الأولى^(٣٤). إن ما نعرفه عن التوظيف الفعلي للسياسات والبروباغندا الدينية محدود؛ ولذلك، يمثل تاريخ حملات التعبئة الإسلامية في الحرب العالمية الثانية، وخاصةً سياسة ألمانيا النازية تجاه الإسلام، حالة مثالية لدراسة سياسة الدين في الصراع والحرب، وقد يسهم في تطوير فهمنا للدين بوصفه أداةً في السياسة العالمية والصراعات العسكرية بشكل أعمّ.

تستكشف الفصول التالية السبل التي مفهّمت بها السُلطات الألمانية الدينَ ووظفته في تحقيق غايات سياسية وإستراتيجية، ويفحص الكتاب عمَل السياسات الدينية، مستعرِضاً التفاعل مع المؤسسات والسُلطات والتقاليد الدينية، مع تسليط الضوء على توظيف العقيدة والخطاب والرموز الدينية، وكذلك على البروباغندا الدينية.

يناقش الكتاب مسألة دور الإسلام في السياسات والبروباغندا الألمانية من خلال ثلاثة أقسام: يستعرض القسم الأول النقاشات الإستراتيجية والأيدولوجية العامة التي ثارت في برلين، ويدرس القسم الثاني السياسات والبروباغندا الألمانية في أراضي المسلمين، وخاصةً على الجبهة الشرقية وفي البلقان وشمال إفريقيا والشرق الأوسط، أما القسم الثالث فيتناول التعبئة العسكرية لمسلمي الأراضي المحتلة.

يؤسس القسم الأول للإطار العام لتفاعل ألمانيا مع الإسلام في أثناء الحرب العالمية الثانية؛ إذ يبحث في مدى استمرارية تفاعل الرايخ الثالث مع الإسلام، مقارنةً بسياسة ألمانيا الإمبراطورية نحو الإسلام في المستعمرات قبل عام ١٩١٤، وحملتها للتعبئة الإسلامية في أثناء الحرب العالمية الأولى، ويُبرز هذا القسم كيف أن الإسلام ظلَّ على جدول أعمال خبراء السياسة الخارجية الألمانية في أثناء فترة ما بين الحربين، وكيف أنه أضحى مشكلاً بعد اندلاع الحرب عام ١٩٣٩. ويفحص أوراق سياسات ومذكرات كان موضوعها الدور الإستراتيجي للإسلام، ومناقشات جرّت حوله في أروقة وزارة الخارجية والقوات المسلحة الألمانية ووحدات الحماية النازية ووزارة الشرق. لم تكن هذه الحوارات الإستراتيجية منفصلة -في الغالب- عن الخطاب الأيدولوجي حول الإسلام والنازية الذي رُوِّج له عددٌ من المنظرين النازيين وأعضاء النخبة النازية، ومن بينهم هتلر (Hitler) وهملر (Himmler).

ويدرس القسم الثاني دور الإسلام في السياسات الألمانية تجاه المسلمين في مناطق الحرب، أعني تلك المحتلة وفيما وراء الخطوط الأمامية، وخاصةً في المناطق الشرقية والبلقان وشمال إفريقيا والشرق الأوسط. لقد نظرت السلطات الألمانية مراراً إلى الإسلام، في مناطق الحرب، من زاوية أهميته السياسية؛ إذ أمر الجنود الألمان باحترام التقاليد والأعراف الدينية عند التعامل مع المسلمين. وأمر ضباط الجيش، في الجبهة الشرقية، بإعادة بناء المساجد والمدارس والأوقاف، واستعادة الشعائر والأعياد الدينية بغية تقويض الحكم السوفييتي، واستغلت السلطات العسكرية الألمانية العديد من العلماء في المناطق الشرقية والبلقان وشمال

إفريقيا استغلالاً مكثفًا. ويستكشف هذا القسم أيضًا الكيفية التي وظّف بها المسئولون الألمان الإسلام في دعاياتهم الموجهة إلى ساحات الحرب الإسلامية في المواقع الأمامية المحتلة، وبشكل أكثر أهمية فيما وراء خطوط المواجهة.

ويتناول القسم الثالث دور الإسلام في السياسات الألمانية تجاه المسلمين في صفوف الجيش الألماني؛ إذ منذ عام ١٩٤١ فصاعدًا، جنّدت القوات المسلّحة الألمانية ووحدات الحماية النازية آلاف الجنود المسلمين في تشكيلات، مثل: فيالق القوات المسلّحة الشرقية المسلمة، وفيلق القوات المسلّحة العربية، وفرقة وحدات الحماية الشرقية المسلمة، ووحدات الحماية الإسلامية في البلقان. ويناقش هذا القسم الدور الذي لعبه الدين في التجنيد والرعاية الروحية والتلقين الدعائي (propagandistic indoctrination) لهؤلاء الجنود. ويُبرز كيف أن ضباط الجيش الألماني منحوا المجنّدين المسلمين كمًّا وافرًا من الامتيازات الدينية، آخذين في اعتبارهم المناسبات والتشريعات الدينية كالذبح الشرعي. وكذلك شرعت القوات المسلّحة ووحدات الحماية في برامج تلقين أيديولوجي خاصة للجنود المسلمين، وكانت البروباغندا العسكرية تُوزّع في هيئة منشورات وكتيبات وجرائد، وتلك الأخيرة كانت الصورة الأهم. كما لعب الأئمة العسكريون دورًا بارزًا في الوحدات؛ إذ لم يقتصر دورهم على تقديم الرعاية الروحية للجنود، بل امتدّ ليشمل التلقين السياسي.

يعتمد الكتاب على مصادر ألمانية وإنكليزية وفرنسية وبوسنوية (صربو - كرواتية) وألبانية وعربية وفارسية وتترية، من أكثر من ثلاثين سجل محفوظات محليًا وقوميًا، في أربع عشرة دولة. وكان من بينها مجموعات في برلين، وفرايبورغ، وكوبلنز، وفرانكفورت، وميونخ، وشتوتغارت، وكولونيا، وبون، وليبسك، وفيينا، وواشنطن، ولندن، وباريس، وموسكو، ووارسو، وبراغ، وريغا، وسيمفروبول، وزغرب، وسراييفو، وتيرانا، وطهران. لقد كان العمل على إعادة بناء قصة التفاعل الألماني مع الإسلام مضمينًا في الغالب، ليس لتناثر الوثائق الخاصة بالموضوع في مكتبات وسجلات محفوظات مختلفة فحسب، بل أيضًا لأن الملفات المتعلقة بـ «الإسلام»

في سجلات المحفوظات التي عُدت إليها لم تكن متوفرة عادةً؛ وبالتالي، قضيت وقتًا طويلاً في مراجعة ملفات عامة بدا أنها قد تحوي معلومات عن الإسلام. وبدا العديد من الإشارات في مصادر معينة من هذه الملفات عشوائيًا وغير مفهوم في حال عدم إدراك أن محتواها يتصل بسياسة أعم. لكن الصورة العامة تكشفت تدريجيًا، واتضح أن برلين حاولت محاولة كبيرة ومتناسقة بشكل لافت في كثير من الأحيان، تهدف إلى توظيف الإسلام في جهودها الحربية.

القسم الأول

الأسس

الفصل الأول الأصول



في الخامس والعشرين من يوليو/ تموز عام ١٩٤٠، وبعد سقوط فرنسا مباشرة وبدء معركة بريطانيا، أرسل الدبلوماسي المتقاعد ماكس فون أوبنهايم (Max von Oppenheim) مذكرة من سبع صفحات إلى وزارة الخارجية الألمانية، كان موضوعها التحريض على التمرد في الأقاليم الإسلامية التي يحوزها الأعداء^(١)، وفصّل القول فيها بأنه حان الوقت لإطلاق إستراتيجية شاملة لتعبئة العالم الإسلامي ضد الإمبراطورية البريطانية. فمن خلال التعاون مع رموز دينية مؤثرة، مثل: الزعيم شكيب أرسلان؛ داعية الجامعة الإسلامية، ومفتي القدس أمين الحسيني، سيثير المسؤولون الألمان القلاقل في كامل الممر الإسلامي الواصل بين مصر والهند. لقد كان أوبنهايم الثمانيني خبيراً بما تحدّث عنه، فقد كان من القلة التي شكّلت السياسة الألمانية تجاه الإسلام في أواخر العهد القيصري.

تنقّل أوبنهايم بين إفريقيا والشرق الأوسط طويلاً؛ إذ تأهّل في المحاماة، وكان يُجيد عدة لغات شرق أوسطية^(٢)، وقد استقطبته وزارة الخارجية عام ١٨٩٦ وعَمِلَ مدة اثني عشر عاماً في القاهرة، حيث تابع التطورات السياسية في العالم الإسلامي. وكانت أولى مواجهاته مع الإسلام، بوصفه قوة سياسية، في أثناء الانتفاضة المهدية في السودان، وقد ناقش أوبنهايم مسائل السياسة والإسلام مع شكيب أرسلان عندما كان في ميعة شبابه، كما ناقشها أيضاً مع إصلاحيين إسلاميين بارزين كمحمّد عبده. وتجاوز مع السلطان العثماني عبد الحميد الثاني حول فكرة الجامعة الإسلامية التي دعا إليها الباب العالي لحشد الدعم للإمبراطورية داخلياً وخارجياً. وكان فيلهلم الثاني يطلع على تقارير أوبنهايم السياسية حول العالم الإسلامي بنفسه.



(الشكل ١-١): شرطيون مسلمون يعتمرون الطرابيش
في مستعمرة الكاميرون الألمانية، ١٨٩١ (BPK).

الإسلام في السياسات الإمبراطورية

تصاعدت وتيرة تفاعل الدبلوماسيين والسياسيين والمسؤولين الاستعماريين الألمان مع الإسلام في أواخر القرن التاسع عشر، فألمانيا الإمبريالية كانت تحكم عددًا ضخمًا من المسلمين في مستعمراتها في توغو، والأهم من تلك، في الكاميرون وشرق إفريقيا الألماني، وقد سعى الألمان - من البداية - إلى توظيف الدين بوصفه أداة حكم في هذه المستعمرات^(٣)؛ إذ تركوا البنى الإسلامية المحلية على حالها طالما قبل الزعماء المسلمون الوجود الاستعماري؛ فأقرّوا المحاكم الشرعية، ولم يمسّوا الأوقاف بسوء، وأبقوا على المدارس مفتوحة، وأقرّوا العطل الدينية.

وزاول المسئولون الألمان الحكم من خلال وسطاء ووجهاء مسلمين، أسبغوا الشرعية - في المقابل - على الدولة الاستعمارية. وكانت سياسة الحكم غير المباشر تلك فعالة للغاية من منظور المسئولين الاستعماريين الألمان المعزولين غالبًا، والمهمومين بحفظ النظام وتلافي الانتفاضات. ولم يشرعوا في إحكام قبضتهم على المناطق الإسلامية، والصدام مع الزعماء الدينيين الراغبين عن التعاون معهم إلا في مطالع القرن العشرين؛ إذ قتلت القوات الألمانية الثوار المهددين في شمال الكاميرون عام ١٩٠٧، واحتشدت عندما أثارت ما سُمّي «رسائل مكة» (Mecca letters)^(١) الاضطراب في توغو عام ١٩٠٦، وشرق إفريقيا الألماني عام ١٩٠٨^(٢)، إلا أن هذه الاحتكاكات لم تغيّر من سياسات ألمانيا التي استمرت في تعزيز السيطرة الاستعمارية عن طريق استخدام الإسلام. (الشكل ١-١).

ومع تصاعد وتيرة انخراط الألمان في العالم الإسلامي، تصاعدت وتيرة نقاش الخبراء ومسؤولي الدولة حول الإسلام بوصفه مقولة سياسية^(٣). وكانت أشكال السياسات الموجهة نحو الإسلام، أو سياسة الإسلام (*Islampolitik*)، مثارَ جدل كبير في الدوائر الاستعمارية والحكومية. وكان الإسلام والسياسة الاستعمارية تجاه المسلمين على رأس جدول الأعمال في المؤتمرات الاستعمارية. وقد لعب خبراء الدراسات الإسلامية دورًا مهمًا في هذه النقاشات؛ ذاك أنهم وإن كانوا قد انشغلوا فيما مضى بالبحث في الإسلام الكلاسيكي، فقد شرعوا الآن في بحث العالم الإسلامي المعاصر، ومناقشة ممارسات السياسات الإمبراطورية تجاه الإسلام. فوضع علماء، مثل: كارل هاينريش بيكر (Carl Heinrich Becker) الذي درّس في المعهد الكولونيالي الألماني (*Deutsches Kolonialinstitut*)، الذي أُسس حديثًا في

(أ) مجموعة رسائل انتشرت في المستعمرات الألمانية في إفريقيا بين عامي ١٩٠٦ و ١٩٠٨، ونُسبت إلى الشيخ أحمد، حارس قبر النبي ﷺ، الذي ادّعى أنه رأى النبي ﷺ في المنام، وأمره بتحذير الأمة من الذنوب والخطايا، ودعوتها إلى التوبة إلى الله والأوبة إليه قبل يوم القيامة الذي دنا. وقد فسّرت الإدارة الاستعمارية الألمانية انتشار هذه الرسائل على أنه محاولة لإثارة انتفاضة إسلامية في شرق إفريقيا الألمانية شبيهة بانتفاضة «الماغي ماغي» التي اشتعلت قبل ذلك بسنوات قليلة. (المترجم)

هامبورغ، ومارتن هارتمان (Martin Hartmann) وديتريتش فيسترمان (Diedrich Westermann)، اللذان درّس كلاهما في برلين، جميع معارفهم في خدمة الإمبراطورية. وفي مطلع القرن، دعمت وزارة الرايخ للمستعمرات (Reichskolonialamt) بحوثهم حول الإسلام في المستعمرات، وكان عليهم جمع معلومات عن انتشار الإسلام وأثره وتهديده المحتمل للحكم الألماني، وعن علاقة المسلمين بالعالم الإسلامي الأوسع؛ فأطلق الثلاثة أوسع ثلاث دراسات استقصائية؛ بيكر عام ١٩٠٨^(٦)، وهارتمان عام ١٩١١^(٧)، وفيسترمان عام ١٩١٣^(٨)، رغم أن فيسترمان فقط هو من نشر نتائج دراساته. وتحولت الجمعية الألمانية للدراسات الإسلامية (Deutsche Gesellschaft für Islamkunde) ودوريّتها (Die Welt des Islams) [بالعربية: عالم الإسلام]، وقد تأسست كليهما عام ١٩١٢، إلى منتدَى مهم للدراسات التخصصية حول الإسلام والسياسات الاستعمارية، وقبلهما بعامين، صدرت مجلة (Der Islam) [بالعربية: الإسلام] عن المعهد الكولونيالي بهامبورغ لتكون وسيطاً آخر للنقاشات الدائرة حول الإسلام والسياسة المعاصرين.

لقد أيدت غالبية الخبراء توظيف المسؤولين الاستعماريين الألمان للبنى الدينية. وبخلاف الأديان الوثنية الأصلية التي نُظِر إليها على أنها همجية، نُظِر إلى الإسلام على أنه دين متحضّر تحكمه مجموعة محدّدة من القواعد والمعايير والعقائد التي يمكن دراستها واستغلالها. وكان بيكر أبرز مؤيّد للاستغلال الفعّال للإسلام في السياسات الاستعمارية^(٩)؛ إذ زعم أن الإسلام لا يمثل تهديداً للحكومة الاستعمارية، بل يمكن استخدامه في تعزيز الحكم الاستعماري وحفظ السلام والاستقرار والنظام، بل ينبغي ذلك، ورأى أن «خطر الإسلام» سيتلاشى مع تبني السياسة الاستعمارية الصحيحة؛ فيجب أن تخضع المؤسسات الإسلامية والدعاة الجائلون والحجيج لرقابة مشدّدة، مع الإبقاء على الاعتراف الرسمي بالشريعة الإسلامية والمدارس والأوقاف. وقد تمتّع بيكر بنفوذ كبير على عملية وضع السياسات في برلين. واكتسبت رؤاه الدّعم من قبل علماء آخرين، كان من بينهم ديتريتش فيسترمان^(١٠). ولم يعارض التفاعل مع الإسلام مطلقاً إلا قلة من الخبراء، كان من

أبرز رموزها مارتن هارتمان^(١١)، الذي رأى في الإسلام تهديدًا يجب احتواؤه، فحذّر المسؤولين الاستعماريين من الاعتماد على الهيئات والمؤسسات الإسلامية، مشيرًا إلى الروح النضالية للإسلام - حسبما زعم - والحمية الدينية والمهدوية وخطر الجهاد، لكن إجمالًا، اقتصر نقد السياسات الاستعمارية الألمانية على دوائر التبشير المسيحي، التي رأت في الإسلام تهديدًا لجهودها وللدولة الاستعمارية، واتهمت المسؤولين الألمان مرارًا بالسماح للإسلام بالتمدد في المستعمرات من خلال تفضيلهم المسلمين^(١٢)، لكن من الناحية العملية، لم يكن لنشاطهم كبير أثر.

وعلى النقيض من نظرائهم البريطانيين والفرنسيين والروس، لم ينظر المسؤولون الاستعماريون الألمان إلى المناهضة الإسلامية للإمبريالية، وفكرة الجامعة الإسلامية بوصفها تهديدًا^(١٣). ففي برلين، نُظر إلى الإسلام بوصفه فرصة، ليس فقط في المستعمرات، بل في سياق السياسة العالمية (Weltpolitik) التي تبناها فيلهلم الثاني أيضًا، وقد تجلّى ذلك - أيما جلاء - في غضون جولاته الشرق أوسطية في خريف عام ١٨٩٨، وفي خطابه الاستعراضي بعد زيارته لقبر صلاح الدين في دمشق، والذي أعلن فيه نفسه «صديقًا لثلاثمائة مليون محمّدي» في العالم^(١٤). وفي الواقع، كان أوّنهيلم أحد محفّزي هذه الجهود؛ إذ كان قد غدا ساعتها أحد أكثر مؤيدي الجامعة الإسلامية إصرارًا على ما ينطوي عليه دعمها من فرص سياسية. وكان المسؤولون الألمان على وعي كامل بأن شبح الثورة الإسلامية وتعبئة الجامعة الإسلامية قد خيم على أروقة الحكم في لندن وباريس وسان بطرسبرغ^(١٥). حقًا، لقد لعب الإسلام دورًا رئيسًا في العديد من النضالات المناهضة للاستعمار في العالم الإسلامي، من خلال إسباغه الشرعية على مقاومة العدوان الإمبريالي وتوحيدها وتنظيمها^(١٦). وقد وصل التودّد الألماني للإسلام إلى ذروته في جهود برلين لتعبئة المسلمين في غضون الحرب العالمية الأولى.

تعبئة المسلمين في أثناء الحرب العالمية الأولى

في الحادي عشر من نوفمبر / تشرين الثاني عام ١٩١٤، أصدر شيخ الإسلام العثماني [مصطفى] خيرى الأوركوبى (Ürgüplü Hayri) خمس فتاوى تدعو

المسلمين إلى جهاد قوى الوفاق، وتعدّهم بالشهادة إن هم قُتلوا في المعركة^(١٧)، وبعد ثلاثة أيام، تلي فرمان علناً باسم السلطان محمّد الخامس، أمير المؤمنين، على حشد كبير أمام مسجد الفاتح الكبير في القسطنطينية، ثم تحركت حشود بالرايات واللافتات في مسيرة نظمتها الحكومة، وجالت في شوارع العاصمة العثمانية حاضّة على الجهاد. خرجت نصوص الفتاوى على النمط المعتاد؛ سؤال نظري وافتراضي موجّه لشيخ الإسلام، يليه الجواب. ولمّا كان إعلان [الجهاد] غير مقتصر على الرعايا العثمانيين، بل موجّه أيضاً للمسلمين القاطنين في إمبراطوريات الوفاق، فقد تُرجم إلى العربية والفارسية والأردية والتترية، وفي الشهور التالية، تفاعل العلماء المحليون، بمن فيهم كبار مجتهدى الشيعة في النجف وكربلاء مع الفتاوى، داعمين الدعوة إلى إعلان الجهاد^(١٨)، وفي جميع أنحاء الإمبراطورية، نقل الأئمة رسالة الجهاد إلى المؤمنين في خطب الجمعة.

لقد استندت فتاوى شيخ الإسلام إلى دلالة غير مطروقة لـ «الجهاد». تاريخياً، كان معنى «الجهاد» فضفاضاً إلى حدّ كبير؛ إذ اتسعت دلالاته لتشمل طيفاً واسعاً من الممارسات، يمتدّ من جهاد النفس إلى قتال الكفار^(١٩). وثمة تأويل للجهاد يتمتّع بأهمية خاصة؛ إذ يميّز فيه بين «الجهاد الأصغر» الذي يعني قتال الكفار، و«الجهاد الأكبر» الذي يعني مجاهدة الإنسان لنفسه؛ تزكية لها، لكن من المثير للاهتمام أن فتاوى شيخ الإسلام لم تنصّ لهذا التأويل، وأعلنت أن قتال أعداء السلطان جهادٌ أكبر، وعلاوةً على ذلك، لم يكن فرمان -إذا ما قورن بإعلانات الجهاد السابقة عليه- موافقاً للسنة من الناحية العقدية (وإن لم يكن مبتدعاً أيضاً)؛ إذ دعا إلى جهاد عسكري انتقائي ضد البريطانيين والفرنسيين وسكان الجبل الأسود والصّرب والروس، لكن ليس ضد حلفاء العثمانيين من النمسا، أعني: ألمانيا والنمسا والمجر؛ ولذلك، لم تكن هذه الحرب حرباً دينية بالمعنى التقليدي بين «مؤمنين» و«كفار». فطالما أن بريطانيا وفرنسا وروسيا وصربيا والجبل الأسود فحسب، هم من نابذوا الخلافة الإسلامية العداء؛ فهُم -فقط- أعداء الإسلام. وأعلنت الفتاوى أنه يجب على كل مسلم خاضع لهذه القوى أن يجاهد ضدّ حكامها، في حين أعلنت أن قتال حلفاء الخلافة هو من كبائر الذنوب.



(الشكل ٢-١): فيلهلم الثاني يلتقي شيخ الإسلام في القسطنطينية عام ١٩١٧ (Ullstein).

لكن على الرغم من أن إعلان الجهاد يمكن عدّه جانبًا من جوانب السياسة العثمانية المتعلقة بالجامعة الإسلامية التي أطلقها الباب العالي منذ عهد عبد الحميد الثاني؛ تعزيزًا للوحدة في إمبراطوريته غير المتجانسة، واستجابةً للدعم الخارجي، إلا أن المسؤولين الألمان وخبراء الإسلام انخرطوا في خطة الجهاد تلك بشكل كبير^(٢٠). في الحقيقة، كان الألمان هم من دفعوا لإصدار إعلان الجهاد منذ بداية الحرب^(٢١)، وكان المشروع مثار نقاش طويل في برلين. ففي ذروة أزمة يوليو/ تموز^(١)، أطلق فيلهلم الثاني تصريحه الشهير عن إشعال العالم الإسلامي. وأقرّ هلموت فون مولتكه (Helmuth von Moltke)، رئيس هيئة الأركان، الفكرة رسميًا في مذكرة في الشهر التالي، عندما أمر بـ «إحياء الأصولية

(١) سلسلة من التصعيدات الدبلوماسية والعسكرية المتداخلة بين القوى الأوروبية العظمى في صيف عام ١٩١٤، أدت إلى نشوب الحرب العالمية الأولى. (المترجم)

الإسلامية» في مستعمرات أعداء ألمانيا التي يقطنها المسلمون (الشكل ٢-١). وفي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩١٤، وقبل أن ينخرط العثمانيون في الحرب، وضع ماكس فون أوبنهايم ورقة سياسات مكوّنة من مائة وست وثلاثين صفحة، كان عنوانها: مذكرةٌ حول تثوير الأراضي الإسلامية الخاضعة لأعدائنا (*Denkschrift betreffend die Revolutionierung der islamischen Gebiete unserer Feinde*). وبعد أن عُقد الحلف الألماني العثماني، كان من المقرّر أن يُثار العنف الديني في المناطق الإسلامية، في مستعمرات الأعداء وعلى تُخوم إمبراطورياتهم^(٢٢)، وأن تُثار القلاقل في الأعماق الإسلامية النائية في الإمبراطوريات المناوئة، بغية إشغال قواتهم عن جبهات أوروبا. وألحَّ أوبنهايم على أنه يجب «إعلان الجهاد بمجرد أن تنخرط تركيا في الحرب»، ووصف «الإسلام» بأنه «أحد أهم أسلحتنا»، ويمكنه أن يكون ذا أثر «حاسم في إنجاح الحرب». ثم قدّم أوبنهايم عددًا من الاقتراحات المتناسكة: التحريض على ثورة دينية في الهند بأسلحة ألمانية مهزّبة، وتحويل القوقاز إلى مهدٍ لانتفاضة إسلامية، وغزو مصر، والتوّدّد إلى الأسرى المسلمين من الجيوش الاستعمارية للوفاق ثم حشدّهم ضدّ أسيادهم الإمبرياليين السابقين. وشدّد أوبنهايم على أن لحظة «ثورة الإسلام» قد أطلّت.

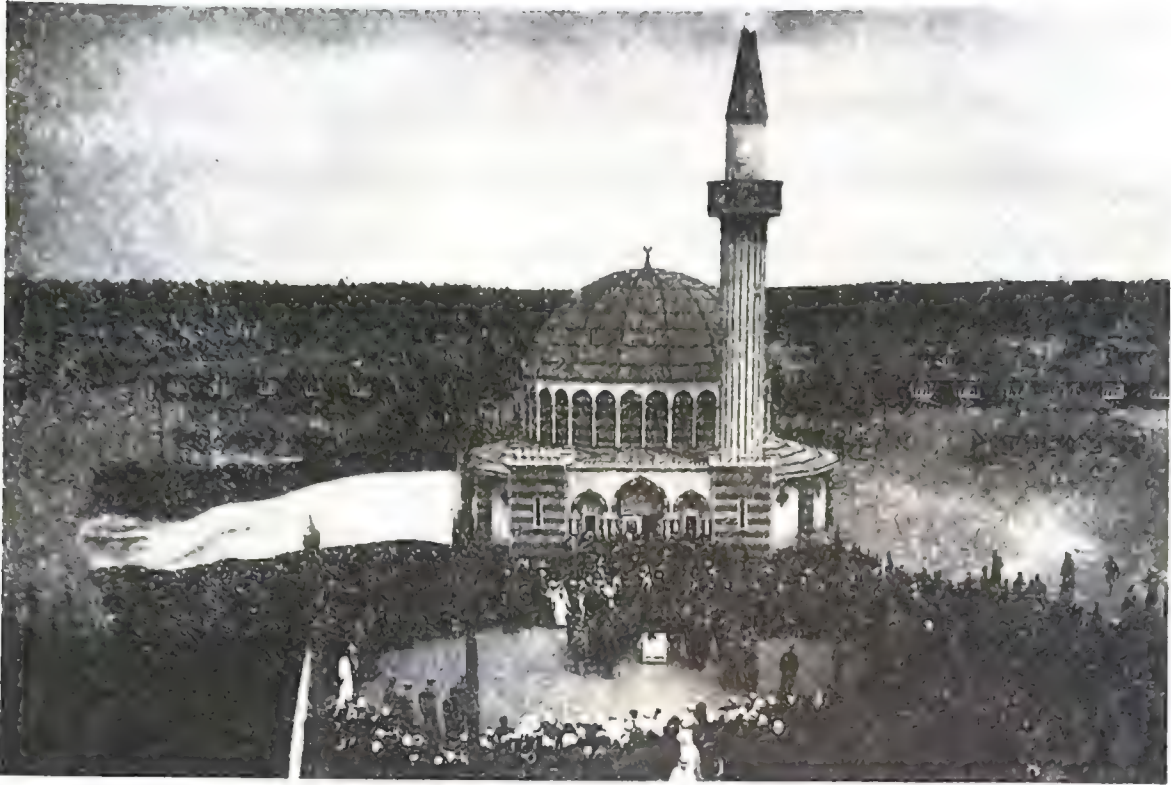
لعب العلماء والخبراء الألمان دورًا مهمًا في الدعوة لاستخدام الإسلام كما فعلوا قبل الحرب؛ إذ وُضع إرنست جيك (Ernst Jäckh)، عالمُ السياسة الألماني الشاب المهتمُّ بالإسلام الذي سيشارك عام ١٩٤٨ في تأسيس مركز دراسات الشرق الأوسط في جامعة كولومبيا (the Middle East Institute of Columbia University)، مبكرًا في أغسطس/ آب من عام ١٩١٤، مخطّطًا للتصور الذي سيعبئ به إعلانُ الجهاد العثماني قوى «الجامعة الإسلامية» (Pan islam) بـ «كراهية عميقة» للحكّمين البريطاني والفرنسي «من الهند إلى المغرب»^(٢٣). وكتب هارتمان، وقد غدا الآن مؤيّدًا لاستغلال الإسلام؛ خدمة لغايات إستراتيجية، نصوصًا مشابهة في أثناء الحرب^(٢٤). وبعد اندلاع الحرب وقبل أن تنخرط الإمبراطورية العثمانية فيها، نشر

كارل هاينريش بيكر في خريف عام ١٩١٤، وكان ساعتها أستاذًا في بون، كتيبًا عنونه بـ ألمانيا والإسلام (Deutschland und der Islam)^(٢٥). وأوضح فيه أن الإسلام هو كعب أخيل روسيا وبريطانيا وفرنسا. فقد ظلت ألمانيا لعقود تُعدُّ «الإسلام فاعلاً دوليًا»^(٢٦). ونظرًا لجهودها قبل الحرب، عُرفت الإمبراطورية الألمانية بأنها صديقة للإسلام، وهي مكانة يجب على برلين أن تستغلها الآن، ويجب أن يكون أيُّ تحالف مع القسطنطينية تحالفًا مع الإسلام الذي يمكن أن يصبح «فاعلًا ذا أهمية قصوى» في الحرب^(٢٧). وعلى الرغم من أن التوظيف السياسي للشعور الديني لا يمكنه أن يحسم نتيجة الحرب، لكنه قد يسهم - بشكل كبير - في الجهود الحربية. لكن خبير الإسلام الهولندي كريستيان سنوك هرخرونيه (Christiaan Snouck Hurgronje)، أحد أرفع قامات دراسات الإسلام المعاصر، اتهم زملاءه الألمان ساخطًا بأنهم يُشيعون الكراهية الدينية، ولا سيَّما بيكر وهارتمان^(٢٨). ففي مقالة نشرها عام ١٩١٥، حاجج بأن الألمان هم من دفعوا بفكرة شحن الحرب شحنًا دينيًا، محيلًا إلى عدد لا يحصى من العبارات التي صدرت عن باحثين ألمان عن الأهمية السياسية للإسلام، منتقدًا إياهم لإهانتهم شرف مهنتهم. لم يوافق بيكر على ذلك، وردَّ في مقالة أن الدين طالما كان أداة مشروعة في السياسة العالمية^(٢٩). وفي سنوات الحرب الأولى، راج الهوسُ بالإسلام في جميع أرجاء الرايخ؛ إذ كانت الصحافة الألمانية تطفح بمقالات عن الجهاد، وحاضر خبراء الإسلام محاضرات عامة عن التحالف مع العالم الإسلامي، وصدر العديد من الكتيبات والبحوث الموجزة عن الجهاد^(٣٠).

كان مركز حملة ألمانيا الإسلامية هو مكتب استخبارات الشرق (Nachrichtenstelle für den Orient) التابع لوزارة الخارجية والقيادة العليا، وكان على رأسه ماكس فون أوپنهايم، ثم القنصل كارل شابينغر فون شوينغن (Karl Schabinger von Schowingens)، بعدما ذهب أوپنهايم للعمل من القسطنطينية، ثم العالم أوغن متفُخ (Eugen Mittwoch)^(٣١). وظَّف المكتب عددًا كبيرًا من الخبراء الأكاديميين والدبلوماسيين والمسؤولين العسكريين، والمتعاونين المسلمين، كالفقيه التونسي

الشهير صالح الشريف التونسي، والداعية المصري عبد العزيز جاويز، والداعية التتري البارز إلى فكرة الجامعة الإسلامية عبد الرشيد إبراهيم. وقد نظم هؤلاء الأوروبياغندا الموجهة للأراضي الإسلامية، من شمال إفريقيا إلى الهند البريطانية، ونسّقوها. واعتمادًا على لغة الجهاد والشهادة؛ احتل الدين موضع القلب من هذه الأوروبياغندا. وكذلك فقد تُرجمت بعض النصوص إلى الألمانية، كان من أبرزها نصُّ الشَّيخ التونسي المشهور صالح الشَّريف التونسي، المعنون: حقيقة الجهاد (Die Wahrheit über den Glaubenskrieg)، وهو كتيب نشرته -بالألمانية- الجمعية الألمانية لدراسة الإسلام، وقَدَّم له مارتن هارتمان ووضع خاتمته كارل شابينغرفون شوينغن^(٣٢). وكان مكتب استخبارات الشرق مسؤولًا كذلك عن أسرى الحرب من المسلمين، ممن كانوا يجنّدون للقتال في صفوف قوات المركز.

في شتاء عام (١٩١٤-١٩١٥)، أنشأ الجيش الألماني معسكرات خاصة بأسرى الحرب المسلمين في فَنسِدُورف (Wünsdorf) وتَسُوسِن (Zossen) جنوبي برلين^(٣٣). وقد شغل هذه المعسكرات بضع آلاف من الجنود من إفريقيا والهند والإمبراطورية القيصرية، ممن قاتلوا في صفوف الجيوش البريطانية والفرنسية والروسية، ومن البداية، اجتهد الألمان في استمالة الأسرى، ولإثبات احترامهم للإسلام، قدّموا امتيازات عديدة، واعترفوا بحقوق دينية خاصة للمسلمين (الشكلان ٣-١ و ٤-١)؛ إذ سمحوا لهم بأداء صلواتهم اليومية، والاحتفال بأعيادهم الدينية، والذبح ذبحًا شرعيًا، ودفن موتاهم وفقًا للشريعة الإسلامية، بل إن الألمان بنوا مسجدًا في معسكر فَنسِدُورف على طراز مسجد قبة الصخرة في القدس، وكان بذلك أول دار عبادة إسلامية في ألمانيا. وكان هناك اهتمام بالغ بالأوروبياغندا والتلقين السياسي؛ فكان مكتب استخبارات الشرق يوزّع العديد من جرائد الأوروبياغندا على الأسرى؛ كان من أبرزها الجهاد، التي صدرت بالعربية والروسية والتترية، وفُرض على المتعلّمين من الأسرى قراءتها لزملائهم^(٣٤). وكذلك عُيِّن أئمة في المعسكرات لتوفير الرعاية الدينية ونشر الأوروبياغندا السياسية، وكان أبرز هؤلاء عالم چان إدريس (Alimjan Idris) (والإدريسي أيضًا) من تتر



(الشكل ١-٣): مسجد الأسرى المسلمين في معسكر الحرب بفنسدورف قرب برلين عام ١٩١٦ (Ullstein).



(الشكل ١-٤): أسرى الحرب يؤدّون الصلاة في معسكر المسلمين بفنسدورف قرب برلين، د.ت (١٩١٤-١٩١٨) (Ullstein).

القولغا^(٣٥). ففي أواخر عشرينياته، درّس عالم چان العقيدة والفلسفة في بخارى وإسطنبول ولوزان ولييغ، ثم وُظّف في وزارة الحربية العثمانية قبل أن يخدم الألمان أوائل عام ١٩١٦، وسرعان ما اشتهر في فنسдорف وتسوسين بكلماته وخطبه المثيرة، ولاحقًا في خريف عام ١٩١٨، خاطب الأسرى بمناسبة العيد الإسلامي الأكبر؛ عيد الأضحى، والذي يُحتفل به في ختام موسم الحجّ، مندّدًا بقوة بأن «أقدس» أجزاء العالم الإسلامي يعاني «تحت نير الإنكليز والفرنسيين»، وعدّ الحرب «صرخة مدوّية لاستنهاض» عزائم المؤمنين^(٣٦). جُنّد بضع مئات من المسلمين في فنسдорف وتسوسين، ثم بُعث بهم إلى القسطنطينية ليقاتلوا في صفوف الجيش العثماني، على الرغم من أن الأعداد التي تطوعت كانت أقل مما أمّلت فيه السلطات الألمانية.

نشرت السفارات والقنصليات الألمانية پروياغندا الجامعة الإسلامية في جميع أنحاء العالم، ونشر دعائيون مأجورون رسالة الألمان والعثمانيين عن الجهاد في المساجد والأسواق، ونظّمت برلين كذلك العديد من المهام الاستخباراتية التي استهدفت التحريض على التمرد في المناطق الإسلامية النائية من إمبراطوريات الوفاق^(٣٧). ففي شهور الحرب الأولى، أرسل بعض البعثات إلى شبه الجزيرة العربية لاستمالة البدو وتنظيم پروياغندا بين مواكب الحجيج. وكانت هناك محاولات لنشر پروياغندا مناهضة للحكم الإنكليزي-المصري في السودان^(٣٨). وفي الشام، كان على الدبلوماسي كورت پروفه (Kurt Prüfer) -الذي عمّل قنصلًا في القاهرة، حيث أصبح مرؤوسًا لأوڤنهايم- أن يجمع المعلومات الاستخباراتية، وينظّم پروياغندا والتمرد المسلّح في مصر البريطانية^(٣٩). وفي برقة، حاول المبعوثون الألمان إقناع مجاهدي الطريقة السنوسية بمهاجمة مصر^(٤٠)، وكان السنوسيون قد قاوموا الغزو الإمبريالي في العقد السابق مقاومة شديدة؛ إذ دعوا للجهاد ضد القوات الفرنسية جنوبى الصحراء الكبرى، وقاتلوا الطليان بعد غزو طرابلس عام ١٩١١، وبعد مفاوضات مطوّلة مع الشيخ أحمد الشريف السنوسي ومبالغ ضخمة، حمل السنوسيون أسلحتهم وهاجموا الحدود الغربية لمصر، إلّا أن الجيش البريطاني أوقفهم بعد تحقيقهم بعض الانتصارات الأولية. وكذلك لاقت محاولات تسليح

حركات المقاومة الإسلامية وتحريضها في شمال إفريقيا الفرنسي وغربها الفرنسي والبريطاني نجاحًا محدودًا، لكنها في المجمل لم تمثل أي خطر حقيقي^(٤١). وفي أوائل عام ١٩١٥، انطلقت بعثة ترأسها الرائد فريدريش كلاين (Friedrich Klein) إلى جنوب العراق للقاء مجتهد الشيعة في مدينتي كربلاء والنجف المقدستين^(٤٢). وعلى الرغم من أن العلماء الشيعة كانوا قد أعلنوا بالفعل دعمهم للفتاوى العثمانية التي صدرت عام ١٩١٤، إلا أن الألمان أقنعوا خمسة علماء آخرين بإصدار فتوى جديدة بالجهاد، بعد محادثات طويلة ورشًا باذخة. وقد تلا تلك الفتاوى بعض أعيان الشيعة في إيران^(٤٣). وكذلك كانت هناك مجموعات من العملاء الألمان ينشطون في إيران للتحريض على التمرد الداخلي ضد الوجود العسكري الروسي والبريطاني^(٤٤)، وكان القنصل فيلهلم فاسموس (Wilhelm Wassmuss) على رأس أكثر هذه المجموعات شهرةً. لكن أكثر البعثات الألمانية إلى العالم الإسلامي أهمية كانت تلك التي استهدفت إشعال الثورة من أفغانستان إلى منطقة الحدود الإسلامية للهند البريطانية، وهي الحدود الشمالية الغربية الشهيرة. كانت هذه المهمة تحت قيادة أوسكار ريتز فون نيدرماير (Oskar Ritter von Niedermayer)، ضابط المدفعية البافاري الذي درس الجغرافيا والدراسات الشرقية، وسافر إلى إيران والهند قبل الحرب، وتحت قيادة الدبلوماسي فيرنر أوتو فون هينتيغ (Werner Otto von Hentig) الذي خدم سابقًا في بكين والقسطنطينية وطهران^(٤٥). وعلى الرغم من أن نيدرماير وهينتيغ كانا يقودان بعثتين متنافستين، إلا أنهما اتحدا في طهران وتوجَّها إلى أفغانستان لتحريض الأفغان ضد الراج (Raj)^(٤٦). وعندما شارفت الحرب على نهايتها، ومع وصول القوات الألمانية إلى الحدود الجنوبية للإمبراطورية القيصريّة المحطّمة؛ بدأ الألمان في التواصل مع مسلمي القوقاز والقرم^(٤٧)، وكان ذلك نهاية حملة مكلفة، استهدفت الدعاية لألمانيا بوصفها نصيرة الإسلام^(٤٨).

لكن في المجمل، أخفقت المساعي الألمانية العثمانية لتوظيف الإسلام في الجهود الحربية. على أن ذلك أثار قلق المسؤولين في لندن وباريس وسان بطرسبرغ،

(١) الهند البريطانية. (المترجم)

فأبقوا على الاحتياطات العسكرية في مستعمراتهم الإسلامية، والتي كان يمكنها بدلاً من ذلك أن تحارب في خنادق أوروبا. وقد أشار تقريرٌ للجيش الفرنسي عام ١٩١٦ إلى أن جهود تحريض المسلمين في جميع أنحاء العالم المستعمر «قد سببت عددًا لا حصر له من المشاكل لقوى الوفاق»^(٤٨). ومع ذلك، لم تنجح برلين ولا القسطنطينية مطلقًا في إثارة انتفاضات ضخمة. لقد كانت فكرة أن «الإسلام» يمكن استخدامه في إشعال ثورة منظّمة فكرة مغلوطة، وكان تقدير مدى تأثير فكرة الجامعة الإسلامية مبالغًا فيه؛ إذ كان العالم الإسلامي غير متجانس إلى حدّ كبير، والأهم من ذلك أن الحملة كانت تفتقر إلى المصداقية. فقد كان من الواضح أن المسلمين يُستغلّون لحساب الأهداف الإستراتيجية لقوى المركز، وليس لتحقيق غاية دينية حقيقية؛ إذ لم يكن لدى «تركيا الفتاة» أيّة مقومات دينية، وكانت قوة الخلافة محدودة؛ فقد افتقر السلطانُ إلى الشرعية الدينية، وتضاءل القبول العالمي لخلافته، عمّا أمّل فيه المسؤولون في برلين.

أخيرًا، نظّمت قوى الوفاق حملة دينية مضادة ناجحة؛ فوزّع الفرنسيون بينات لعلماء موالين لهم تنكر أحقية السلطان العثماني في الدعوة للجهاد، وتعلن أن دعم الوفاق الثلاثي فريضة إلهية^(٤٩)، وفي الوقت نفسه، أصدرت باريس منشورات وكراسات ودوريات تمجّد فرنسا بوصفها قوةً مسلمة (*puissance musulmane*) وانخرط الزعماء الدينيون بنشاط في تعبئة المسلمين للقتال على جبهات أوروبا. وكذلك ردّ البريطانيون على دعوة القسطنطينية للجهاد بدعايتهم الدينية الخاصة^(٥٠)؛ إذ حضّت قانات إسلامية عديدة، في جميع أنحاء الإمبراطورية البريطانية، المسلمين على دعم قوى الوفاق، واستنكرت شخصيات عدّة من الدّاعين لفكرة الجامعة الإسلامية، كرشيد رضا، الدعوة إلى الجهاد بوصفها مغامرة أنانية منعدمة الضمير، متّهما «تركيا الفتاة» بالردة عن الإسلام. وأفتى بعض علماء الهند البريطانية، بتشجيع من الحكومة الاستعمارية، بنقض دعوة السلطان للجهاد^(٥١). بل إن الزعيم المهدي، عبد الرحمن المهدي السوداني، نجل المتمرّد المهدي الأسطوري في ثمانينيات القرن التاسع عشر، تعاون مع البريطانيين، ودعا لقتال القسطنطينية^(٥٢). واستعملت

السُّلطات القيصرية أيضًا الشخصيات الدينية الرفيعة للتدبير بحملة الجهاد الألمانية العثمانية^(٥٣)؛ فعقيب صدور الفتاوى العثمانية بفترة وجيزة، دعا مفتي أورنبورغ (Orenburg) وأحد أرفع الشخصيات الإسلامية في إمبراطورية رومانوف (Romanov)، المؤمنين لقتال أعداء الإمبراطورية. وحرص القيصر في جولته الإمبراطورية، عقب اندلاع الحرب عام ١٩١٤، على زيارة بعض المساجد داعيًا لنفسه بوصفه نصيرًا صادقًا للإسلام. وفي النهاية، أثبت العديد من المسلمين ولاءهم لحكومات الوفاق؛ إذ قاتل المئات منهم في صفوف جيوشهم الاستعمارية، بل إن لندن نجحت من خلال الثورة العربية -على عكس دول المركز- في نشر التمرد في قلب المناطق النائية الملتهبة في إمبراطوريات خصومها، ليس من خلال البروپاغندا فحسب، بل من خلال وعود ملموسة بالاستقلال^(٥٤). وقد اتضح بجلاء أن البروپاغندا الألمانية العثمانية قد أخفقت عندما تحول شريف مكة الأكبر، الحسين ابن علي، وابنيه فيصل وعبد الله، إلى الجانب الآخر، وهاجموا الحاميات والمدن الساحلية. وفي الواقع، ألحق انشقاق خدام الكعبة ضررًا جسيمًا بشرعية الخلافة العثمانية. فقد كان للثورة العربية طابعًا دينيًا لا تخطئه عين، خاصة في بدايتها؛ إذ سوّغت البروپاغندا الشريفة، عبر صفحات جريدة الحسين بريطانية التمويل: القبلة، التمرد على القسطنطينية من خلال استعمال مصطلحات دينية، متهمًا العثمانيين بالعبث بالدين وخيانة الأمة. وعُدَّ المتمردون الاتحاديون، وفقًا لتوماس لورنس (T. E. Lawrence)، «كفارًا طَغَوْا على دينهم وإنسانيتهم»، و«خانوا روح العصر ومصالح الإسلام العليا»^(٥٥). بل دعا البريطانيون لفكرة خلافة عربية في مكة؛ إذ يمكن للشريف حسين التذرع بأنه من نسل قريش؛ قبيلة النبي [ﷺ]، على عكس الخليفة العثماني. فتجلّى بذلك أن البروپاغندا الإسلامية يمكن استخدامها أيضًا ضد قوى المركز.

بعد الحرب، اعتقد بعض المراقبين أن الإسلام لا ينطوي على أهمية سياسية، فقد أخفقت التعبئة المستندة إلى فكرة الجامعة الإسلامية، وأُلغيت الخلافة عام ١٩٢٤، وفي بعض البلدان حاولت نُخبٌ سياسية جديدة فرض رؤى علمانية حديثة

بشكل قسري، وكان من أبرزها تركيا الكمالية وإيران البهلوية وألبانيا الزوغوية^(٥٦). غير أنه لا ينبغي المبالغة في تقدير هذه التطورات. ففي الواقع، يمكن عدُّ حقبة ما بين الحربين حقبة إحياء إسلامي عالمي إلى حدٍّ كبير؛ إذ تَبَعَ إلغاء الخلافة اضطراباتٍ سياسي في جميع أنحاء العالم؛ فقد اهتزت الهند البريطانية بفعل حركة الخلافة^(٥٧)، وتغلَّب وهابيو ابن سعود في شبه الجزيرة العربية على حُسين مكة المدعوم من لندن، عندما ادَّعى هذا الأخير لنفسه الخلافة عام ١٩٢٤^(٥٨)، وواجه الحكام العلمانيون، سواءً كانوا في أنقرة أو طهران أو تيرانا (Tirana)، مقاومةً عنيفة من جانب متديّني رعاياهم^(٥٩)، وفي أفغانستان، تورَّطت حكومة الملك أمان الله التحديثية، طيلة عقد العشرينيات، في صراع مع المعارضة الإسلامية، كلَّفت الملك عرشه في النهاية^(٦٠). وفي العديد من أركان العالم الإسلامي، كان الإسلام في قلب الحركات الجماهيرية السياسية الناشئة؛ ففي مصر، أصبحت جماعة الإخوان المسلمين، التي أسَّسها المدرِّس حسن البنا في عام ١٩٢٨، حركةً جماهيريةً في بضع سنوات، وألهمت حركات سياسية أخرى من غرب إفريقيا حتى جنوب شرق آسيا^(٦١). وعُقدت مؤتمرات الخلافة الإسلامية في مكة والقاهرة (كلاهما عام ١٩٢٦) وفي القدس (١٩٣١) وفي جنيف (١٩٣٥)، مشكِّلةً بذلك أممية إسلامية من العلماء والمثقفين والزعماء السياسيين^(٦٢). ولمَّا اتضح أن القوى العظمى ليست على استعداد لمنح المسلمين في الشرق الأوسط وإفريقيا وآسيا حقَّ تقرير المصير. بُعثت المناهضة الإسلامية للإمبريالية جنبًا إلى جنب الحركات العلمانية المناهضة للاستعمار^(٦٣). فطوال العشرينيات والثلاثينيات، واجه البريطانيون والفرنسيون والهولنديون والطلبان والسوفييت، في مستعمراتهم الإسلامية، جماعات مقاومة محلية تدعو إلى الجهاد ضد المحتلِّين الأجانب^(٦٤). بل إنَّ شبح التمرد الإسلامي على الحدود الشمالية الغربية الشهيرة خيَّم على عدد من أفلام هوليوود الشهيرة، مثل فيلم حياة رمَّاح بنغالي (Lives of a Bengal Lancer) (١٩٣٧) بما فيه من مشاهد

(أ) نسبة إلى أحمد زوغو أو إسكندر بك الثالث ملك الألبان، واسمه الكامل أحمد مختار بك زوغوني (١٨٩٥ - ١٩٦١). وهو ملك ألبانيا في الفترة ما بين (١٩٢٨ - ١٩٣٩). وكان قد تقلَّد قبلها منصب رئيس وزراء ألبانيا (١٩٢٢ - ١٩٢٤)، ثم رئيس ألبانيا (١٩٢٥ - ١٩٢٨). (المترجم)

مثيرة للإعجاب تصوّر جماهير المسلمين يصلّون ويقاثلون. وبدا أن هذا هو فيلم هتلر المفضل؛ إذ شاهده مرارًا مع حاشيته في دار العرض الخاصة به في البيركهوف (Berghof) (مقر إقامته في جبال بافاريا)^(٦٤).

نقاشات حقبة ما بين الحربين وجيوبوليتيك الإسلام

ظل الإسلام على جدول أعمال مسئولى الحكومة الألمانية طيلة حقبة ما بين الحربين^(٦٥)، وفي الوقت نفسه، نشر العديد من الخبراء في السياسات الألمانية مجموعة كبيرة من المقالات والكتب عن دور الإسلام في الشؤون العالمية والنظام العالمي، وخاصة خلال عَشْرية الثلاثينيات، مدسّنين بذلك خطابًا سيمتد إلى سنوات الحرب (١٩٣٩ - ١٩٤٥). وربما كان معهد الجيوبوليتيك (Institut für Geopolitik) لكارل إرنست هاوسهوفر (Karl Ernst Haushofer)، أهم مركز لهذه النقاشات؛ إذ ناقش الباحثون الدور المستقبلي للإسلام في السياسة العالمية^(٦٦). ونشرت (Zeitschrift für Geopolitik) [بالعربية: مجلة الجيوبوليتيك] التي تصدر عن المعهد مقالاتٍ عن مسألة الخلافة والسياسات الإمبريالية الأوروبية تجاه الإسلام وإحياء الجامعة الإسلامية. وبالفعل، تناول خبراء المعهد الدين بجدية تامة بوصفه قوةً في الشؤون العالمية، متحدثين عن جيوبوليتيك الدين (Religions Geopolitik)^(٦٧). وكان هاوسهوفر نفسه شديد الاهتمام بالعالم الإسلامي، ولديه شغف عامٌّ بالأفكار «الوحدوية» كافة؛ آسيوية كانت أم أوروبية أم إسلامية^(٦٨).

كان الموضوع المتكرر في هذه النقاشات المتعلقة بالإسلام هو افتقاره لمركز سياسي وديني بعد إلغاء الخلافة. ففي نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٣٨، ناقش أحد كتّاب مجلة الجيوبوليتيك، ويدعى هانز رابل (Hans Rahl)، مؤسّسة الخلافة من وجهة الجيوبوليتيك^(٦٩)؛ إذ طالما أن الحرب العالمية الأولى قد برهنت على أن قوة الخلافة كان مبالغًا في تقديرها، فإن إلغائها لن يؤثر إلّا تأثيرًا محدودًا على الأهمية السياسية للإسلام^(٧٠)، فحتى بغير مركز، ستظل حيوية الإسلام (Kräfte des Islams)، كما سمّاها الكاتب، قوةً سياسية هائلة؛ إذ إن القرآن والشريعة بمنزلة نظم

مطلقة، وسيظل نفوذ الأئمة والعلماء قائماً في العالم أجمع^(٧١)، وفي غضون مناقشته لتبعات ذلك على القوى الأوروبية، أكد رابل لقرائه على وجود تنافر سياسي بين الإسلام والإمبراطوريتين الفرنسية والبريطانية، في الوقت الذي أثنى فيه على «سلوك موسوليني الاستثنائي الفطنة والتفهم» نحو الإسلام، موضحاً أن الدوتشي نُظر إليه في «دوائر إسلامية عريضة على أنه نصير الإسلام»^(٧٢).

وقدّم عالم السياسة هانز لنديمان (Hans Lindemann)، بعد شهرين من اندلاع الحرب العالمية الثانية، عرضاً شاملاً لجيوپوليتيك الإسلام^(٧٣)، وحاجج في مقاله (Der Islam im Aufbruch und Angriff) [بالعربية: «الإسلام ينهض ويهاجم»]، بأن الإسلام قد شكّل رابطة قوية بين القارات، ويجب عدّه قوةً سياسية بارزة في الشأن العالمي^(٧٤). أما صور الإسلام بوصفه سلبياً وسُباتياً وتابِعاً من الناحية السياسية فهي صورٌ خاطئة، رَوّج لها المبشرون النصاري بالأساس. درّس لنديمان الحركات الإسلامية حول العالم وآثارها على القوى الأوروبية^(٧٥)، وأشار إلى سياسات الصداقة اليابانية والإيطالية تجاه الإسلام، بحسبانها أدواتٍ فعّالة في تقويض الإمبراطوريتين الفرنسية والبريطانية^(٧٦)، ثم بلور هذه الأفكار بعد عامين في كتابه (Der Islam im Aufbruch, in Abwehr und Angriff) [بالعربية: الإسلام ينطلق ويدافع ويهاجم] الصادر عام ١٩٤١^(٧٧)، وشدّد على أن الإسلام هو كعب أخيل قوى الحلفاء. وعلى النقيض، ليس في الإسلام ما تخشى منه ألمانيا وإيطاليا، بل إنه يهمهما «أهمية كبرى» أن تنتهجا السياسة الصحيحة تجاه المسلمين، ويجب ألا «تستفزا عاطفتهم الدينية»^(٧٨). وكانت هذه الرؤى محل اتفاق واسع بين أقرانه.

وفي مارس/ آذار وإبريل/ نيسان من عام ١٩٤٢، وعندما كانت المدرعات الألمانية تحثّ الخطى نحو القاهرة وتقترب من الحدود الجنوبية للاتحاد السوفيتي بالفعل، نشرت المجلة مقالة من جزأين بعنوان: (Die britische Islampolitik) [بالعربية: «السياسة البريطانية تجاه الإسلام»] نوقشت فيها السياسات البريطانية تجاه مسلمي الهند والشرق الأوسط، وبصورة هامشية، إفريقيا^(٧٩). اعتمد الكاتب على مفهوم التضامن الإسلامي وقدّم الإسلام بوصفه قوةً سياسية^(٨٠)؛ فقال إن

«المطبوعات والجرائد ربطت محمّدي الهند، بشكل وثيق وثابت، بالعالم الإسلامي»، وشدّد على أن حركة الخلافة الهندية نهضت شاهداً على ذلك^(٨١)، وكان السبب الوحيد لإخفاق التعبئة الإسلامية، في أثناء الحرب العالمية الأولى، هو أن العثمانيين كانوا قد نبذوا الإسلام منذ زمن بعيد^(٨٢)، وشدّد الكاتب على أن العالم الإسلامي يعارض الإمبراطورية البريطانية؛ نظراً لأن سياسة لندن تجاه المسلمين، وخاصةً في فلسطين، أدت إلى تصاعد حدة «المشاعر المناهضة للإنكليز في الإسلام»^(٨٣). ونوقش تورط الإمبراطورية البريطانية مع الإسلام في مناطق أخرى من العالم في مقالاتٍ أخرى في فترة الحرب؛ إذ ناقشت بعض الإسهامات سياسة فرق تُشد التي اتبعتها بريطانيا في الهند مع الهندوس والمسلمين^(٨٤)، وتناولت مقالاتٍ أخرى التمرد الإسلامي المناهض للبريطانيين على الحدود الشمالية الغربية [للهند]^(٨٥). وفي عام ١٩٤٠، تناول خبير الجيوبوليتيك فالتر لايفر (Walter Leifer) التورط البريطاني في العالم العربي، معتبراً الإسلام قوةً سياسيةً هائلةً^(٨٦)، وأن إخفاق التعبئة الدينية العثمانية للمسلمين في الحرب العالمية الأولى، ما كان إلا نتيجة للصراع السياسي التاريخي بين التُّرك والعرب على «زعامة الإسلام»^(٨٧). وفي العدد التالي من مجلة الجيوبوليتيك، والذي كان عدداً خاصاً عن «تصدّع حدود الإمبراطورية» (Rupture Lines of the Empire)، كان هناك مقال عن مصر زعم أن الإمبراطورية البريطانية لم تكن تحارب فقط «حربها التقليدية ضد النزعة العروبية»، بل كانت تحارب أيضاً «القومية الإسلامية ودين الإسلام»^(٨٨). لقد كانت سياسات لندن «اعتداءً على بلد عربي» و«اعتداءً على الإسلام» كذلك^(٨٩).

وقبل الحرب، كانت مقالات المجلة المهتمة بتورط القوى الكبرى في العالم الإسلامي قد شدّدت بالفعل على الأهمية السياسية للإسلام، ولحركات الجامعة الإسلامية، وللتنافر المزعوم بين الإسلام والإمبراطوريات الأوروبية، واختُتمت إحدى المقالات المكتوبة عن التفاعل الفرنسي مع الإسلام بقولها: «إن أحد أهم مشكلات السياسة الاستعمارية الفرنسية - إن لم تكن أهمها - هي علاقة فرنسا بالإسلام»^(٩٠). وبالمثل، زعم أحد تحليلات الإمبريالية في جزر الهند الشرقية

الهولندية في العام التالي أن «العلاقة بين هولندا والإسلام» تمثل «أحد أهم مشكلات السياسة الاستعمارية الهولندية»^(٩١). وكذلك نوقشت سياسات بريطانيا الهادفة إلى الإبقاء على «الانشقاق بين الهندوس والمحمّدين» في الهند^(٩٢). وفي عام ١٩٣٦، كتب خبير الدراسات الأوروبية الشرقية، هاينريش إيك (Heinrich Eck)، في إحدى مقالاته عن آسيا الوسطى السوفيتية، واصفًا «المسألة الدينية» بأنها «مفتاح فهم» العلاقة بين شعوب آسيا الوسطى والكرملين^(٩٣)، وزعم أن «الحكومة السوفيتية انتهجت سبيل الحذر لَمَّا أدركت أن حربًا مفتوحةً على الإسلام ستثير مقاومةً شرسة بين الآسيويين»، رغم أنه أوضح أن محاولات موسكو للتحكم في الإسلام باءت بالفشل: «فرغم ذلك، ولّدت الحركة الإلحادية مرارة عميقة بين شعوب آسيا الوسطى، الذين كانت حَمِيَّتْهم الدينية والتقاليد القديمة المحيطة بهم راسخةً في طبائعهم»^(٩٤)، وأخيرًا، ربط آسيا الوسطى بالعالم الإسلامي الأوسع عندما عدّ فكرة الوحدة الإسلامية هي أشدّ قوى المقاومة صلابة: «إن الجامعة الإسلامية عاملٌ حاسم لن يقتصر عمله على تحديد مصائر من يقطنون آسيا الوسطى، بل من يقطنون الشرق كلّهُ»^(٩٥).

لقد كانت مقالات مجلة الجيوپوليتيك جانبًا من نقاشٍ أوسع عن الإسلام والسياسة العالمية، وكان أبرز كتّابين في هذا الصدد، هما: كتاب پول شميتز (Paul Schmitz) (*All-Islam! Weltmacht von morgen?*) [بالعربية: الإسلام كله! القوة العالمية الجديدة؟] الصادر عام ١٩٣٧، وكتاب توماس رايكارت (Thomas Reichardt) (*Der Islam vor den Tore*) [بالعربية: الإسلام على الأبواب] الصادر عام ١٩٣٩^(٩٦). أشار كتاب رايكارت، الذي صدر بعد شهور قليلة من اندلاع الحرب العالمية الثانية، إلى أن الإسلام أصبح -مرةً أخرى- قوةً سياسيةً هائلةً ذات نطاق تأثيرٍ عالمي^(٩٧)، وفصّل قائلًا: «هناك تباينات في الإسلام، لكنها ليست جوهرية»^(٩٨). وإن لم يكن الإسلام «قوةً عالميةً»، فإنه «فاعلٌ عالميٌّ من الدرجة الأولى»^(٩٩). وكتب في رفض المعتقد الشائع الذي يقضي بأن القومية ستحل محل الدين في النهاية، قائلًا: «إن القول بأن الدين شأن شخصي هو فكرة منحطة من بنات

أفكار الغرب، ولن يستوعبها الشرق ولن يسلم لها أبداً»^(١٠٠). وما كانت الدعوة للجهاد في الحرب العالمية الأولى لتفشل إلا لأن «تركيا الفتاة» هي من دعت إليها؛ إذ كانت رؤاها الإلحادية معروفة للجميع^(١٠١). لقد تعمق رايكارت في المقاربات السياسية التي استخدمتها القوى الكبرى في التعاطي مع الإسلام والمناهضة الإسلامية للإمبريالية^(١٠٢)؛ فناقش السياسات الهولندية في إندونيسيا والسياسات الأمريكية في الفلبين والسياسات الفرنسية في إفريقيا، وشدد على أن بريطانيا تدفع بسياسة قمع للدين الإسلامي^(١٠٣)، «وبذلك، تلتقي التوجهات الإنكليزية تجاه الإسلام في النهاية مع التوجهات الفرنسية؛ توجهات الكراهية والنزاع والثورة»^(١٠٤). لقد استفزت السياسات الدينية التي تبنتها الإمبراطوريات الليبرالية المسلمين: «فعندما ينظر الإسلام إلى الغرب، فإنه يرى في الديمقراطية، والبرلمانية، والرأسمالية، والفردانية، والميكنة الجامحة، والإيمان الأعمى بالتقدم، كل ما يناصبه العداء»^(١٠٥). وكذلك درس رايكارت القمع السوفييتي للمؤسسات الدينية وتدميره للمساجد واضطهاده للرموز الإسلامية، مستنتجاً أن «الإسلام يرى في البلشفية عدوه الرئيس»^(١٠٦). وعلى النقيض، استوعبت اليابان وإيطاليا الإسلام في سياساتهما^(١٠٧). ومثلها مثل «الدول التسلطية والشمولية» جميعها؛ ليس ثمة شيء في صعود الإسلام تخشاه ألمانيا^(١٠٨). أما العلاقة بين ألمانيا والإسلام، فقد درست بعناية وتفصيل في فصل أخير كتبه الطبيب المصري والداعية النشط للجامعة الإسلامية، زكي علي^(١٠٩)^(١). أشار علي إلى سياسات ألمانيا الإمبراطورية، وخطاب فيلهلم الثاني في دمشق، وتوجه ألمانيا فيما يخص الإسلام في مستعمراتها^(١١٠). وقبل مناقشة المسائل محل الاتفاق الأيديولوجي بين النازية والإسلام، زعم رايكارت أن: «رائده هو احترام الإسلام، وثقافته الدينية، ومؤسساته وأبنيته الدينية»^(١١١).

(١) كان الدكتور زكي علي ناشطاً ومفكراً إسلامياً بارزاً في منتصف القرن العشرين. انتقل من مصر إلى فيينا ثم إلى جنيف بدعوة من الأمير شكيب أرسلان، وشارك في تنظيم أول مؤتمر إسلامي في أوروبا. له عدة مؤلفات، من أبرزها: الإسلام في العالم. (المترجم)

ومثله مثل رايكارت، شدّد شميتر في كتابه الإسلام كله على الأهمية السياسية العالمية للإسلام^(١١٢)، وبلغه الجيوبوليتيك، وصف شميتر رؤيته لتكثّل من الدول الإسلامية بدلاً من دولة إسلامية جامعة^(١١٣)، ومن خلال ترابطه الديني، قد يصبح هذا التكثّل القوة العالمية القادمة (*Weltmacht von morgen*)^(١١٤). وقد تعزّز التضامن الإسلامي بوجود شعب إسلامي عابر للحدود، وبالحجّ إلى مكة، وقد ولّد هذا الحجّ، فيما يرى شميتر، «وعياً سياسياً عظيماً بأن هناك ما يدعى أمة إسلامية»^(١١٥). ومن غير المستغرب أن يدرس شميتر كذلك سياسات القوى العظمى تجاه الإسلام، شارحاً توّد إيطاليا واليابان للإسلام وللمقاومة الإسلامية الموجهة ضد الفرنسيين والبريطانيين والروس، ولم يترك شميتر مجالاً للشكّ في الطابع الديني لهذه المقاومة، واستخدام القادة الإمبرياليين للقرآن في سبيل «إثارة روح الحميّة الدينية بين الجماهير»^(١١٦). وقد استقبلت الدوائر الأكاديمية كتاب الإسلام كله بحفاوة، على الرغم من أن شميتر لم يكن باحثاً أكاديمياً مختصّاً، بل صحفياً عاش في عدة بلدان إسلامية، وكان يعمل ساعتها مراسلاً رسمياً لجريدة الحزب النازي (*Völkischer Beobachter*) [بالعربية: الرقيب الشعبي]^(١) في مصر. لم تقتصر الإحالة إلى شميتر على خبراء الجيوبوليتيك، بل امتدت لتشمل باحثي الدراسات الإسلامية. وعندما شرعت ألمانيا في التفاعل مع الإسلام، في مناطق الحرب، في غضون عام ١٩٤٢، نشرت مجلة الإسلام مراجعةً إيجابية للكتاب^(١١٧)؛ إذ كتب المراجع ريتشارد هارتمان (Richard Hartmann) أنه «نظراً للأهمية المسلّم بها للبلدان الإسلامية وجلاء تزايد الاهتمام بالإسلام في العديد من الدوائر في ألمانيا؛ فإن لهذا الكتاب أهمية فائقة»^(١١٨). وقد شارك هارتمان نفسه، وهو أستاذ الدراسات الإسلامية في برلين، الذي عمّل قرب نهاية الحرب مستشاراً لوحدات الحماية النازية، في النقاشات المتعلقة بسياسة الإسلام في أثناء الحرب، ودعم فكرة شميتر عن تعايش الإسلام والقومية، وخاصةً في كتابه (*Die Religion des Islam*) [بالعربية: دين الإسلام]^(١١٩).

(١) سنقتصر على إيرادها باسم جريدة الحزب النازي على مدى الكتاب؛ تخفيفاً على القارئ. (المترجم)

وكذلك، أبدى خبراء السياسة الألمان من خارج معهد الجيوپوليتيك طوال الثلاثينيات والأربعينيات اهتمامًا كبيرًا بالإسلام؛ إذ كانت (*Zeitschrift für Politik*) [بالعربية: مجلة السياسة]، التي تقوم على تحريرها كلية السياسة الألمانية (*Deutsche Hochschule für Politik*)، أيضًا منتدًى مهمًا للنقاش حول هذا الموضوع^(١٢٠)، وعلى الرغم من أن بعض كتّاب المجلة، ومنهم كورت بروفه، شكّكوا في الأهمية السياسية التي ينطوي عليها الدين في العالم الإسلامي، ظل البعض على قناعته بأن الإسلام قوة جيوپوليتيكية رئيسة^(١٢١). وفي أوائل عام ١٩٣٨، وقبل ستة أشهر من طرق مجلة الجيوپوليتيك للموضوع، تناولت مجلة السياسة مسألة مركز الإسلام، وعدّت مكة، تحت حكم ابن سعود، بمنزلة «قطب الإسلام» الجديد^(١٢٢). فبعد الحرب العالمية الأولى، نما الإسلام ليصبح «قوة سياسية ودينية بارزة»^(١٢٣). وطوال فترة ما بين الحربين، تناولت مجلة السياسة أيضًا مسألة المناهضة الإسلامية للاستعمار في الإمبراطوريات الأوروبية، فنشرت إسهامات تدور حول المقاومة الإسلامية في الإمبراطورية الفرنسية، والجامعة الإسلامية في جزر الهند الشرقية الهولندية، والتمرد الإسلامي في منطقة الحدود الشمالية الغربية [للهند]^(١٢٤). وناقش بعض المقالات أيضًا الجهاد في الحرب العالمية الأولى، وأعاد النظر ليس فقط في المحاولات الألمانية لإشعال ثورة إسلامية، بل في الإجراءات المضادة التي تبنتها قوى الوفاق الثلاثي أيضًا^(١٢٥). وفي عام ١٩٤١، عندما تورطت ألمانيا في المغرب الإسلامي، نشرت مجلة السياسة نقاشًا مفصّلًا لحملة الجهاد في عام ١٩١٤، بلغت حدّ الإشارة إلى أنها لم تكن إخفاقًا كاملاً بل يمكن أن تكون قد نجحت إلى حدّ كبير^(١٢٦). وفي أثناء الحرب، نشرت المجلة بعض الكتابات عن المتعاونين المسلمين مع ألمانيا، وأبرزهم مفتي القدس، في إطار مسائل أكثر عمومية عن جيوپوليتيك الإسلام^(١٢٧). وإجمالاً، كان هناك تداخل كبير في النقاشات المتعلقة بالإسلام في الثلاثينيات والأربعينيات بين مجلة الجيوپوليتيك ومجلة السياسة. وأخيرًا بعد أن اندلعت الحرب، أبدت المجلّات العسكرية اهتمامًا بالقضايا الإسلامية؛ ففي عام ١٩٤٢، أكدت مجلة (*Militärwissenschaftliche Rundschau*) [بالعربية: المجلة العلمية العسكرية] لقراءها أن الإسلام ينطوي على

«حيوية استثنائية»، وأن نجمه «في صعود»، وأنه ليس «جامدًا ولا قريب الاضمحلال»، وأنه يمثل رابطةً سياسية عالمية معززة بما تنطوي عليه من «تعاهد وتضامن»^(١٢٨).

وكان من بين الجوانب المهمة للنقاش، دورُ الإسلام في الأراضي الإسلامية في الاتحاد السوفيتي، وكان المؤيد الرئيس لفكرة أن الإسلام هو أقوى المتاريس أمام النظام السوفيتي هو يوهانس بينسنگ (Johannes Benzing)، الباحث في الشؤون التركية والمتخصص في الإسلام، والذي سيصبح أحد أهم المستشرقين في ألمانيا ما بعد الحرب. قدّم يوهانس هذه الدعوى للمرة الأولى عام ١٩٣٧ في مقال له نُشر في جريدة (osteuropa) [بالعربية: أوروبا الشرقية] عن البلشفية والشعوب التركية في الاتحاد السوفيتي والإسلام^(١٢٩)، وفَصّل بينسنگ القول في شرحه لقمع الكرملين للهيئات الدينية في المناطق الإسلامية، وهجومه على العلماء والمساجد والتقاليد والشعائر^(١٣٠)، وزعم أن حرب السوفييت على الإسلام كانت أشرس من قمعهم للمسيحية الأرثوذكسية؛ إذ كان الإسلام «أشدَّ خطرًا» عليهم^(١٣١). لقد كان التصدي الإسلامي لموسكو مشحون دينيًا، وكان «الملالي» هم «حملة رسالة المقاومة»^(١٣٢). وقد رَوّج بينسنگ لهذه الأطروحة في أثناء الحرب، ونصح وحدات الحماية بتعبئة المسلمين في الاتحاد السوفيتي^(١٣٣)، وقد شاركه رؤاه تلك زميله البارز، وخصمه، غرهرد فون منده (Gerhard von Mende)، الباحث في الشؤون التركية المولود في ريغا (Riga)، والذي درسَ المناطق التركية الشرقية في برلين ثم انضم إلى وزارة الشرق في أثناء الحرب. ناقش منده في كتابه 'Der nationale Kampf der Russlandtürken' [بالعربية: النضال القومي لشعوب روسيا التركية] صعود القومية بين أتراك روسيا (المشار إليهم بالأتراك الشرقيين (Osttürken)) منذ أواخر القرن التاسع عشر، أخذًا في اعتباره بقوة دور الإسلام في مقاومتهم الدولة المركزية^(١٣٤). وعلى الرغم من قناعته بأن الإسلام قد تضعضعت أركانه سياسيًا بحلول نهاية هذا القرن، إلا أنه حاجج بأن الدين جزء لا يتجزأ من الوعي القومي لدى الأتراك الشرقيين، وأنه أثبت قوّته مؤخرًا أمام النظام السوفيتي؛ فتحمّس الباحث البارز في

الإسلاميات غوتهارد يشكه (Gotthardt Jäschke) في مراجعته للكتاب في مجلة (Die Welt des Islams) [بالعربية: عالم الإسلام]، وشدّد على «الأهمية القصوى للإسلام في معركة حفظ الذات القومية»^(١٣٥)، وأوجز بأن الإسلام قدّم للشعوب التركية حصناً منيعاً أمام «سياسة التفتيش (disintegration) البلشفية»^(١٣٦)، فكتب أنه «سيكون من المثير معرفة عدد المساجد التي أُغلقت حتى الآن»^(١٣٧)، وبعد عامين، نشر يشكه، الذي كان ساعتها أستاذاً في برلين وعَمِل لفترة قصيرة لصالح مكتب استخبارات الشرق في أثناء الحرب العالمية الأولى ثم دبلوماسياً ألمانياً في تركيا والقوقاز، أفكاره المتعلقة بالشيوعية في عالم الإسلام^(١٣٨)، فأشار إلى أن «كل من أَلَفَ دين النبي مُحَمَّد ﷺ وتعاليم اليهودي كارل ماركس (Karl Marx) وتمثّلاتها اللينينية والستالينية المفجعة، حتى وإن كانت ألفة سطحية، يعلم كم بينهما من المفاوز»، وأضاف أنه «كما أن كل مسلم ورع ينبذ الاشتراكية الماركسية شعوراً وبشكل بدهي، فإن أيّ بلشفي حقيقي يجب عليه أن يعدّ الإسلام «أفيوناً للشعوب» كأَي دين آخر، وأن يحاربه بالشراسة نفسها التي يحارب بها القومية»^(١٣٩).

كان پول شميتز، مرةً أخرى، هو أكثر من أسهم في نشر هذه الأفكار، فكتابه (Moskau und die islamische Welt) [بالعربية: موسكو والعالم الإسلامي] المنشور عام ١٩٣٨ في سلسلة البلشفية (Bolschewismus) الشهيرة التي أصدرتها دار النشر المركزية للحزب النازي (NSDAP) فرانز إيسر (Franz Eher)، درس سياسات الكرملين تجاه المسلمين^(١٤٠). وقد فضّل شميتز القول في عرض القمع السوفييتي للإسلام، مستنكراً «العدوان السياسي والديني» الذي تُقدّم عليه موسكو تجاه شعوبها المسلمة^(١٤١)، وزعم أن القمع السوفييتي كان «بلا جدوى»؛ إذ أكد على أن «الدين الإسلامي» لم يقتصر بقاؤه على أن ظل «قاعدة حياة» غالبية المسلمين، بل ظل كذلك الحامل الأقوى للمقاومة المناهضة للسوفييت^(١٤٢). وشرح شميتز في الجزء الأخير من الكتاب تبعات ذلك الوضع على ألمانيا قائلًا: «نحن الألمان، تحت قيادة أدولف هتلر، أدركنا دور البلشفية وفضحناه أمام العالم، ونحن ندرك أيضاً أهمية العالم الإسلامي في الصراع مع الكومنترن (Comintern)، ومن هنا تنشأ صداقتنا مع

الشعوب الإسلامية»^(١٤٣). وقد أوصى يوهانس بينسغ في مراجعته لكتاب شميتر في عالم الإسلام به بوصفه «مدخلًا جيدًا»^(١٤٤). امتدَّ النقاش إلى سنوات الحرب. فعلى سبيل المثال، نشر كارل كروغر (Karl Krüger)، الأستاذ الجامعي في برلين وخبير الشؤون الشرقية، بعد غزو روسيا مباشرةً في صيف عام ١٩٤١، مقالًا عن مسلمي الاتحاد السوفييتي لدى مكتب رابطة المشرق الألماني (Organ des deutschen Orient Vereins)، شدّد فيه على أن الإسلام في آسيا الوسطى يمكنه أن يصبح فاعلاً له شأنه في الحرب، بل قدّم في المقال اقتراحات محدّدة لشعارات أوروباغندا^(١٤٥).

ومن الجدير بالذكر في الختام أن خبراء جنوب شرقي أوروبا سيسهمون أيضًا إلى حدّ ما في النقاشات الدائرة حول سياسة الإسلام، وذلك بمجرد دخول القوات الألمانية أراضي البلقان الإسلامية، وكان من بينهم فرانز رونابرغر (Franz Ronneberger) مدير فرع وزارة الخارجية للاستخبارات والبحوث في جنوب شرقي أوروبا، في فيينا، والمعروف بمؤسسة د. رونابرغر (Dienststelle Dr. Ronneberger)، وأحد أبرز خبراء البلقان الصاعدين لدى النظام؛ ففي خريف عام ١٩٤٢، نشر رونابرغر مقالةً مطوّلة عن أهمية الإسلام في جنوب شرقي أوروبا صدّرت بها جريدة الحزب النازي صفحتها الأولى^(١٤٦). فمسلّموا البلقان ليسوا شيئًا من جهة تعدادهم الذي لا يتجاوز المليونين إذا ما قورنوا بملايين المسلمين خارج أوروبا، لكن رونابرغر كتب أنه «قد يكون من الخطأ استنتاج أهمية المسلمين الأوروبيين في العالم الإسلامي اعتمادًا على نسبتهم العددية فقط». وزعم أن «كل شيء» يقع لمسلمي البلقان «ترصده بقية العالم المحمّدي (Mohammedanertum) وتلخّظه، وفي المقابل، يهتم محمّديّو أوروبا - لأقصى درجة - بإخوانهم في الدّين، وخاصةً في الشرق الأدنى وشمال إفريقيا». وذهب رونابرغر إلى أن تعاطي ألمانيا مع الإسلام في البلقان يجب أن يأخذ في اعتباره علاقاته بالعالم الإسلامي، وقال لقراءه إنَّ مسلمي الاتحاد السوفييتي لم يكونوا وحدهم من يخوضون معركة «دفاعهم الشرس ضد البلشفية»، بل كان «العالم الإسلامي أجمع» مستعدًا لمساندة قوات المحور والقتال في صفوفه. وفي صيف عام ١٩٤٣، نشرت مجلة (Volkstum im Südosten)

[بالعربية: العِرق في الجنوب الشرقي]، المتخصصة في دراسات جنوب شرق أوروبا، والتي يقوم على تحريرها رونابرغر وآخرون، مقالة بعنوان: (Zum Mohammedanerproblem in Bosnien und der Herzegowina) [بالعربية: «حول المسألة المحمّدية في البوسنة والهرسك»]، والتي درست سياسة الإسلام في جنوب شرق أوروبا بشكل أكثر عمقًا، وعدّت المسلمين كذلك حلفاء لألمانيا النازية^(١٤٧).

وعلى الرغم من تعقّده وسيولته، اتسم الخطاب الخاص بالإسلام والسياسة ببعض الفرضيات والسرديات المتواترة؛ إذ اعتمد على مفهوم جوهراني للإسلام بوصفه كيانًا أنطولوجيًا قائمًا بذاته، ونُظر لهذا الكيان على أنه سياسيٌّ بطبيعته. وكذلك أبرزت النقاشات مفهومًا قُطريًا عن «الإسلام» من خلال دمج مفاهيم الدين والجغرافيا، وفُهم «الإسلام»، أو بشكل أدق «العالم الإسلامي»، بوصفه وحدةً جغرافية تمتد من شمال إفريقيا وحتى شرق آسيا. وعلى أعتاب الحرب العالمية الثانية، كان قد غلب على الخبراء الألمان الاتفاق على الأهمية السياسية للإسلام ونطاق تأثيره العالمي، والذي أُشير إليه غالبًا بـ «عالم الإسلام» (Weltislam) أو «الوحدة الإسلامية» (All-Islam) أو (Pan-Islam)، وإن اختلف تقييمهم لمضاء الوحدة الإسلامية بوصفها قوةً سياسية. وكانت الحملة الفاشلة لتعبئة المسلمين في الحرب العالمية الأولى أحد أكثر الموضوعات إثارة للجدل. ومما يلفت النظر أنه ما من أحد تقريبًا عدّ فشل الحملة دليلًا على انعدام الأهمية السياسية للإسلام، لكنهم أشاروا إلى انعدام مصداقية «تركيّا الفتاة» العلمانية، والدوافع اللادينية الواضحة وراء الدعوة للجهاد. وأبدى الخبراء أيضًا اهتمامًا ملحوظًا بإلغاء الخلافة ومسألة عدم وجود مركز للإسلام، وناقشوا مسائل السُلطة الدينية العالمية والنفوذ السياسي العالمي؛ إذ تحولت أنظار البعض تلقاء مراكز جديدة (مكة والقاهرة)، واعتقد آخرون أن الخلافة لا تلائم القوة السياسية للإسلام. وكذلك كان الانفصام بين الدين والقومية من الموضوعات المتكررة، رغم أن غالبية الكُتّاب رفضوا الفكرة التي تقضي بأنهما لا يجتمعان^(١٤٨). وأخيرًا، تناول الكُتّاب جميعهم سياسات القوى العظمى تجاه الإسلام، واتفقوا على أن سياسات البريطانيين والفرنسيين والهولنديين

والروس قد استعذت العاطفة الدينية الإسلامية، في حين عدّوا مقاربتني إيطاليا واليابان أكثر وعيًا. وفي كل حديث سياسي متعلّق بألمانيا، كان يُنظر إلى الإسلام بوصفه فرصةً سياسية بشكل عام. في حين عدّه عددٌ قليل من الباحثين خاملاً من الناحية السياسية، وعدّه عددٌ أقلّ تهديدًا سياسيًا^(١٤٩).

كان المراقبون الأجانب على وعي بالأثر العملي للخبراء على صنع سياسات ألمانيا في العالم الإسلامي. وفي تحليله لجهود ألمانيا الحربية ودعايتها في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، تتبّع خبير السياسة الخارجية البريطاني روبرت ل. بيكر (Robert L. Baker) أثر «الجنرال د. كارل رودولف فون هاوسهوفر (Karl Rudolf von Haushofer)، مشيرًا إلى أن «باحثي الجيوبوليتيك التابعين له حاولوا جاهدين تطبيق قواعد علمهم على الشرق الأوسط»^(١٥٠)، بل إن بيكر سيناقش - بالتفصيل - بعض المقالات المنشورة عن الإسلام في مجلة الجيوبوليتيك، ومنها مقالة رابل «عن الخلافة»، ونصّ لنديمان «الإسلام يتقدم»، والمقال الشهري الخاص عن «الهند والشرق الأدنى» الذي كتبه هاوسهوفر بنفسه لعدة سنوات موجّهًا إياه لقرائه الأمريكيين والإنكليز^(١٥١). لقد كان كلُّ أولئك «يغذّون السّعي بحثًا عن حركة عرقية أو سياسية يمكن استغلالها لتحطيم قوة بريطانيا في الشرق الأوسط»^(١٥٢). وكما يؤكد بيكر، كان للإسلام دورٌ مركزي في ذلك:

«لقد أدّت الحرب إلى حدوث تغيير في التوجه الجيوبوليتيكي تجاه فكرة الوحدة الإسلامية. وههنا أيضًا كانت البروپاغندا النازية مسئولة عن ذلك؛ لأنها كانت تأمل في تحريض العالم الإسلامي ليعلن جهادًا أو حربًا مقدسة على بريطانيا وفرنسا. فلسنوات عدة قبل الحرب، كان باحثو الجيوبوليتيك ينظرون إلى فكرة الوحدة الإسلامية بوصفها حلمًا مثيرًا للإعجاب، لكنه مستحيل التحقيق؛ نظرًا للاختلافات العرقية واللغوية والمذهبية، ولأن الحركة أيضًا كانت خاملة من الناحية السياسية وتفتقر إلى دولة مركزية»^(١٥٣).

كان بيكر على قناعة بأن كتابات هؤلاء على صلة مباشرة بالسياسات الألمانية: «إن هذه الكتابات، بالإضافة إلى البروپاغندا الإذاعية الألمانية باللغة العربية، قد

شجعت الإسلام على تحدّي «طغيان» بريطانيا ... فقد استخرج باحثو الجيوپوليتيك مادةً يمكن أن تستغلها پروباغندا د. غوبلز الإذاعية الفعالة الموجهة بالعربية ولغات أخرى في التودّد للعرب والمسلمين»^(١٥٤). لكن بيكر ألمّح أيضًا إلى عدم وجود تنازلات ملموسة [من جانب السلطات الألمانية]: «فشركاء المحور الثلاثة كانوا مهتمّين للغاية بفكرة الوحدة الإسلامية بوصفها سلاحًا ضد البريطانيين، غير أن العهود التي قطعوها على أنفسهم للمتشدّدين [من المسلمين] - بقدر ما نعلم - كانت مبهمّة»^(١٥٥). وتستدعي هذه الانتقادات الموجهة إلى خبراء الإسلام الألمان - بطريقة ما - اتهامات سنوك هر خرونيّه نفسها التي وجّهها لهم في أثناء الحرب العالمية الأولى.

إن تأثير الجيوپوليتيك، وخاصة نظرياتها حول المجال الحيوي (*Lebensraum*) في الشرق، على صنّاع السياسة والإستراتيجيين النازيين، وعلى هتلر نفسه في الواقع، مما هو شائعٌ معروف^(١٥٦)؛ إذ كان العديد من الدراسات المتعلقة بالإسلام يُطلّع عليه في وزارات برلين وأجهزتها المسؤولة عن العالم الإسلامي في أثناء الحرب^(١٥٧). أما القول بوجود تأثير لهذه الكتابات التي كان الإسلام موضوعها - كما زعم بيكر - فهو محض تكهّن. لكن المفاهيم التي برزت في خضّة هذا الجدن الأكاديمي انعكست - إلى حدّ ملحوظ - على النقاشات والقرارات التي اتخذتها سلطات النظام في برلين بعد أن أصبح العالم الإسلامي محطّ تركيزها.

الفصل الثاني اللحظة الإسلامية في برلين



كان لمذكّرة ماكس فون أوبنهايم في عام ١٩٤٠، والتي كانت في الكثير من جوانبها نسخة منقّحة من خُطّته لعام ١٩١٤، بعضُ الأصداء في وزارة الخارجية^(١)، وقد أبلغه وكيل الوزارة، تيودور أوغست هابيشث (Theodor August Habicht)، أن «المسائل التي أثارها هي موضع نظر تفصيلي بالفعل في وزارة الخارجية»^(٢). لكن عمليًا، لم يكن لدى المسؤولين الألمان حتى ذلك الوقت كبيرُ اهتمام بالشرق الأوسط أو بقية العالم الإسلامي؛ إذ لم تفرض أيّة خُطّة من خُطط هتلر التي كان قد وضعها قبل عام ١٩٣٣ للسياسة الخارجية، ولا أيّة إستراتيجية من إستراتيجيات الثلاثينيات سياسةً كتلك^(٣)؛ إذ كانت خُطط هتلر تركز على أوروبا الشرقية. لكن في خارج العالم الأوروبي، والذي يشمل الأراضي الإسلامية، اعترفت برلين بالمصالح الإمبريالية لإيطاليا وإسبانيا وبريطانيا، الذين سعى هتلر للتحالف معهم.

إلا أن هذه الرؤية تغيّرت مع اندلاع الحرب، لكن الأهم أنها تغيّرت مع الإخفاق العسكري الإيطالي في شمال إفريقيا والبلقان في أوائل عام ١٩٤١. وعندما واجه الألمان فرق المسلمين المنضوية تحت لواء الجيش الفرنسي في عام ١٩٤٠، اجتهد الجيش الألماني ومسؤولو وزارة الخارجية في استغلال الإسلام في دعايتهم، إلا أنها كانت جهودًا ارتجالية غير منظّمة. ولم يبدأ صنّاع السياسة في برلين في الاهتمام بالدور الإستراتيجي للإسلام بشكل أكثر تنظيمًا إلا في عام ١٩٤١، مع تورط القوات الألمانية في شمال إفريقيا وتقدّمها نحو الشرق الأوسط. وكان مسؤولو قسم الشرق في الإدارة السياسية بوزارة الخارجية هم أول من أولى الإسلام عنايته، وذلك في سياستهم تجاه المناطق المسلمة.

وزارة الخارجية وتشكل سياسة ألمانيا نحو الإسلام

في صيف عام ١٩٤١ وخريفه، ناقش مسئولو وزارة الخارجية الألمانية الأهمية السياسية للعالم الإسلامي، وتوظيف الإسلام في الجهود الحربية الألمانية، وكان أول من عرض فكرة التوظيف الممنهج للإسلام هو الدبلوماسي إبرهارد فون شتورر (Eberhard von Stohrer) في مذكرة له بتاريخ الثامن عشر من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤١^(٤). وقد اقترح إبرهارد، بعد تشديده على أن العالم الإسلامي سيكون أكثر أهمية في المسار المستقبلي للحرب، أنه يجب وضع «خطة شاملة للإسلام» تشتمل على بيان لـ «التوجه العام للرايخ الثالث من الإسلام». وأوصى شتورر بتشكيل لجنة من خبراء الإسلام بغية وضع هذه الخطة. ولقناعته بأن الأيديولوجيا الاشتراكية القومية تتسق مع «العديد من المبادئ الإسلامية»، كتب: «يحظى الفوهرر بمكانة متميزة في الإسلام؛ جرّاء حربه على اليهودية». وعلى كلٍّ، فإن الإسلام «يشبه الاشتراكية القومية» لما فيه من نبذ لفكرة «الكهنوت» (clergy)، وفسر قوله بأن الأئمة هم «مدرّسون وقضاة، لكنهم ليسوا كهنة». لقد كان شتورر يعي تمامًا أن خطته المقترحة يمكنها الاستناد إلى تراث من «سياسة الصداقة مع الإسلام منذ ما قبل الحرب العالمية [الأولى]، وفي أثنائها». ولذلك اقترح اسم فيرنر أوتو فون هيتغ الذي شارك في تعبئة المسلمين في أثناء الحرب العالمية الأولى، وكان مديرًا لإدارة الشرق قبل عام ١٩٣٩، ليقوم على تشكيل لجنة الخبراء. وألحّ شتورر على أنه قد آن الأوان لذلك. فبعد هزيمة فرنسا، غدت ألمانيا «تحتل موقعًا متميزًا في أراضي الإسلام في شمال إفريقيا»، وقد استجلبت تعاطف العديد من المسلمين؛ جرّاء حربها ضد بريطانيا «المتسلّطة على مساحات عريضة من ديار الإسلام»^(٥).

كتب شتورر، الذي خدّم طويلاً في القاهرة ثم شغل منصب السفير الألماني في مدريد، هذه المذكرة في أثناء عطلة كان يقضيها في برلين، حيث ناقش هذه القضايا مع بعض أصدقائه، ومن بينهم بيير شرومپف-بيرون (Pierre Schruppf-Pierron)، الضابط في جهاز استخبارات القوات المسلّحة الألمانية، آبفير (Abwehr)، والذي كان فيما مضى عميلًا في القاهرة^(٦). وكان شرومپف-بيرون بدوره قد أرسل مذكرة

قبلها بأشهر قليلة إلى وزارة الخارجية تعرّض فيها لتوظيف الدين في شمال إفريقيا والشرق الأوسط^(٧). وقد وجب على برلين أن تستعد لإعادة تنظيم المنطقة وإقناع السكان المسلمين ألا يتركوها للإيطاليين الذين كانوا موضع ازدراءهم. واقترحت المذكرة أنه للحصول على دعم المسلمين يجب أن تقوم السياسة والبروباغندا الألمانية على أساس من الدين الإسلامي. كانت هذه السياسة واعدة في المنطقة العربية؛ إذ إن «العرب المسلمين ... بالفعل متشدّدون». وكذلك ألمح شرومپف-بيرون إلى وجود تقارب مزعوم بين النازية والإسلام، يمكن التحالف بينهما استنادًا إليه، وزعم قائلًا: «ومن قبيل أن الشيء بالشيء يذكر، تتشارك بنية الإسلام الكثير من القواسم مع الاشتراكية القومية، من ذلك مبدأ: في الأعلى سلطة؛ في الأسفل 'ديمقراطية'». وأضاف شرومپف-بيرون أن هتلر أثار إعجاب العالم الإسلامي أجمع؛ إذ «هزم فرنسا، وهو يلتزم الآن - بصورة غير مباشرة - بالقيام على سياسة مؤيدة للإسلام ومناهضة لليهود في شمال إفريقيا»، وأصرّ على أنه يجب تبني النهج نفسه مع بقية أركان الشرق الأوسط.

اختلف مسئولو فيلهلم شتراسه (Wilhelmstraße) [وزارة الخارجية]، في البداية، حول ما إذا كان الدين هو أفضل قاعدة للتحالف الإستراتيجي مع العالم الإسلامي، أم أن القوميات العرقية المتنوعة (كالعربية أو الطورانية أو التركية أو البربرية أو الإيرانية) تفضّله في ذلك. فرغم كل شيء، ظلّت ذاكرة الدبلوماسيين معلقة بإخفاق توظيف الإسلام في أثناء الحرب العالمية الأولى. وكذلك تمحورت النقاشات التي دارت بين الدبلوماسيين حول الانفصام المزعوم بين «الدين» و«القومية»، كما كانت الحال في النقاشات الأكاديمية. ففي وقت مبكر، في مارس/ آذار عام ١٩٤١، أشار مدير الإدارة السياسية بوزارة الخارجية إرنست فيرمان (Ernst Woermann)، في مذكرة له عن العالم العربي، إلى أن «فكرة (الجهاد) الإسلامية لا يمكن استخدامها في الوضع الحالي»^(٨)، وفسّر ذلك بقوله: «إن العروبة والإسلام لا يتقاطعان»؛ فعرب شمال إفريقيا والشرق الأوسط الذين سينضمون إلى جانب المحور، لن يقاتلوا «في سبيل أهداف دينية، بل في سبيل أهداف سياسية». لكن فيرمان نفسه لم يستطع

تجاهل دور الدين تمامًا؛ إذ ألحَّ على أن «مسائل الإسلام في حاجة إلى تعامل لبق». ورغم أن النزاع لم يُفصَّل نهائيًا قط، إلا أن فيرمان تخلى، شيئًا فشيئًا، عن معارضته للبروپاغندا الإسلامية على مدار الأشهر التالية.

وفي أوائل عام ١٩٤٢، عقد مسئولو الإدارة السياسية اجتماعًا للنقاش بشكل منظم حول ما إذا كان من الواجب القيام بحملة دعائية «إسلامية عامة» في العالم الإسلامي، «إلى جانب تلك البروپاغندا القومية (العربية والهندية على سبيل المثال)»^(٩)، وعلى الرغم من أن الإرشادات التي وُضعت في هذه النقاشات أكدت على وجوب تجنب «البروپاغندا الإسلامية العامة القائمة على أسس دينية، ووجوب تجنب شعارات كالجهاد»، إلا أنها شددت على ضرورة استغلال الدين: «فإن من المرغوب فيه التوظيف المحسوب للفكرة الإسلامية في البيانات الدعائية المنشورة في البلدان العربية وبين محمّديي الاتحاد السوفييتي»^(١٠). ومع استمرار النقاشات على مرّ الشهور التالية، زالت التحفظات المتبقية تدريجيًا، وفي ربيع عام ١٩٤٢، أرسل فيرمان تقريرًا إلى رئيسه، وكيل الوزارة، إرنست فون فايتسسكر (Ernst von Weizsäcker) يخبره فيه أن «المسألة الإسلامية تُبحث الآن بحثًا شاملاً» في الإدارة السياسية «من الجانبين السياسي والدعائي ... وعليه، فإن المبادئ الدينية للإسلام ستوظف، وخاصة في البروپاغندا الموجهة لمحمّديي الاتحاد السوفييتي والبلدان العربية»^(١١). لكن في الهند وحدها، لم تكن «البروپاغندا الإسلامية ... مفيدة ... آنذاك»؛ إذ حاول المسؤولون الألمان تجنب التورط في الصراع المحتدم بين المسلمين والهندوس^(١٢). وعمليًا، اعتمد مسئولو وزارة الخارجية على الإسلام في سياساتهم الموجهة للعالم الإسلامي على نحو مطرد؛ إذ نظّمت وزارة الخارجية حملة دعائية كبرى من خلال المنشورات والبتّ الإذاعي في شمال إفريقيا والشرق الأوسط ثم في الهند، ولم تقتصر هذه الحملة على توظيف الخطاب القومي فحسب، بل اعتمدت كذلك على خطاب ديني قوي في الدعوة لقيام تحالف إسلامي ألماني (انظر القسم الثاني).

وقد قامت إدارة الشرق على تنسيق هذه الجهود بشكل أساسي^(١٣). وكانت الإدارة المسؤولة عن شمال إفريقيا والشرق الأوسط والهند تحت قيادة الدبلوماسي

المحنك فيلهلم ميلشرز (Wilhelm Melchers) الذي خدم سابقاً في أديس أبابا وطهران وحيفا. وكان فريتز غروباً (Fritz Grobba) من بين الشخصيات البارزة في إدارة الشرق، وهو مستشرق قاد كتيبةً من المتطوعين المسلمين الذين جُندوا من معسكرات فُندورف وتسوسن إلى الإمبراطورية العثمانية، في أثناء حملة التعبئة الإسلامية في الحرب العالمية الأولى، ثم خدم بعد ذلك في فلسطين. كان «الأريب شديد التهذيب د. غروباً»، كما وصفته مجلة فورين آفيرز (Foreign Affairs)، سفيراً لألمانيا في العراق، وتولّى حينها مسئولية الشؤون العربية ومن بينها البروباغندا^(١٤). وكذلك كان العجوز كورت پروفه، الذي شارك في السياسات الألمانية الموجهة إلى العالم الإسلامي في غضون الحرب العالمية الأولى، من بين المهتمين بالسياسات والبروباغندا الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط^(١٥). وبين صيف عام ١٩٤١ ونهاية عام ١٩٤٢، وضعت وزارة الخارجية خطة للإسلام، شملت توظيف عددٍ من الرموز الدينية وتأسيس معهد إسلامي مركزي في برلين.

كان مفتي القدس، المزهو بنفسه، أمين الحسيني هو أبرز الرموز الدينية التي وظفتها وزارة الخارجية. وُلد أمين في مستهل القرن العشرين لعائلة الحسيني الأرستقراطية، وقد درس في الأزهر لفترة وجيزة، وفي مدرسة رشيد رضا^(١٦)، قبل أن يخدم في الجيش العثماني برتبة ضابط في الحرب العالمية الأولى^(١٦)، وسرعان ما سطع نجم الحسيني في فلسطين في أثناء فترة الانتداب، رغم أنف خصومه الذين كان من أبرزهم أبناء عشيرة الناشيبي التي كانت -لفترة طويلة- غريمة للحسينيين. وفي عام ١٩٢١، نصّبه السلطات البريطانية مفتياً للقدس، وخلعت عليه لقب «المفتي الأكبر» المستحدث، وبعد عام واحد أصبح رئيساً للمجلس الإسلامي الأعلى ورئيساً للجنة الأوقاف العامة في فلسطين. وكان كل ذلك دون أن يتوقع البريطانيون أن الحسيني، الناقم على اليهود، سيغدو عمّاً قريب معارِضاً أساسياً للحكم البريطاني والهجرة اليهودية إلى فلسطين^(١٧). وفي خريف عام ١٩٣٧ أرغم

(١) الإمامة إلى «دار الدعوة والإرشاد» التي أسسها الشيخ رشيد رضا في القاهرة عام ١٣٢٩هـ/ ١٩١١م. عن المدرسة، انظر: محمد رشيد رضا، المنار، مجلد ١٤، ص ٧٨٥-٨٢١. (المترجم)

المفتي على اللجوء إلى لبنان، وانتقل من هناك إلى العراق ثم إلى طهران، بعد فشل الانقلاب العراقي المؤيد لقوى المحور^(١). وفي خريف عام ١٩٤١، فرَّ الحسيني إلى إيطاليا عبر تركيا بعد أن غزا الحلفاء إيران. وفي السادس من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤١، وصل إلى برلين على متن طائرة ألمانية^(١٨).

استقبل هتلر أمين الحسيني في دار مستشارية الرايخ الجديدة (الشكل ٢-١)، في حضور ريبتروپ (Ribbentrop) وغروبًا ومترجمين ألمانين^(١٩). وقد وصف المفتي في مذكراته، مدفوعًا برغبته في تقديم نفسه بوصفه رجل دولة عظيم، روعة الاستقبال بالتفصيل:

«لم أكن أتوقع استقبالي في دار المستشارية الشهيرة استقبالا رسميًا، بل توقعت مقابلة خاصة مع الفوهرر، ولكنني لم أكد أصل إلى الساحة الواسعة أمام دار المستشارية، وأترجل من السيارة أمام مدخل الدار الفخم، حتى فوجئت بعزف الموسيقى العسكرية، وبحرس شرف مؤلف من نحو مائتي جندي ألماني، مصطفين في الساحة، وطلب إليّ مرافقي من رجال وزارة الخارجية أن أستعرض الحرس، ففعلت، ثم دخلنا إلى دار المستشارية، وسرنا في أروقتها الطويلة بأبهاؤها الفخمة، إلى أن انتهينا إلى قاعة الاستقبال الكبرى، كان هناك رئيس تشريفات رئاسة الدولة، فاستقبلني، وبعد نحو دقيقة أدخلني إلى غرفة الفوهرر الخاصة. استقبلني هتلر استقبالا حارًا، بوجه طلق وعينين معبرتين، وبسرور ظاهر»^(٢٠).

اقتصر الحوار بين هتلر والحسيني على تبادل عبارات المجاملة الشكلية، والتأكيد على أنهما يحاربان العدو نفسه؛ الإنكليز واليهود والبلشفية^(٢١). وعندما طلب الحسيني من هتلر ضمان مكتوبة باستقلال العرب وخاصة استقلال فلسطين، تهرب من الأمر، وعندما كرّر الحسيني طلبه، أخبره هتلر أن الوقت لم يحن بعد لهذا النوع من المطالب، لكنه أكد على «كفاحه ضد اليهود بلا هوادة»، بما فيهم يهود البلاد العربية. وقد طلب الحسيني لقاء هتلر مرة أخرى في عام ١٩٤٣، لكن هذا اللقاء لم يحصل أبدًا^(٢٢).

(أ) الإيماءة إلى انقلاب رشيد عالي الكيلاني في العراق، ١٩٤١. (المترجم)



(الشكل: ١-٢): أمين الحسيني وهتلر في دار مستشارية الرايخ الجديدة، برلين، ٢٨ نوفمبر/

تشرين الثاني ١٩٤١^(١) (BAK, Image 146- 1987- 004- 09A, Hoff mann)

استقر المفتي في برلين، وحاول في السنوات التالية التأثير على السياسات الألمانية تجاه العالم الإسلامي، لكن سرعان ما ساءت سمعته لما عُرف عنه من الكيد لخصومه الذين كان من أبرزهم رئيس الوزراء العراقي السابق رشيد عالي الكيلاني الذي حضر إلى برلين أيضاً بعد هزيمته في العراق^(٢٣). وقد حظي الكيلاني بدعم غروبًا الذي كان مسئولاً عن المتعاونين من العرب. ولإنهاء النزاع، عُيِّن العميد في وحدات الحماية (SS- Brigadeführer) إرفن إيتل (Erwin Ettel)، والدبلوماسي وقائد إحدى فرق وحدات الحماية النازية والسفير السابق في طهران؛ للإشراف على

(أ) وردَ في مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني أن مقابله مع هتلر كانت في الساعة الرابعة والنصف من مساء يوم الجمعة ٢١ نوفمبر/ تشرين الثاني ١٩٤١. (المترجم)

الحسيني^(٢٤). لكن في الشهور التالية، نجح إيتل والمفتي بدعم من پروفه في التآمر على غروبًا والكيلاني. وفي أواخر عام ١٩٤٢، أبعد غروبًا من وزارة الخارجية وفقد الكيلاني نفوذه.

لقد تناولت أدبيات عديدة نشاط الحسيني في برلين، وكان من أبرزها السير التي كتبها يوزف شختمان (Joseph Schechtman) وكلاوس غينزيكه (Klaus Gensicke) وچيني ليل (Jennie Lebel)^(٢٥). لكن السير التي ألفت عن المفتي بالغت في تقدير مدى نفوذه في برلين، ففي المحصلة كان نفوذه محدودًا للغاية؛ إذ فشلت خطته في تحقيق هدفها الرئيس بالحصول على امتيازات وضمائن واضحة باستقلال العرب والمسلمين^(٢٦)، ولم تُفعل مقترحاته إلا بقدر اتفاقها مع المصالح الألمانية. وكانت أكثر الأمثلة دراماتيكية على ذلك هو تدخله لإيقاف هجرة اليهود إلى فلسطين من دول جنوب شرق أوروبا الخاضعة لألمانيا^(٢٧). إذن، وبدلاً من وضع المفتي محورًا للسردية، يبدو أن عدّه جزءًا من سياسة ألمانية عامة تجاه العالم الإسلامي أكثر معقولة؛ إذ كان المسئولون الألمان يستعملونه بوصفه رمزًا دعائيًا كلما اقتضى الأمر. وعلى كل، كان الحسيني يتقاضى راتبًا جيدًا مقابل خدماته؛ إذ كان يتلقى شهريًا ما لا يقل عن تسعين ألف مارك (reichsmarks)، بالإضافة إلى سكن خاص له ولمرافقيه^(٢٨).

استخدمت وزارة الخارجية المفتي -بشكل أساسي- في تغذية دعايتها الموجّهة للعرب والعالم الإسلامي. وعلى الرغم من أن الحسيني قدّم نفسه أولاً بوصفه زعيمًا عروبياً وليس إسلامياً، إلا أن اهتمام برلين بدوره الديني تصاعد تدريجيًا^(٢٩)؛ فقد كتب غروبًا في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٢، وقبل فصله مباشرة، أن المفتي «يتمتع بهذه الثقة الخاصة لدى الدوائر السياسية والعسكرية الألمانية لما يرتديه من عباءة دينية»^(٣٠). وفي الوقت نفسه، أكد إيتل لرييتنروپ أن المفتي لا يقتصر نفعه على استعماله في أوروبا عندما الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط فحسب، «بل يتجاوز الأمر ذلك إلى الشعوب الإسلامية كافة؛ من شمال إفريقيا وحتى

الأرخييل الإندونيسي»^(٣١). وبطبيعة الحال كان ذلك ينطوي على مبالغة في النفوذ الديني والسياسي الفعلي للحسيني.

وكان الإمام عالم چان إدريس (الشكل ٢-٢) من بين الرموز الإسلامية الأقل شهرة التي عملت تحت إشراف وزارة الخارجية، وإن لم يكن أقل إثارة للاهتمام^(٣٢). أبقت وزارة الحرب الروسية على عالم چان مسؤولاً عن أسرى الحرب السابقين حتى عام ١٩٢١ بعد عمله في معسكرات الأسرى المسلمين في فئسدورف وتسوسن في أثناء الحرب العالمية الأولى. وفي العام التالي، أرسل إدريس إلى الاتحاد السوفيتي لتشجيع طلاب آسيا الوسطى المسلمين على الدراسة في ألمانيا، لكن السلطات السوفيتية ارتابت في أمره واعتقلته، ثم أطلق سراحه بعد أشهر بمساعدة ألمانية، فعاد إلى برلين. وفي عام ١٩٣٣، عُيّن إدريس مستشاراً في قسم الشرق بالإدارة السياسية في وزارة الخارجية. وبدأ أنه يحمل بعض الهواجس الأيديولوجية جرّاء عمله لحساب النظام الجديد. فقد نشرت مجلة المنار، منبر رشيد رضا المنافح عن الوحدة الإسلامية، رسالة من إدريس احتقر فيها اليهود بوصفهم أرذل الأقوام وأشنعهم، ولإفسادهم في الأرض، واستفتى فيها رشيد رضا في تعارض بعض الآيات القرآنية المتعلقة بهم^(٣٣). وبعد اندلاع الحرب في عام ١٩٣٩، عُيّن إدريس في قسم الشرق بإذاعة الدعاية الأجنبية، التي كانت تحت إدارة مشتركة من وزارة الخارجية ووزارة الدعاية بقيادة غوبلز. عمل عالم چان في البداية بالبرنامج العربي ثم في الإذاعات التركية، وظل في قسم الدعاية حتى نهاية الحرب، على الرغم من التصاعد التدريجي لاهتمام القوات المسلحة، ثم وحدات الحماية لاحقاً، بخدماته. كان إدريس يتحدث لغات تركية عدّة، من بينها التركية والأوزبكية والقيرغيزية، إلى جانب الروسية والفارسية والعربية والفرنسية والألمانية. حتى أن وزارة الخارجية كلّفته بترجمة كتاب كفاحي (*Mein Kampf*) إلى الفارسية. وقد وظّفت وزارة الخارجية العديد من معاونين المسلمين لدعم جهودها الدعائية؛ وكان من بينهم العربيّان عبد الحليم النجّار ومحمّد الصفّتي، اللذان قاما على إدارة المعهد الإسلامي الجديد التابع لوزارة الخارجية، المعهد الإسلامي المركزي، والذي سيغدو مركزاً لليروپاغندا الإسلامية الألمانية.



(الشكل ٢-٢): عالم چان إدريس (١٨٨٧-
 ١٩٥٩) (إلياس جابيد عبد الله Ilyas Gabid Abdulla)
 (Islam in West Deutschland) [بالعربية:
 الإسلام في ألمانيا الغربية]، ميونخ، د.ت).

افتُتح المعهد الإسلامي المركزي في الرابعة والنصف بعد عصر الثامن عشر من
 ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، في مبنى شرفي من مباني القوات الجوية
 «اللوثقافه» (Luftwaffe) وهو مبنى نادي الطيارين (Haus der Fleiger) الكائن في

البنائية الخامسة من شارع پرينتس ألبرشت (Prinz-Albrecht-Straße) في قلب برلين^(٣٤). وكان اختيار اليوم اختياراً دينياً؛ إذ كان العالم الإسلامي يحتفل بعيد الأضحى، وقد دُعي إلى الحفل مئتا ضيف^(٣٥). استغلت السلطات الألمانية السياق الديني والافتتاح الكبير لتطوير دعايتها السياسية والدعاية للصدقة الألمانية الإسلامية. فألقى الحسيني الخطاب الافتتاحي، وغلف رسالته السياسية بقشرة خطابية دينية، فاستهله قائلاً: «بسم الله أفتتح هذا المعهد الإسلامي»، واستكمل خطابه عن معنى عيد الأضحى بتأمل عقدي ومسيس إلى حد كبير^(٣٦). وأكد أن اليوم «يذكرنا بواجب التضحية بالنفس وأسمى درجات الالتزام»، ثم انتقل إلى حث المسلمين على إدراك أهمية التضحية في الجهود الحربية، ثم تحدث عن معنى الحرب في الإسلام، وزعم أن عدد المسلمين «الهائل» و«استعدادهم للتضحية» سيضع المسلمين في موقف جيد يسمح لهم بتحقيق أهدافهم من الحرب. وأعلن أن «هذه الحرب التي أشعلتها اليهودية العالمية، تمنح المسلمين فرصة عظيمة، إن هم انتهزوها، لتحرير أنفسهم من الطغيان والاضطهاد... وأن فرصة كهذه لن تتوفر مرة أخرى قبل فترة طويلة». كان الخطاب طافحاً بسيول من البغضاء، المشحونة دينياً، لمن زعم أنهم أعداء مشتركون لألمانيا والإسلام:

«إن اليهود وأشياعهم من أعدى أعداء المسلمين، وقد أبرزوا العداء لهم من قديم، وقابلوهم بكل غدر ومكر... ويقف القرآن وسيرة النبي ﷺ شاهدين على سوء سُمعة اليهود وخبثهم وافترائهم وخيانتهم، وكفى بهما نذيراً للمسلمين من خطرهم الداهم وعداوتهم إلى يوم القيامة. وقد ظل اليهود دائماً على ما كانوا عليه في حياة النبي الجليل ﷺ؛ مبغضين للمسلمين ومتآمرين عليهم في كل فرصة تسنح لهم».

ثم أعلن صارخاً أن الأمريكيين والبريطانيين احتلوا الأراضي الإسلامية في شمال إفريقيا، وأن إنكلترا على وجه الخصوص «لم تقنع بابتزاز مسلمي الهند... وقمع مصر وفلسطين وغيرها من البلاد... فوسّعت من اضطهادها للمسلمين ونقلت شرارة الحرب إلى بلدان إسلامية أخرى» باحتلالها العراق وإيران وسورية على سبيل المثال. وفي البلقان، منح البريطانيون المال والسلاح للشيوخ لتمكينهم من

«افتراس رجال المسلمين ونسائهم وأطفالهم في البوسنة». وعلّق الحسيني أيضًا على الإسلام في الاتحاد السوفييتي قائلاً: «وإلى جانب اليهود والأمريكيين والإنكليز، لدينا البلاشفة الذين يبغضون الإسلام بغضاً شديداً؛ إذ يضطهدون أربعين مليون مسلم ويقمعونهم داخل إمبراطوريتهم، وقد حطّموا مؤسساتهم الدينية والقومية، ومنعواهم حرياتهم وحقوقهم، وأغلقوا معاهدهم وجمعياتهم الخيرية بالقوة». ثم دعا في النهاية إلى مقاومة إسلامية عالمية بوصفها فريضة دينية، فقال: «لا يظل المسلم مسلماً إن خشي أحداً غير الله وخضع لأعدائه وأسلم حياته لهم طوعاً». والاستعداد للتضحية هو وحده سبب النصر، وختم خطابه بشهادة أن «لا إله إلا الله!»^(٣٧).

أحكمت وزارة الخارجية سيطرتها على الحفل تماماً^(٣٨)؛ إذ أجاز ريتروپ الخطاب شخصياً، وأذيع الحفل في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، ولفّت الحفل أيضاً انتباه الكثيرين في ألمانيا؛ فصدّرت جريدة الحزب النازي صفحتها الأولى بعنوان: «يمكن لهذه الحرب أن تحرّر الإسلام!»، ونشرت تقريراً بطول الصفحة عن احتفال عيد الأضحى، والمُثل العليا للتضحية بالنفس في الإسلام، والخطاب، وافتتاح المعهد^(٣٩). وكذلك، نشرت دويتشه ألغماينه تسائتونغ (Deutsche Allgemeine Zeitung) تقريراً عن «معركة تحرير الإسلام»^(٤٠). ونشرت صحيفة محلّية في برلين مقالاً بعنوان: «المتحدث باسم أربعمئة مليون مسلم يتّهم»، ونشرت أخرى صوراً للحسيني وهو يُلقى «خطبته الاتهامية ضد مضطهدي الإسلام»^(٤١).

وفي الواقع، كان المعهد قد تأسس بالفعل عام ١٩٢٧ باسم المعهد الإسلامي (Islam-Institut) على يد نشطاء من مسلمي برلين^(٤٢). لقد نمّت الأقلية المسلمة في العاصمة في أثناء حقبة ما بين الحربين حول المسجد في حي فيلمرسدورف (Wilmersdorf) ببرلين الذي افتُتح في عام ١٩٢٨، وحول منظمات أخرى متنوعة كالمعهد الإسلامي^(٤٣). وبعد سنواتٍ من الخمول، حاول بعض المسلمين تحت قيادة الصحفي السوداني الأزهري كمال الدين جلال إعادة فتح المعهد في سبتمبر/أيلول من عام ١٩٤١، وقد دعمت وزارة الخارجية مساعيهم؛ فأعيد تأسيس المعهد

في صيف عام ١٩٤٢. وقد خضع المعهد لإدارة النظام، وإن أداره بعض مسلمي برلين من الناحية الرسمية. وكان حفل الافتتاح المنظم تحت رعاية وزارة الخارجية حدثًا سياسيًا محضًا، وجلّى بوضوح درجة حضور الدولة الألمانية. وكان فيلهلم ميلشرز وكورت پروفه القوة الدافعة وراء هذا الأمر في وزارة الخارجية^(٤٤). وكذلك كانت وزارة الخارجية مسئولة عن الشؤون المالية للمعهد^(٤٥). وكان المسلمون القائمون على المعهد مقربين - إلى حد كبير - من وزارة الخارجية؛ فإلى جانب الأمين العام [كمال الدين] جلال، كان رئيسه عبد الحليم النجار (ثم حسن أبو السعود) ومديره محمد الصفتي يعملان لحساب خدمة الدعاية الإذاعية في وزارة الخارجية. وللتأكيد على الطبيعة الإسلامية للمعهد، ضمت وزارة الخارجية سوريين وفلسطينيين وأتراكًا وأفغانًا لمجلس إدارته^(٤٦). وكان مقره في منزل تابع لوحدات الحماية النازية في شارع كلوبشتوك (Klopstockstraße) في حي سيلندورف (Zehlendorf) الزاقي^(٤٧). ومع افتتاح المعهد الإسلامي المركزي، كانت وحدات الحماية، وأفرع أخرى من النظام، قد بدأت تولي الإسلام اهتمامها بالفعل.

الوزارات الأخرى وتوسع سياسة ألمانيا تجاه الإسلام

مع تطور مجريات الحرب، انتقلت القوات الألمانية إلى أراض إسلامية في البلقان والاتحاد السوفييتي والقرم والقوقاز، فبدأت أفرع أخرى من النظام بمتابعة هذه السياسات والاستفادة من البنى القائمة بالفعل.

وكان نفوذ وزارة الخارجية، التي هُمشت منذ بدء الحرب، في الأجزاء الإسلامية من الأقاليم الشرقية وفي البلقان، نفوذًا ضعيفًا، غير أن اليد الطولى ظلت لها في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، وستستمر في سياساتها ودعايتها هناك حتى نهاية الحرب. وقد حددت وزارة الخارجية مسار العمل من خلال تفاعلها المبكر مع الإسلام، ووضعت هيكلًا للسياسات تضمن استغلال الرموز الدينية والسياسية الإسلامية، كالحسيني وإدريس.

وقد أخفقت محاولات وزارة الخارجية في الحفاظ على بعض النفوذ في الأقاليم الشرقية؛ إذ كانت «لجنة روسيا» في الوزارة، تحت إشراف فريدريش فيرنر غراف فون در شويلنبرغ (Friedrich-Werner Graf von der Schulenburg)، غير ذات صلة بالأمر إلى حدٍّ كبير^(٤٨). وكان القائم على اللجنة المسؤولة عن الأراضي الإسلامية في الاتحاد السوفييتي هو فيرنر أوتو فون هيتنغ، ويساعده عالم چان إدريس^(٤٩). وبعد معالجة مختلف القضايا المرتبطة بالشرق الأوسط في أثناء سنوات الحرب الأولى، وجد هيتنغ نفسه مسئولاً عن شئون المسلمين التُّرك في الاتحاد السوفييتي، وعمل في الفترة ما بين خريف عام ١٩٤١ وصيف عام ١٩٤٢ ممثلًا لوزارة الخارجية في القرم. دعا هيتنغ إلى تشكيل كتلة إسلامية مناهضة لموسكو؛ ففي نهاية عام ١٩٤١ كان قد أعدَّ خطة مفصلة لتعبئة مسلمي الاتحاد السوفييتي سياسيًا، واقترح نشر البروباغندا من خلال الإذاعة والمنشورات والبعثات^(٥٠)، ولقناعته بقوة التضامن الإسلامي، شدّد هيتنغ مرارًا على ما تنطوي عليه السياسات الموجهة لمسلمي الأقاليم الشرقية من «أثر متفشٍّ» على بقية العالم الإسلامي، وربط النقاشات المتعلقة بمسلمي الاتحاد السوفييتي بسياسات ألمانيا العامة تجاه الإسلام^(٥١). وكتب في مذكرة في أوائل عام ١٩٤٢: «إن التعاطي معهم لا يمكن فصله عن التعاطي مع بقية الشعوب المحمّدية»، وهي الشعوب التي وضعت لها ألمانيا «شعارات» واضحة^(٥٢). لكن في المجمل، كان نفوذ هيتنغ ورفاقه في وزارة الخارجية على السياسات في الجبهة الشرقية محدودًا للغاية. وكذلك كانت مشروعات السياسات العامة المتعلقة بالخطة المستقبلية عن النظام الجديد في الشرق، والتي نوقشت في وزارة الخارجية، غير ذات صلة؛ إذ كانت بعض الدوائر التابعة لشويلنبرغ تؤيد استقلال القرم، وكانت مجموعة من الدول المصطنعة في القوقاز ستؤسّس، وستقيم معها وزارة الخارجية العلاقات، بل إن شويلنبرغ قام على تنظيم مؤتمر باهظ الكلفة لأكثر من أربعين سياسيًا منفيًا من القوقاز في فندق أدلون (Adlon Hotel) للتباحث حول إدارة المنطقة بعد الحرب. وكان المسئولون في وزارة الأراضي الشرقية المحتلة، برئاسة ألفريد روزنبرغ (Alfred Rosenberg)، ينظرون إلى نشاط وزارة الخارجية في هذه المسائل

بعين الريبة، وفي النهاية، استصدر روزنبرغ قراراً رسمياً من هتلر يقضي بعدم اختصاص وزارة الخارجية بالأقاليم السوفيتية المحتلة^(٥٣).

لكن وزارة روزنبرغ أيضاً لم يكن لها كبير نفوذ في الأجزاء الإسلامية من مناطق الحرب الشرقية في القرم والقوقاز^(٥٤)؛ إذ كانت هناك فصائل متنوعة، داخل الوزارة نفسها، يحمل كلٌ منها رؤية مختلفة حول دور هذه المناطق في الخطة المستقبلية للنظام الجديد. لقد توخّت الخُطط الأولية ألمانة (Germanization) القرم بكاملها، وتأسيس مفوضية للرايخ في القوقاز. ومع تردي أوضاع الحرب، سعى فصيلٌ آخر لاستجلاب دعم الأقليات العرقية غير الروسية لتحطيم الاتحاد السوفيتي. وكان تتر القرم والشعوب القوقازية من بين هذه الأقليات، على الرغم من أن روزنبرغ كان يفضل كتلة قوقازية تحت قيادة جورجية بدلاً من الهيمنة الإسلامية؛ ولذلك، جمعت وزارة الشرق بعض المهاجرين السوفيت من غير الروس، وشكّلت لجاناً قومية. وكان غرهرد فون منده هو القوة الدافعة وراء هذه السياسات، بعد أن تخلّى عن حياته الأكاديمية في صيف عام ١٩٤١ ليعمل في القسم السياسي بوزارة روزنبرغ، حيث كان القوقاز مسئوليته الأساسية. كان منده قلقاً من أن الأفكار التي تنادي بوحدات سياسية أوسع، وأهمها الجامعة الطورانية والجامعة الإسلامية، تناقض إستراتيجية تفكيك الاتحاد السوفيتي إلى وحدات أصغر يمكن السيطرة عليها، وأندز بوجوب السيطرة على التضامن الإسلامي وضبطه. وشرح منده لأحد المؤرخين بعد الحرب أن «العالم الإسلامي كلٌّ واحد، ولذلك يجب ألا تضر السياسة الألمانية الموجهة للمسلمين في الشرق بموقف ألمانيا لدى الشعوب الإسلامية كافة»^(٥٥). لكن بعض الفصائل الأخرى في الوزارة كانت أكثر تصالحاً مع استخدام الإسلام، فقد شدّد في مذكرّة للقسم السياسي، في خريف عام ١٩٤١، على دور الإسلام في الحرب، وأكّد على أن الدعاية للرايخ الثالث بوصفه «حامي حمى الإسلام» يعبّد «نجاحات سياسية عظيمة»^(٥٦). لكن في النهاية، لم تصدر عن وزارة الشرق سياسة خاصة تجاه الإسلام، فقد كان الإسلام جزءاً من مشروعات السياسة الدينية العامة في الوزارة،

والتي تعاملت مع الدين بوصفه جانبًا من جوانب الثقافة القومية، ودعمته في إطار سياسة شقّ الصف القومي. ومثلها مثل خطط وزارة الخارجية، افتقرت هذه المشروعات إلى أية أهمية في الأجزاء الإسلامية من الأقاليم الشرقية، باستثناء مفوضية الرايخ للأراضي الشرقية (the Reich Commissariat Ostland) في منطقة البلطيق وأقليتها التترية (انظر القسم الثاني). وظلت القرم والقوقاز طيلة فترة احتلالهما خاضعتين لإدارة عسكرية.

كانت القوات المسلحة هي المَنوطة بإدارة السياسات الألمانية في مناطق الحرب الإسلامية الشرقية في القرم والقوقاز^(٥٧)، وقد انخرط الجيش في سياسات دينية أساسية تجاه مسلمي هذه المناطق؛ ففي نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤١، وبعد خمسة أشهر من غزو الاتحاد السوفيتي، صدر عن القوات المسلحة تقريرٌ بعنوان: «انتشار الإسلام بين أسرى الحرب» لتقييم مستوى تدثّن أسرى الحرب المسلمين الذين كانوا يقاتلون في صفوف الجيش الأحمر، وذلك للكشف عن دور الإسلام في الاتحاد السوفيتي بشكل عام^(٥٨)، وعلى الرغم من إشارة التقرير إلى أن سياسات موسكو قد استطاعت سلب بعض المسلمين دينهم، إلّا أنه شدّد على أنه من المتوقع أن العاطفة الدينية ظلّت بالقوة نفسها في المناطق الريفية الإسلامية، وأشار إلى «الحميّة الدينية القائمة عادةً عند المحمّديين»، وأوضح أن الإسلام هو جناح السوفييت الضعيف، «ولذلك، فإن مهمة الرايخ هي دعم كل جهد يعزّز الإسلام»، وأن سياسة كتلك ستُظهر ألمانيا بوصفها «نصيحة الإسلام»^(٥٩). وإجمالاً، ستنطوي آية عملية «إحياء إسلامي» على آثار سياسية إيجابية. وشدّد تقييمٌ مماثل، صدر في مايو/ أيار من عام ١٩٤٢ عن إدارة الاستخبارات الحربية في القوات المسلحة في مذكرة بعنوان: «الاتحاد السوفيتي والإسلام»^(٦٠)، على أن «البروباغندا الشيوعية في روسيا السوفيتية لم تتمكن من إضعاف الإسلام»، وأن الشعور الديني الإسلامي (والقومية القبليّة) يجب «استغلالهما». قدّمت الورقة تقييمًا مفضلاً للسياسات السوفيتية تجاه الإسلام داخل الأراضي الإسلامية السوفيتية وخارجها منذ ثورة أكتوبر/ تشرين الأول [١٩١٧]، وقد أثبت المسلمون أنهم عقبة كؤود أمام الشيوعية؛

لأن «الدين المحمّدي على النقيض تمامًا من الرؤية الفلسفية البلشفية» وعقيدتها الإلحادية^(٦١). وطيلة عام ١٩٤٢، وفي خضم كفاح الجيش لإحكام قبضته على القرم وتقدّم القوات الألمانية إلى داخل القوقاز، أصبحت فكرة توظيف الإسلام ضد موسكو أكثر شيوعًا بين ضباط القوات المسلّحة، وبالفعل، انخرطت السلطات العسكرية، في مناطق الحرب الإسلامية في القوقاز والقرم، في سياسة أساسية لمنح الامتيازات الدينية والبروباغندا الدينية، بهدف الحصول على متعاونين محليين وإحلال السلم في هذه المناطق، وعلى طول التّخوم الإسلامية في جنوب الاتحاد السوفييتي، بدأت السلطات العسكرية الألمانية في الدعاية للرايخ الثالث بوصفه محرّر المؤمنين من قبضة البلاشفة (انظر القسم الثاني).

فضلاً عن ذلك، شرعت القوات المسلّحة في تجنيد آلاف من أسرى الحرب المسلمين في إطار ما سمّته الفيالق الشرقية (*Ostlegionen*)، وبعد موافقة هتلر، شكّلت هذه الوحدات تحت إشراف المحارب الساكسوني المخضرم رالف فون هايغندورف (Ralph von Heygendorff) وأوسكار ريتير فون نيدرماير؛ غريم هيتنغ القديم منذ حملة الجهاد في أثناء الحرب العالمية الأولى^(٦٢). في البداية، كان نيدرماير ملحقًا عسكريًا بالسفارة الألمانية في موسكو، في أثناء فترة ما بين الحربين، ثم درّس بدرجة أستاذ دراسات الحرب في برلين وأصبح خبيرًا سياسيًا بارزًا في الاتحاد السوفييتي والإسلام والجيوبوليتيك، وأخيرًا عاد مرة أخرى إلى القوات المسلّحة في عام ١٩٤١. ونظرًا لخبرته، بدا أن نيدرماير أنسب من يتعامل مع المجنّدين المسلمين من الاتحاد السوفييتي^(٦٣). وكانت القوات المسلّحة تستغل عالم جان إدريس بشكل منتظم، وكان ما يزال يعمل ساعتها في خدمة وزارة الخارجية، في حين كان مسؤولها أقلّ اهتمامًا بالمفتي^(٦٤). وفي بعض الحالات، تعاونت قيادة الجيش مع وزارة الشرق، خاصة في تجنيد أسرى الحرب والبروباغندا في الوحدات. قُدّمت الرعاية الدينية، وانطلقت حملة بروباغندا دينية للتأثير في المجنّدين المسلمين سياسيًا. وكذلك أسّست القوات المسلّحة مشروعًا إسلاميًا آخر في ألمانيا، تمثّل في عقد دورات للأئمة في جامعة غوتنغن (University of Göttingen) لتدريس ملالي الجيش (انظر القسم الثالث).

وأخيراً، بدأت وحدات الحماية النازية في الاهتمام بالشؤون الإسلامية منذ أوائل عام ١٩٤٣، وبدأت مشاركتها في السياسات الإسلامية في البلقان، حيث أصبح الألمان أكثر تورطاً هناك منذ أوائل عام ١٩٤٣ فصاعداً، ثم توسعت المشاركة لتشمل مسلمي الاتحاد السوفيتي. لكن في النهاية، أضحت وحدات الحماية أكثر أجهزة الدولة استغلالاً للإسلام في خدمة الجهود الحربية؛ فقد كان العديد من قادة الجهاز البارزين على قناعة بأن استغلال الإسلام ينطوي على العديد من المنافع^(٦٥)، وذلك بحسب تصورهم عن الطبيعة القتالية للإسلام، وكان أهم هؤلاء القادة هاينريش هملر (Heinrich Himmler)، وإرنست كالتنبرونر (Ernst Kaltenbrunner) رئيس مكتب أمن الرايخ الرئيسي (Reichssicherheitshauptamt)، وفالتر شلنبرغ (Walter Schellenberg) مدير جهاز الاستخبارات الخارجية التابع له، والجنرال الشوابي (Swabian)^(٦٦) المتعجرف غوتلوب برغر (Gottlob Berger) الذي كان مديراً لمكتب الوحدات الرئيسي (SS-Hauptamt)، وهو المكتب المسئول عن تجنيد وحدات الحماية قافن - إس إس (Waffen-SS) وتنظيمها. وقد أدت مشاركة وحدات الحماية النازية إلى حدوث احتكاكات متعددة مع الأجهزة الأخرى، كوزارة الخارجية في البلقان، أو وزارة الشرق والقوات المسلحة في المناطق الشرقية.

اتبعت وحدات الحماية في البلقان سياسة دعم جذرية للمسلمين، وشنت حملة پروباغندا إسلامية قاومتها وزارة الخارجية (انظر القسم الثاني)^(٦٦)، وفي الوقت نفسه، بدأ مكتب برغر الرئيسي في تشكيل وحدات حماية إسلامية بمجندين من البوسنة والهرسك وألبانيا، كان لها طابع ديني متفرد (انظر القسم الثالث).

ومنذ أواخر عام ١٩٤٣ فصاعداً، بدأت وحدات الحماية في توسيع نطاق هذه السياسة لتشمل مسلمي الاتحاد السوفيتي^(٦٧). وسعى المكتب الرئيسي ساعته إلى استغلال الإسلام والأيدولوجيا الطورانية في تثوير رعايا ستالين المسلمين ضد

(١) نسبة إلى منطقة شوابيا (schwaben)، وهي منطقة تاريخية ولغوية ألمانية يقع الجزء الأكبر منها اليوم في ولاية بادن-فرتمبرغ (Baden-Württemberg). (المترجم)

موسكو. وكانت وحدات الحماية الشرقية الإسلامية الجديدة حجر الزاوية في هذه الحملة. كان المسئول عن تنفيذ هذه السياسة ضابط وحدات الحماية برتبة نقيب (SS- Hauptsturmführer) راينر أولتسا (Reiner Olzscha) من «القسم التطوعي» العام لوحدات الحماية الذي كان يرأسه العقيد في وحدات الحماية (SS- Standartenführer) إريش شپارمان (Erich Spaarmann) بمكتب وحدات الحماية الرئيسي^(٦٨). كان أولتسا رجلاً عملياً محترفاً في أوائل الثلاثينيات من عمره، وكان أحد خبراء النظام الصاعدين في آسيا الوسطى، ورئيساً لفريق بحثي عن تركستان في وحدات الحماية (Arbeitsgemeinschaft Turkestan)^(٦٩). قدّم أولتسا أوسع مقارنة لهذه الخطة الشاملة لتعبئة مسلمي الاتحاد السوفيتي في مذكرة بتاريخ الرابع والعشرين من إبريل / نيسان لعام ١٩٤٤^(٧٠)، ذكر فيها أن ضرورة مشاركة وحدات الحماية النازية نشأت عن افتقار وزارتي الشرق والخارجية للحرفية والكفاءة في استغلال أقليات موسكو غير الروسية؛ فبدلاً من تقسيم الجماعات التركية كما فعلت القوات المسلحة في فيالقها الشرقية، يجب أن يجمع مسلمو الاتحاد السوفيتي، «أقوى أقلية غير سلافية وغير مسيحية»، في كتلة واحدة صلبة يمكن توجيهها ضد موسكو. وكما عبّر أولتسا: فإن الإسلام، بـ «طبيعته المعادية للروس والمسيحيين»، هو أنسب قوة يمكنها تقويض دولة ستالين. وعلى الرغم من أن القمع السوفيتي قد أوهن الحميّة الدينية، إلّا أن الإسلام له دور مهمّ يجب أن يضطلع به في الإستراتيجيات السياسية الألمانية على الجبهة الشرقية. ودعا أولتسا في الواقع إلى «توثيق عرى الإسلام» بين مسلمي الاتحاد السوفيتي من أجل «خلق فتيل مفجّر آخر لتفكيك العدو السوفيتي». لكن على الرغم من أن «فكرة الوحدة الإسلامية» لا تتسم هناك بحيوية تماثل حيويتها في العالم العربي، إلّا أنه يجب «إحيائها» بحرص. وأكد أولتسا على هذه الأفكار مرة أخرى بعد شهر واحد في تقرير جديد، حتّى فيه كذلك على استغلال «ما يقرب من ثلاثين مليون محمّدي تركي» في الاتحاد السوفيتي^(٧١)، وأنه يجب كذلك دعم «الإيمان المشترك» لجنود وحدات الحماية الشرقية الإسلامية دعمًا قويًا. وأعلن أن إحياء الإسلام يعني تعضيد القوى المناهضة للبُلشفية^(٧٢). وعلى الأرض، شرعت وحدات الحماية في

توظيف التشكيلات الشرقية المسلمة، وزوّدت جنودها برعاية دينية خاصة، وتلقين سياسي مشحون دينيًا، وفي عام ١٩٤٤ افتتحت مدرسة للملاي في درسدن (Dresden) لتدريس الأئمة الميدانيين، وانتُدب عالم چان إدريس لإدارتها (انظر القسم الثالث). ولدعم هذه السياسة، وظّفت وحدات الحماية أيضًا خبراءًا بالإسلام في الاتحاد السوفييتي، كان من أبرزهم يوهانس بينسنغ. كان أولتسا على وعي بأن خُطّة التعبئة الإسلامية هذه لها سابقاتها في سياسات ألمانيا الإمبراطورية، وذكر من حقّق معه بعد الحرب أنه كان ثمة أحكام خاصة ومسجدٌ لأسرى الحرب المسلمين في الحرب العالمية الأولى، وهو ما تكرّر في الحرب العالمية الثانية^(٧٣).

لاحقًا، حاولت وحدات الحماية، قرب نهاية الحرب، توسيع نطاق تعبئة مسلمي البلقان والمسلمين الشرقيين في حملة تعبئة إسلامية جامعة تستهدف المسلمين في جميع أنحاء العالم. وقد ذكر ميلشرز في تحقيقات نورمبرغ (Nuremberg) أن سياسة وحدات الحماية كانت تتحرك تدريجيًا «في اتجاه تعبئة كل محمّدي ممكن وتسليحه»^(٧٤). وقد شرح أولتسا بعد ذلك أنه «في ذلك الوقت، كان مكتب الوحدات الرئيسي يتلاعب بقوة بفكرة الوحدة الإسلامية»^(٧٥)؛ فقد جُنّد المكتب الرئيسي مسلمي البلطيق، ووضع خططًا لبناء فيلق عربي وجيش إسلامي هندي، وفكّر في تجنيد مسلمي بلغاريا، بل بدأ في فرز أسرى الحرب المسلمين من شرق إفريقيا. وأمست مذكرات المكتب الرئيسي الآن تحمل عناوين من قبيل: «تعبئة الإسلام»^(٧٦). كانت جميع هذه التشكيلات، وبشكل أعم جميع الشؤون السياسية المتعلقة بالمناطق الإسلامية من شمال إفريقيا وحتى تركستان والهند، تحت رعاية قسم في مكتب الوحدات الرئيسي، يديره أولتسا^(٧٧)، وقد احتوى القسم على «مكتب إسلامي» يستهدف التأكد من تناسق السياسات التي تستهدف الجماعات المسلمة، ورغم أن القسم أُعيد تنظيمه أكثر من مرة في أثناء عام ١٩٤٤، لم ينشط للعمل أبدًا (انظر القسم الثالث)^(٧٨).

ويمكننا إيضاح السيطرة المتزايدة لوحدات الحماية على الشؤون الإسلامية من خلال عرض حالة المفتي الذي تصاعد استخدام الوحدات له تدريجيًا، في حين

كانت أهميته تتضاءل من منظور وزارة الخارجية. في أوائل عام ١٩٤٣، انتقل الإشراف على المفتي من إيتل إلى بروفه وميلشرز، ثم إلى هيتلر الذي لم يكن متحمسًا له. وفي أثناء التحقيق معه في نورمبرغ، أكد ميلشرز على علاقته السيئة بالمفتي^(٧٩)، وذكر أن ريبنتروپ فقد اهتمامه به تدريجيًا، بل إن المفتي، بعد انشغاله المتزايد مع وحدات الحماية، لم يعد يُعلم وزارة الخارجية بأنشطته، وقد قدّم نفسه للوحدات النازية، التي كان اهتمامها منصبًا أكثر على البلقان والاتحاد السوفيتي، بصفته زعيمًا إسلاميًا.

لم يكن الانخراط الألماني في الإسلام، في أثناء الحرب العالمية الثانية، انخراطًا مخطّطًا له، فقد تطور في غضون الحرب وتوسّع تدريجيًا ليشمل مناطق حرب جديدة وأطرافًا أخرى من النظام. وقد اعتمدت هذه السياسة -إلى حدّ ما- على التقاليد السياسية والإستراتيجية للانخراط الألماني السابق في الإسلام، وخاصةً في أثناء الحرب العالمية الأولى. وإن نحن أمعنا النظر فسيكتشف لنا نمط متكرر على مستوى الشخصيات والأفكار؛ إذ انخرط عدد ملحوظ من الضباط الذين شاركوا في حملة ألمانيا لتعبئة المسلمين في الحرب العالمية الأولى في الأمر مجددًا، وأبرز مثال على ذلك هو الجدُّ أوّنهيلم. وفي وزارة الخارجية، شارك العديد من المحاربين القدامى، مثل: فريتز غروبا وكورت بروفه وفيرنر أوتوفون هيتلر في الشؤون الإسلامية مرةً أخرى، وظل بعضهم على صلة وثيقة بمعلمهم السابق أوّنهيلم، وكان أبرز هؤلاء هيتلر وبروفه^(٨٠). وفي شهادة قدّمها بعد الحرب، كتب أوّنهيلم أن إدارة الشرق في وزارة الخارجية استشارته أكثر من مرة، وأكد على أنه حافظ على «أفضل علاقات ممكنة» مع تابعيه القدامى بل حتى مع ميلشرز^(٨١). وقد وظّفت القوات المسلّحة أوسكار ريتير فون نيدرماير، أما عالم جان إدريس، الذي كان يعبئ المؤمنين في معسكرَي فَنسدورف وتسوسن في أثناء الحرب العالمية الأولى، فقد عمل لحساب وزارة الخارجية، ثم القوات المسلّحة، ووحدات الحماية النازية.

بطبيعة الحال، يبدو أن إبراز الكيفية التي اعتمد بها المسؤولون النازيون على مخزون من أفكار وسياسات تشكّلت منذ العهد الإمبراطوري؛ مسألة معقدة^(٨٢)، ومع

هذا يمكننا تقديم بعض الملحوظات العامة. لقد غلب على المسؤولين والخبراء الألمان، منذ العهد الإمبراطوري، تصورٌ مفاده أن الإسلام أداة سياسية، وترسّخت لديهم فكرة عن الإسلام مفادها أنه شيء لا يقتصر استخدامه على السيطرة الاجتماعية والسياسية في المستعمرات، بل يمكن استخدامه كذلك في التعبئة النشطة، وهو التصور الذي ألهم السياسات الألمانية في أثناء الحرب العالمية الأولى، ولم تختفِ فكرة الإسلام بوصفه قوةً سياسية بعد عام ١٩١٨؛ ففي حقبة ما بين الحربين، وخاصة في أثناء الثلاثينيات، ناقش العديد من الخبراء سياسات الإسلام، وأشاروا إلى أنه ما زال قوةً بارزة في الشؤون العالمية وجناحًا ضعيفًا في الإمبراطوريات البريطانية والفرنسية والسوفييتية، وذلك على الرغم من فشل حملة التعبئة الإسلامية في عام ١٩١٤. ولم يقتصر الاضطلاع بهذا الدور على مفكرٍ الجيوپوليتيك لدى هاوسهوفر، بل امتد ليشمل خبراء دراسات إقليمية، مثل: غرهرد فون منده ويوهانس بينسغ.

لقد كانت إحدى مميزات استغلال الإسلام، بدلًا من الشعارات العرقية والقومية، أن برلين ستجنب تشجيع إعلانات الاستقلال القومي، وكانت السلطات الألمانية تسعى لتجنب مسائل الاستقلال القومي، وذلك لقلقها من حدوث تضارب مع المصالح الإيطالية والإسبانية ثم مصالح الفيشي (Vichy) بعد ذلك في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، والسيادة الكرواتية في البوسنة والهرسك، وحرصًا منها على تجنب منح وعود بوضع سياسي مستقبلي للأقليات القومية في الاتحاد السوفييتي. علاوةً على ذلك، بدا أن الدين أداةً سياسية ودعائية مفيدة في التعامل مع الشعوب غير المتجانسة عرقيًا ولغويًا واجتماعيًا؛ إذ كان تنظيم سياسة وپروپاغندا موحدةً أيسر في حالة «المسلمين» من تنظيمها في حالة الجماعات العرقية والقومية بشكل مستقل، كتنظيم حملات مستقلة للبربر والعرب في شمال إفريقيا، وللأقليات غير المسلمة في القوقاز والقرم وآسيا الوسطى، ولشعوب البوسنة والهرسك وألبانيا والبلقان، وهلم جرا. وأخيرًا، وفي سياق العلاقة الحرجة بين النظرية العرقية النازية والشعوب غير الأوروبية، مكّن استخدام الدين الألمان من تجنب التصنيفات العرقية.

معضلة الأيديولوجيا

لم تكن الأيديولوجيا هي الدافع وراء الدعوة للتحالف مع العالم الإسلامي، بل كان الدافع الأول والأخير هو المصالح المادية والإستراتيجية. لكن إرادة التعاطي العملي البراغماتي مع المسألة العرقية وعدم وجود توجهات مُعادية للإسلام لدى قادة النظام، هو ما جعل من هذه الدعوة للتحالف أمرًا ممكنًا. فرغم كل شيء، كان الرايخ الثالث دولة أيديولوجية وكانت الحرب العالمية الثانية حربًا أيديولوجية (*Weltanschauungskrieg*). لقد كان للأيديولوجيا أهميتها.

لكن العقبة الأوضح أمام سياسة النظام تجاه العالم الإسلامي كانت عنصريته؛ إذ كان كان هتلر قد افترض بالفعل في كتابه كفاحي الانحطاط العرقي للشعوب غير الأوروبية، وخاصة العرب والهنود، وسُخر، في معرض مدحه للهيمنة الإمبريالية الأوروبية، من الحركات المناهضة للإمبريالية، ملقبًا إياها: ائتلاف العُرج (*Koalition von Krüppeln*)، الذين يستحيل أن يكونوا حلفاء للشعب الألماني؛ نظرًا لـ «انحطاطهم عرقيًا»^(٨٣). ورحب مُنظر هتلر الأساسي، ألفريد روزنبرغ، في كتابه (*Der Mythos des 20. Jahrhunderts* [بالعربية: خُرافة القرن العشرين])، ترحيبًا حارًا بإخضاع العالم الإسلامي للحكم الإمبريالي الأوروبي^(٨٤). لكن بعد فترة وجيزة من الاستيلاء على السُلطة، أبدى المسؤولون الألمان نزوعًا أوسع نحو البراغماتية.

ولأسباب دبلوماسية، حاولت برلين من البداية تجنب أي تمييز عرقي واضح تجاه الجماعات غير اليهودية في الشرق الأوسط، وفي الواقع، استُثني الأتراك والإيرانيون والعرب من القيود العرقية النازية بعد أن أدى تمرير تشريعات نورمبرغ، وهي تشريعات حماية الدم والشرف الألماني وقانون مواطنة الرايخ، في عام ١٩٣٥ إلى توترات دولية مع تركيا وإيران ومصر^(٨٥). وفي أوائل عام ١٩٣٦ حثّت وزارة الخارجية الألمانية، بعد مطالبات عدّة من السفارة التركية تتعلق بالتمييز القانوني ضد الأتراك والألمان من أصل تركي، على ضرورة اتخاذ قرار محدّد بشأن التصنيف العرقي للأتراك^(٨٦)؛ وخشية الإضرار بالعلاقات مع تركيا، وافقت وزارات الخارجية

والداخلية والدعاية ومكتب الحزب النازي للسياسة العرقية (*Rassenpolitisches Amt der NSDAP*) على إرسال رسالة واضحة لأنقرة^(٨٧). فعلى الرغم من أن تشريعات نورمبرغ أشارت إلى «اليهود» وإلى أصحاب «الدم الجرمانى أو من ينتسبون إليه»، إلا أن هذه التصنيفات نُفّحت عند التطبيق إلى «الأشخاص أصحاب الدم الجرمانى ومن ينتسبون إليه»، و«اليهود وغيرهم من الأجانب»، مع حاشية رسمية تحدد أن شعوب أوروبا وبنسلهم في العالم غير الأوروبي، الذين حفظوا نقاءهم العرقى، يمكن عدّهم ممن «ينتسبون إليه». وفي قرار داخلي، أوضحت السلطات الألمانية أن تركيا جزء من أوروبا، لكن لا يمكن لبلدان الشرق الأوسط الأخرى، كمصر وإيران، أن تدعى مثل ذلك. وسرعان ما سُرّبت هذه الإفادة للصحافة الأجنبية وأحدثت عاصفة دبلوماسية دولية؛ ففي الرابع عشر من يونيو/ حزيران من عام ١٩٣٦، نقلت جريدة لو تومب (*Le Temps*) أن برلين قررت استثناء الأتراك من تشريعات نورمبرغ مع عدّ الإيرانيين والمصريين والعراقيين «غير آريين»^(٨٨)، وفي اليوم التالي، صدرت مقالات أخرى شبيهة في جريدة البورصة المصرية (*La Bourse égyptienne*)، وفي جريدة الجمهورية (*République*) التركية، مثيرةً صخبًا شديدًا بين المسؤولين الإيرانيين والمصريين^(٨٩). فأصدرت وزارة الخارجية من فورها بيانًا صحفيًا أعلنت فيه أن هذه التقارير لا أساس لها من الصحة، وأن ذلك وجب أن يكون واضحًا منذ البداية وبشكل مباشر؛ لأن تشريعات نورمبرغ لم تُشر مطلقًا إلى لفظ «آري»^(٩٠). وأكّد للسفيرين المصري والإيراني في برلين، اللذين أصّرًا على أن شعبيهما «ينتسبان» للجرمان؛ على أن تشريعات نورمبرغ تستهدف اليهود فحسب^(٩١). لكن السؤال الدقيق عن مدى «انتساب» العرب والإيرانيين للجرمان ظل مطروحًا، وفي حين اقتصر مطلب السفير المصري في برلين على ضرورة إيضاح أن التشريعات العرقية الألمانية لا تستهدف المصريين، أصّر سفير طهران على بيان محدّد بأن الإيرانيين معدودون على صلة بالألمان من الناحية العرقية^(٩٢). على كلّ حال، كان رضا شاه قد أمر قبل عام بتغيير اسم بلاده، في المعاملات الدولية، من «فارس» إلى «إيران»، و«إيران» اسم مشتق من «آري» (*Aryan*)، يعني «أرض الآريين»، ولم يُخفِ المسؤولون الإيرانيون فيما بينهم اعتقادهم في نفع هذا الاسم؛ نظرًا لأن «بعض البلدان تفاخر بانتسابها إلى الآريين»^(٩٣).

وقد اجتمع ممثلو الأجهزة الرئيسة في وزارة الخارجية في الأول من يوليو/ تموز من عام ١٩٣٦ لمناقشة هذا الأمر^(٩٤)، وقال رئيس مكتب الحزب النازي للسياسة العرقية فالتر غروس (Walter Groß) بشكل واضح إن أي إعلان رسمي يخص العلاقات العرقية هو أمر مرفوض. لكن اتفق على إبلاغ السفيرين أن التشريعات العرقية لا تستهدف المواطنين الأجانب (غير الألمان)، وعليه فإن المواطنين المصريين والإيرانيين سيحظون بالمعاملة نفسها التي يحظى بها الأجانب الأوروبيون (وغير الأوروبيين بالطبع)؛ فزواج الرجال غير الألمان (غير اليهود) من النساء الألمانيات (غير اليهوديات) أمر مقبول، وكذلك زواج النساء غير الألمانيات (غير اليهوديات) من الرجال الألمان (غير اليهود)، بعد فحص عرقي للنساء؛ أمر مقبول. وحرص الألمان على تجنب السؤال الخاص بالمواطنين الألمان من أصل عربي أو إيراني. وقد تقبل المصريون الأمر^(٩٥)، وبدا أن الإيرانيين راضون أيضاً بعدما أكد غروس في لقاء مع السفير الإيراني في برلين أن التشريعات العرقية الألمانية لا تنطبق على الإيرانيين، رغم أنه تجنب أية تصريحات واضحة حول مسألة الانتساب العرقي [بين الجنسين]^(٩٦). وفي العام التالي، أكد غروس في ملحوظة داخلية أنه على الرغم من أنه لم تكن لديه نية لقصر التشريعات العرقية على اليهود فحسب، إلا إن السلطات الألمانية يجب أن تتصرف ببراغمية عندما يتعلق الأمر بمصالح السياسة الخارجية^(٩٧). باختصار، أثبت النظام أنه مستعد للتعامل ببراغمية عندما يتعلق الأمر بمسألة السياسات العرقية والعلاقات مع الأتراك والعرب والإيرانيين.

وفي حين أن استثناء الفرس والأتراك من التمييز العرقي يمكن تدعيمه بجوانب من النظرية العرقية، كانت حالة العرب أكثر إشكالية؛ إذ كان أكثر المنظرين العرقيين يعدّونهم «ساميين»^(٩٨)، وكان مسئولو النظام على وعي تام بأن اللفظ مشكل؛ إذ كان يحيل إلى جماعات لم يرغبوا في إثارة حقها؛ ومن ثمّ وجّهت وزارة الدعاية، في أوائل عام ١٩٣٥، الصحافة بتجنب عبارات «معاداة الساميين» (antisemitisch) و«معاداة السامية» (Antisemitismus)، واستعمال عبارات من قبيل «معاداة اليهود» (antijüdisch)؛ لأن المعركة كانت ضد اليهود فحسب وليس الساميين عامّة^(٩٩).

وعندما أصبح العالم العربي جزءاً من خطط برلين الإستراتيجية في أثناء الحرب، وأصبح المسئولون الألمان أكثر اهتماماً بعدم الإساءة إلى الحساسيات العربية، تكاثفت جهود منع استعمال مثل هذه العبارات؛ فعُدِّل اسم مكتب «النشاط المعادي للساميين» في وزارة الدعاية إلى «النشاط المعادي لليهود» في أوائل عام ١٩٤٢^(١٠١)، وفي العام نفسه، كرَّر غوبلز توجيهاته الخاصة للصحافة بتجنب استعمال ألفاظ «السامية» و«معاداة السامية» في دعايتهم^(١٠٢). وفي أثناء الحرب ستصدر وزارة الخارجية ومكتب روزنبرغ (*Amt Rosenberg*) ووحدات الحماية توجيهات تعضد هذه القرارات^(١٠٣). وفي النهاية، سيدعم مكتب الحزب النازي للسياسة العرقية إلغاء هذه التعبيرات؛ ففي خطاب مفتوح وجَّهه فالتر غروس لرشيد عالي الكيلاني ونُشر في جريدة (*Weltkampf*) [بالعربية: المعركة العالمية] التابعة للحزب النازي أواخر عام ١٩٤٤، أكَّد غروس على أن اليهود «يجب تمييزهم بشكل قاطع» عن شعوب الشرق الأوسط^(١٠٤)؛ ولذلك، كان تعبير «معاداة السامية» تعبيراً خاطئاً، ويجب تعديله إلى «معاداة اليهودية»، وختم قائلاً: «إن النظرية العرقية الاشتراكية القومية تُعدُّ العرب أبناءَ عرق رفيع ذي ماضٍ عريقٍ تليد»^(١٠٥). وكرر أدولف آيشمان (*Adolf Eichmann*) الأمر نفسه في أثناء محاكمته بالقدس، وقال إن لفظ «معاداة السامية... غير صحيح» وأنه يجب أن يُعدَّل إلى «معاداة اليهودية»؛ إذ إن تصنيف «الساميين» يشمل العرب أيضاً^(١٠٦).

ولمَّا أدى الوضع العسكري المتدهور إلى ضرورة تجنيد مسلمي البلقان والاتحاد السوفيتي، خُفِّفت القيود العرقية مرةً أخرى. فعندما دخل الألمان إلى البوسنة والهرسك، في عام ١٩٤٣، أعلنت وحدات الحماية النازية أن مسلمي البلقان جزءٌ من «شعوب أوروبا الراقية عرقياً»^(١٠٧)، وكانوا هم عملياً أول من سُمح لهم بالانضمام إلى صفوف وحدات الحماية من غير الجerman (انظر القسم الثالث). ولقَّب الجنرال إدموند غليس فون هورستناو (*Edmund Glaise von Horstenau*)، المفوضُ العامُ للقوات المسلَّحة في كرواتيا، مازحاً، هؤلاء الحلفاء الجدد بـ «الجرمان المسلمين» (*Muselgermanen*)^(١٠٨).

وقد تبنت برلين نهجًا مشابهًا مع الشعوب التركية المسلمة في الاتحاد السوفيتي التي استهدفها مسئولو التجنيد الألمان^(١٠٨). وعلى الرغم من أن الأقليات غير السلافية في المناطق الشرقية نُظِر إليها عادةً بوصفها جنسًا أرقى من السلاف، إلا أن هذه التمييزات لم يكن لها أي أثر تطبيقي، بل كان هؤلاء «الآسيويون» السوفيت من القوقازيين وشعوب آسيا الوسطى، للمفارقة، هم الهدف الأساسي لحملة النظام الشهيرة على الأجناس الدنيا (*Untermensch*)، أكثر من الروس أو الأوكران. وقد انطوى لفظ «التتر» على دلالة تحقيرية في البروباغندا القومية الاشتراكية، وكان في أصله تعبيرًا يجمع الترك الشرقيين، فعُدّ الألمان لغتهم مرةً أخرى. ففي مارس/ آذار من عام ١٩٤٢ وجّهت وزارة الشرق بعدم استعمال لفظ «التتر»^(١٠٩)، فعُدل عنه إلى تعبيرات مثل: شعوب منطقة إيدل-أورال (*Idel-Uraler*) لسكان منطقة القولغا والأورال، وأتراك القرم (*Krimtürken*) والأذر (*Aserbeidschaner*). وبعد أشهر، أمرت وزارة الدعاية الصحافة بتجنّب الهجوم على هذه الجماعات^(١١٠). بل إن فون هيتنغ طرح في مقالة له في مجلة السياسة أن مصطلح «التتر» ليس مصطلحًا تحقيريًا، بل يبعث على الشرف^(١١١). وقد بذلت البروباغندا الألمانية الموجهة للترك الشرقيين المسلمين المحاربين في صفوف جيوش هتلر جهدًا حثيثًا لإبداء الاحترام. فقد شرحت إحدى المقالات المنشورة في المجلات الميدانية التي كانت تُوزع على المتطوعين في شمال القوقاز، أن قبائل شمال القوقاز كافة تمثل وحدة قومية تنتمي للعرق الهندو-جرماني (*Indo-Germanic*)^(١١٢). وشدّدت مقالةً أخرى، مستلهمةً غروس، على أن «نظرية العرق الجرماني ... لا تستهدف شعبًا آخر» سوى اليهود^(١١٣). إلا أنه وجب تجنب اختلاط الأنساب بين الألمان والترك الشرقيين لمصلحة الشعبين. وتلقّى المسئولون الألمان توجيهات بأن يشرحوا لـ «الشعوب التركية» أنهم «أبناء عرق كريم»، لكن «مجرى دمائهم» يختلف عن مجرى دماء الألمان، وبالتالي فإن اختلاطهما سيكون له عواقب سلبية على الجانبين^(١١٤). وفي عام ١٩٤٤، وبعد ارتفاع عدد المتطوعين الترك الشرقيين في خدمة الرايخ، صدرت ورقة توجيهات تأمر الجنود الألمان بالتأكد من أن «المتطوعين يتعاملون مع النساء الألمانيات بالاحترام والتحفظ الواجب»، وذلك في سبيل الحفاظ على «النقاء

العِرقي»^(١١٥). لم تكن السُّلطات الألمانية على استعداد للتخلي عن مبادئها العِرقية، لذا وجب عليها إقامة توازن بين الأيديولوجيا والضرورات العسكرية. لكن، على الأرض، تعرّض المسلمون مرارًا للتمييز العِرقي، ليس فقط التُّرك الشرقيون منهم، بل أيضًا مسلمو الشرق الأوسط والبلقان (انظر القسمين الثاني والثالث).

وفي حين كان العِرْق عقبةً أمام السياسات الألمانية تجاه المسلمين، كان الأمر مختلفًا في حالة الدين؛ إذ وُصف الإسلام مرارًا، في النظريات العِرقية الأوروبية التقليدية، بأنه دين الساميين (العرب) أو أنه «دينٌ ساميٌّ» أدنى درجة، وهي رؤية دعا لها المستشرق الفرنسي البارز، والمنظر العِرقي، إرنست رينان (Ernest Renan) في محاضراته الشهيرة: «الإسلام والعلم»، والتي ألقاها في السوربون (Sorbonne) عام ١٨٨٣^(١١٦). إلا أن مفهوم الإسلام بوصفه «دينًا ساميًا» الذي كان ينطوي على نظرة عِرقية للدين، لم يكن له دور أساسي في تفكير المسئولين والمنظرين النازيين عن الإسلام، بل في الواقع، ميّز كثيرٌ منهم، ومن بينهم هتلر، بين العِرْق والدين عند الحديث عن الإسلام.

وقد عبّر بعض أعضاء النخبة النازية عن تعاطفهم مع الإسلام. وربما كان هملر أكثر المنبهرين بالدين الإسلامي والمتحمسين له؛ لِمَا كان يعتقد من تماثل بين الاشتراكية القومية والإسلام^(١١٧). فقد أشار إدموند غليس فون هورستناو إلى أنه في فبراير/ شباط من عام ١٩٤٣، وبعد مناقشة أمر الوحدات الإسلامية التابعة لوحدات الحماية في البلقان مع هملر وهتلر في برلين، عبّر هملر عن ازدرائه للمسيحية، وقال بأنه وجد أن الإسلام «يبعث على الإعجاب للغاية»^(١١٨)، وأشار هتلر إشارةً مماثلة. وبعد بضعة أشهر، نقل هورستناو أن هملر ذكر الأمر مرةً أخرى، فقال: «ثم تحدثنا عن المسألة الإسلامية أيضًا، فتحدث، أي هملر، مرةً أخرى عن الطابع البطولي للدين المحمّدي، في حين عبّر عن ازدرائه للمسيحية، وخاصة نسختها الكاثوليكية»^(١١٩). ونجد أكثر التأمّلات قربًا من رؤية هملر للإسلام في المذكرات الشهيرة لطبيبهِ فيلكس كرستن (Felix Kersten)^(١٢٠). كتب كرستن في مذكراته فصلًا كاملاً عن «حماسة هملر للإسلام». وقد حُذِف هذا الفصل من الترجمة الإنكليزية

لسبب مجهول^(١٢١). لقد جمع هملر العديد من الكتب عن الإسلام وسيرة النبي [ﷺ]؛ لقناعته أن محمّداً [ﷺ] كان من أعظم رجالات التاريخ^(١٢٢). وفي الثاني من ديسمبر / كانون الأول لعام ١٩٤٢، أخبر هملر كرستن أنه يرغب في زيارة البلدان الإسلامية لاستكمال دراساته فور انتهاء الحرب^(١٢٣)، وبحسب الطيب، عدّ هملر الإسلام ديناً رجولياً باسلاً، وقال له في أواخر عام ١٩٤٢:

«لقد علّم محمّد أن أكثر البشر شديداً الجبن والحمافة، لذا وعد كل محارب يقاتل بشجاعة ويموت في المعركة باثنتين من النساء الجميلات (الحدود العينية) [كذا وردت] ... هذه هي اللغة التي يعيها كل جندي، فالجندي إن آمن بأن جزاءه في الآخرة على هذه الشاكلة، سيكون على أتم استعداد للتضحية بحياته، وسيندفع إلى المعركة راغباً فيها، ولن يهاب الموت. قد تعدّد ذلك سلوكاً بدائياً وتسخر منه ... لكن ثمة حكمة أعمق تكمن خلفه؛ إن الدين يجب أن يلبي حاجات الإنسان»^(١٢٤).

قارن هملر، الذي نبذ الكاثوليكية في عام ١٩٣٦، بين فكرة الإسلام وفكرة المسيحية، وخاصة الكاثوليكية، وعبر عن استيائه من أن المسيحية لم تعد قتلى الحرب من الجنود بأي شيء، ولم تكافئهم على الشجاعة: «قارن ذلك يا سيد كرستن بدين المحمّدين؛ دين جنود الشعب»^(١٢٥). لقد كان الإسلام في نظره ديناً عملياً يرشد المؤمنين به في شؤون الحياة اليومية: «انظر فطنة هذا الدين»^(١٢٦). وكذلك سيتحدث القائد العام (Reichsführer) هملر مع كرستن عن تفسيره للتاريخ الإسلامي؛ إذ كان يتحسّر على إخفاق الجيوش التركية المسلمة في غزو أوروبا في القرن السابع عشر، قائلاً:

«دعنا نفترض أن الأتراك، الذين كان بعض الأوروبيين يقاتلون في صفوفهم، احتلوا قسماً وأوروبا عام ١٦٨٣ بدلاً من إرغامهم على الانسحاب. لو أن المحمّدين انتصروا ساعتها، وانتشر الإسلام ظافراً في جميع أنحاء أوروبا؛ لنزع الطابع السياسي عن الكنائس المسيحية بالكامل ... ولترك الأتراك، لسماحتهم الدينية، كل دين قائماً، شريطة ألا ينغمس في السياسة، فإن فعل قضي عليه»^(١٢٧).

أكد كرستن بعد ذلك أنه «تعلم شيئاً ... عن المحمّدية» من تعليقات هملر^(١٢٨). وقرب نهاية الحرب، استُدعي كرستن في خريف عام ١٩٤٤ إلى هوخفالد (Hochwald)، مقر هملر الميداني، شرق بروسيا (Prussia). فقد أعلنت فنلندا لتوها الحرب على ألمانيا، وكان هملر طريق الفراش بسبب تقلصات في المعدة، وعندما دخل كرستن غرفة هملر لحظ «أنه ما زال في فراشه يتألم بشدة، وكان القرآن على طاولة بجانب السرير»^(١٢٩). ووفقاً لكرستن، عرف هملر القرآن من خلال ردولف هيس (Rudolf Heß)^(١٣٠).

ولا غرو أن تعتري هملر الحماسة للإفصاح عن أفكاره حول الإسلام للمفتي الأكبر بشكل خاص^(١٣١). فكتب الحسيني في مذكراته أن معظم نقاشاته مع هملر دارت حول العالم الإسلامي والعربي. وأعجب الحسيني خاصة بأفكار هملر عن الحروب الدينية الأوروبية:

«ومن أحاديث هملر الطريفة التي سمعتها في إحدى الزيارات قوله في أثناء بحثه عن تاريخ ألمانيا، إنّ الحروب الدينية السّالفة بين الكاثوليك والبروتستانت في القرون الوسطى المظلمة أطاحت بالشعب الجرمانى، كحرب المئة عام، وغيرها من الحروب، فقد خفضت عدد الشعب الألماني من خمسة وثلاثين مليوناً، إلى خمسة ملايين ... وإن الشعب الألماني المقاتل الشجاع كان دائماً أكثر الشعوب الأوروبية تكبّداً للخسائر في هذه الحروب، ثم قال: كانت هناك فرصتان لنا ولأوروبا قاطبةً للنجاة من هذه المذابح، ولكننا أضعناهما؛ أما الأولى فكانت في الزحف العربي من الغرب (من الأندلس)، وأما الثانية كانت الزحف العثماني من الشرق، ومن المؤسف أن الشعب الألماني في كلا الزحفين كان له النصيب الأكبر في صدهما، وفي حرمان أوروبا من النور الروحي والحضارة الإسلامية الزاهرة»^(١٣٢).

لم يُخفِ الحسيني، في سرده لتأملات هملر التاريخية تلك بعد الحرب، إعجابه الشديد بـ «ذكائه ودهائه وسعة اطلاعه»^(١٣٣).

وقد شارك غوتلوب برغر، ذراع هملر اليمنى في وحدات الحماية، قائده رؤاء عن الإسلام والتاريخ، واعتقد أيضاً بوجود صلة قوية بين الثقافتين الإسلامية

والجرمانية. فقد تحدث إريش فون ديم باخ - تسيلفزكي (Erich von dem Bach-Zelewski)، أحد ضباط وحدات الحماية النازية، أمام محققيه الأمريكيين في نورمبرغ عن أفكار برغر المتعلقة بالإسلام، والتي عبّر عنها في أثناء الحرب في اجتماع جمعه بهملر والحسيني:

«لقد أطلق برغر نظرية تاريخية جديدة بقوله إن ألمانيا كانت لتصبح أفضل حالاً ولما اندثرت الثقافة الجرمانية القديمة لو لم يُعن الربُّ الأوروبيين، أي الجرمان، في فيينا، وأعان بدلاً منهم المسلمين أو المحمّديين؛ لأنهم لو انتصروا في فيينا، لما تمكّنت المسيحية اليهودية من الانتشار في جميع أنحاء أوروبا، ولحُزنا ثقافة جرمانية لا ثقافة يهودية»^(١٣٤) (١).

لا نعلم ما إن كان برغر قد استقى هذه الأفكار المتعلقة بعام ١٦٨٣ من هملر أو من مصدر آخر، أو أن الموقف هو الموقف نفسه الذي حكاه الحسيني. وأياً ما كان الأمر، فإن توجّه برغر الإيجابي نحو الإسلام تجلّى في توجيهاته في أثناء إدارته للوحدات الإسلامية (انظر القسم الثالث).

وأخيراً، أبدى هتلر نفسه انبهاره بالإسلام؛ إذ تحدث في كفاحي عن «التقدم السريع لـ «الدين المحمّدي» في إفريقيا وآسيا، مقارنةً بـ «النجاح المحدود للغاية» الذي حقّقه الإرساليات التبشيرية المسيحية هناك»^(١٣٥)، لكنه أشار رافضاً إلى أن «حرباً مقدسة» في مصر سيُقضى عليها بالسلاح البريطاني^(١٣٦).

وذكرت إلزه (Ilse)، شقيقة إيفا براون (Eva Braun)^(ب)، بعد الحرب أن هتلر كان يتناقش معها ومع شقيقتها مراراً عن الدين الإسلامي^(١٣٧). ففي حوارهما على المائدة، كان يقارن بين الإسلام والمسيحية ليُحطّ من قدر المسيحية، وخاصةً

(أ) يغلب على الظن أن برغر وهملر وهتلر لم يطلّوا أية نظرية جديدة؛ إذ تكاد كلماتهم وما عبّروا عنه من رؤى بشأن الإسلام تتطابق تطابقاً خفياً مع آراء الفيلسوف الألماني نيتشه (Nietzsche)، التي سجّلها في كتابه نقيض المسيح، حول الإسلام والحضارة الإسلامية. (المترجم)

(ب) خلية هتلر، ثم زوجته ليوم واحد، قبل انتحارهما معاً في الثلاثين من إبريل / نيسان ١٩٤٥.

(المترجم)

الكاثوليكية. فعلى عكس الإسلام الذي وصفه بأنه دينٌ قوي وعملي، وصف هتلر المسيحية بأنها دينٌ معاناةٍ لئِن وضعيف ومصطنع^(١٣٨). وقال بأنه في حين أن الإسلام هو دين الآن وهنا، فإن المسيحية هي دين مملكة مستقبلية؛ مملكة قمیئة للغاية إذا ما قورنت بالجنة الموعودة في الإسلام.

لقد كان الدين، عند هتلر، وسيلة عملية لدعم الحياة الإنسانية على الأرض، وليس غايةً في حدِّ ذاته. فقد ذهب في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤١، وبحضور هملر، إلى أن «التعاليم التي تأمر الناس بالاغتسال وتنهى عن مشروبات معينة، وتأمرهم بالصيام في أوقات بعينها، وبالرياضة والاستيقاظ مع الفجر والصعود إلى قمم المآذن، قد ابتكرها أناسٌ أذكاء»^(١٣٩). وقال متحمسًا: «إن الحضْر على القتال بشجاعة هو أيضًا أمر في غنى عن البيان. الحَظُّ كيف أن المزلمان [كذا وردت] يُوعَدون بجنة تسكنها الحور العين، وتجري فيها أنهار الخمر؛ إنها جنة أرضية حقًا». وفي المقابل، لم تعد المسيحية بشيء مماثل: «وفي المقابل، يعلن المسيحيون رضاهم إن سُمح لهم بعد الموت بالترنم بهاليلويا!»^(١٤٠). وعلّق تعليقًا شبيهًا بعد شهرين قائلًا: «يمكنني تخيل حماسة الناس لجنة محمد [كذا وردت]، لكن ليس لجنة النصارى المليخة!»^(١٤١)^(١). ثم قارن هتلر الإسلام بالأديان الآسيوية الأخرى التي كان معجبًا بها، فأعلن في الرابع من إبريل/ نيسان لعام ١٩٤٢ أنه «كما هي الحال في الإسلام، لا نجد في دين الدولة الياباني أي نوع من الإرهاب، فقط وعدٌ بالسعادة»^(١٤٢). لكن في المقابل، «عولمت» المسيحية «الإرهاب الديني»، والذي نشأ في تصوّره عن «العقيدة اليهودية». وبعد بضعة أشهر، وفي أثناء هجومه المعتاد على الكنيسة الكاثوليكية، التي قال لمستمعيه إنها فُرِضت على الجرمان بواسطة «الرجس اليهودي والهرء الكهنوتي»، عبّر عن غضبه من أن الجرمان اجتالتهُم المسيحية، «في حين أنه في أماكن أخرى من العالم، نجد تعاليم دينية كذلك التي جاء بها كونفوشيوس وبوذا ومحمد تقدّم - لا ريب - أساسًا عميقًا للمتدينين»^(١٤٣). وفي إنكاره الشديد على الكنيسة المسيحية تمسّكها بما «ثبت كذبُه»، عاد ليتحدث

(١) المليخة: التي لا مذاق لها. (المترجم)

مرة أخرى عن الإسلام^(١٤٤)، فقال: «لا تستمّ معرفتنا بالخالق حين يقدم لنا شخص ما تصوّره عن الإله على أنه نسخة باهتة من الإنسان. وفي ذلك على الأقل، يكون المحمّدي أكثر تنوّراً عندما يقول: إن تصور الإله أمرٌ حُرّم على الإنسان». وتوسّع في ذلك الموضوع متأملاً التاريخ الإسلامي؛ فوصف فترة الحكم الإسلامي لشبه جزيرة آيبيريا [الأندلس] بأنه «أكثر العصور ثقافةً ومعرفةً وسعادةً وأفضلها من جميع النواحي في التاريخ الإسباني... أما ما تلاه فقد كان عصرًا من الاضطهادات المتواصلة»^(١٤٥).

وقد عبّر هتلر عن هذه الرؤية قبل ذلك؛ إذ ادّعى ألبرت شبير (Albert Speer) بعد الحرب أن هتلر كان شديد الإعجاب بتأويل تاريخي أخذه عن بعض المسلمين البارزين. قال شبير:

«لقد أخبره زوّاره بأن المحمّدين عندما حاولوا تجاوز فرنسا إلى أوروبا الوسطى في القرن الثامن، ردّتهم معركة تور [بلاط الشهداء]. فلو أن العرب انتصروا في هذه المعركة؛ لكان العالم كله اليوم محمّديًا؛ لأن دين المسلمين يؤمن بنشره بحدّ السيف وإخضاع الأمم جميعها تحت رايته، ولكانت الشعوب الجرمانية هي وارثة هذا الدين، فهذا الدين يلائم طباع الجرمانين تمامًا. وقال هتلر إن العرب؛ لكونهم أحطّ عرقًا لم يكونوا ليتحملوا الطقس القاسي وأوضاع البلاد، ولا استطاعوا الإبقاء على حكم الشعوب الأصلية الأقوى منهم؛ ولذلك لم يكن العرب هم من سيقفون على رأس هذه الإمبراطورية المحمّدية في النهاية، بل الجرمان المسلمون»^(١٤٦).

وهنا ميّز هتلر بين الإسلام و«عرق» أتباعه، ففي حين عدّ الإسلام دينًا راقيًا، وصف أتباعه من العرب بأنهم «عرق» منحط. لكن هتلر لم يعدّ الإسلام دينًا «ساميًا» في ذاته، فاصلاً الدين عن «العرق». وعلى الرغم من انبهاره بالإسلام بوصفه دينًا، ظل «عرق» أتباعه مشكلة صامتة لكنها كامنة. ثم اختتم تأمله التاريخي في الغزو الإسلامي لأوروبا بتعليقه: «وكما ترون، من نكد الطالع أن وصلنا الدين الخاطيء... فالدين المحمّدي... كان أكثر توافقًا معنا من المسيحية. فلماذا ابتُلينا بالمسيحية بوداعتها وضعفها؟»^(١٤٧).

وذكر معاون هتلر نيكولاس فون بيلو (Nicolaus von Below) أيضًا في مذكراته كيف أن هتلر أعجب بالفكرة القائلة بأن انتصار شارل مارتل (Charles Martel) في عام ٧٣٢م قد أسهم في تفكيك أوروبا، وأن أغا خان الثالث (Aga Khan III)، خريج جامعة إيتون، والذي كان ساعتها رئيسًا لعصبة الأمم، هو من أقنع هتلر بفكرة أن «الإسلام كان يمكنه حفظ وحدة أوروبا» عند زيارته لأوبرسالزبرغ (Obersalzberg) في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٣٧^(١٤٨). وأشار بيلو إلى أن «هتلر وجد تأكيدًا لرؤيته الخاصة عن مجرى التاريخ لدى أغا خان، وسيبدي تعاطفه مع الإسلام أكثر من مرة». وبعد عامين، ناقش هتلر، في صيف عام ١٩٣٩، الأمر نفسه مع المبعوث السعودي خالد آل هود القرني عندما استقبله في البيركهوف. ونقل فيرنر أوتوفون هينتغ الذي حضر الاجتماع: «ناقش الاجتماع الأفكار التي أثارها خالد آل هود عن شكل أوروبا لو لم يهزم شارل مارتل السَّراسنة [المسلمين - م]، وبدلاً من ذلك، غرس فيهم الروح الجرمانية، فيحوّلوا الإسلام، مدفوعين بالحركة الجرمانية، على طريقتهم»، وأضاف فون هينتغ أن «الفوهرر وصف هذا النوع من التفكير بأنه مهمٌ للغاية»^(١٤٩). لكن سيظل السؤال قائماً عما إذا كان آل هود هو من أوحى لهتلر بالفكرة (كما ادعى هينتغ) أم أنه التقطها قبل عامين من أغا خان (كما ذكر بيلو) ثم استدعاها مرة أخرى مع المبعوث العربي. وأيًا كان الأمر، فإن هتلر كان مفتونًا بالكامل بهذا التأمل التاريخي. وكذلك أشار المبعوث الخاص لوزارة الخارجية في البلقان هرمان نيوباخر (Hermann Neubacher)، في سيرته الذاتية، إلى أن «هتلر أبدى تعاطفًا شديدًا مع الإسلام»، وأنه كان على قناعة بأنه «لو كان الألمان مسلمين؛ لكان لهم دور أكبر في التاريخ»^(١٥٠). بل إن هتلر مضى أبعد من ذلك ووصف الإسلام في أحد الحوارات أنه «دين الرجال» (Männerreligion). لقد استخدم هملمر وهتلر العديد من المفاهيم الجنسانية (Genderd) للتعبير عن الإسلام، كفكرة أنه دين قوي ورجولي وعسكري. وذكر هنري بيكر (Henry Picker)، أحد موظفي مقر الفوهرر الرئيسي والمسئول عن تدوين أحاديث المائدة، أن هتلر امتدح «سلوك جنود الإسلام» مرارًا^(١٥١).

لا شك أن معرفتنا بالأفكار المتعلقة بالإسلام التي تداولتها النخبة النازية إنما نستقيها غالباً من مذكرات وشهادات ما بعد الحرب، والتي يجب أن نقرأها بحذر. لكن هذه السرديات ترسم لنا صورة متماسكة عن المفاهيم الأيديولوجية الشائعة عن الإسلام بين أقطاب النظام. كما أن الإعجاب بالإسلام لم يكن مقتصرًا على حوارات داخلية بين النخبة النازية فحسب، بل في الحقيقة، برزت توجهات مماثلة في عددٍ من الكتب والمقالات الأيديولوجية التي نُشرت في ألمانيا في الثلاثينيات والأربعينيات.

فقد كان الدعائي النازي يوهان فون ليرز (Johann von Leers) من بين أبرز الرموز التي دعت إلى تفسير أيديولوجي للإسلام، ودفع ليرز بفكرة العداء التاريخي بين الإسلام واليهودية؛ إذ زعم في مقال نشره في المجلة الدعائية (*Die Judenfrage*) [بالعربية: المسألة اليهودية]، أواخر عام ١٩٤٢، أن القرآن وصف اليهود بأنهم شياطين^(١٥٢)، وأن العالم الإسلامي كَبَت اليهود، في حين سمحت لهم أوروبا بالتححرر. وقال إن الإسلام هو الذي حمى العرب من أن تسيطر عليهم اليهودية، وأن صراع الإسلام مع «المسألة اليهودية» بدأ بالفعل منذ عهد النبي ﷺ^(١٥٣). وأعلن أنه «لا شك في أن من آثار عداء محمد ﷺ لليهود أن الإسلام شلَّ حركة الجماعة اليهودية الشرقية بالكامل... ولو أن بقية العالم اتبع النهج نفسه؛ لما واجهتنا مسألة يهودية اليوم»^(١٥٤). وأكمل ليرز قائلاً: إن اليهود أصبحوا أشرس المتآمرين على الإسلام نتيجة غضبهم من المعاملة التي تلقوها في ديار الإسلام، حتى أنهم كانوا يتحكّمون في الجدل الديني المسيحي مع المسلمين. «ويمكننا القول -إذن- إن الحروب الصليبية كانت -إلى درجة معقولة- نتيجة التحريض اليهودي». وفي الخاتمة مدح «المشاركة الإسلامية الخالدة» في صدِّ اليهودية، وختم قائلاً: «إن الإسلام مهَّد الطريق أمام العديد من الشعوب نحو ثقافة عليا ومنح أتباعه تربية وهيئة إنسانية ما زالت تجعل من المسلم الجاد في أمر دينه أحد أجلِّ الظواهر في هذا العالم الفوضوي»^(١٥٥). وحذّر يوهان فون ليرس في مقال آخر من «الجدل اللاهوتي المسيحي» مع الإسلام: «لا ريب أن المسلم التقى يرى في اليهودي عدوًّا له، لا

مجرد كافر يمكن أن يعتنق الإسلام أو يكون إنساناً له قيمته بغض النظر عن دينه. إن اليهودي هو العدو الأزلي الذي يروم نقض ما بناه النبي ﷺ^(١٥٦). وقد استقر ليرز بعد الحرب في مصر، حيث تحول إلى الإسلام وتسمى «عمر أمين فون ليرز». وكذلك كانت إلزه ماركر دسن - كامفوفنر (Else Marquardsen - Kamphövener) إحدى دعائيي النظام الذين نشروا أفكاراً مماثلة، فقد كانت إلزه إعلامية نشأت في إسطنبول، وستستمر في كتاباتها عن الإسلام في ألمانيا ما بعد الحرب. نشرت ماركر دسن - كامفوفنر مقالاً في ذروة الحرب بعنوان: «الإسلام ومؤسسه» في مجلة *(Wir und die Welt)* [بالعربية: نحن والعالم]، قدّمت فيه تأويلاً لحياة النبي ﷺ بوصفه عدوًّا لليهود^(١٥٧)، وفصّلت القول بأنه على عهد محمد ﷺ، واجه اليهود لأول مرة عداءً «ما زال قائماً إلى اليوم، وسيظل كذلك طالما ظل هناك محمّديون»^(١٥٨).

وفي سنوات الحرب، نشرت الجرائد الألمانية العديد من المقالات المتنوعة التي حملت رسائل مماثلة^(١٥٩). وفي الواقع، أمرت وزارة الدعاية الصحافة مراراً بترويج صورة إيجابية عن الإسلام، بل منذ ما قبل الحرب، حذّر غوبلز هيئات تحرير الجرائد والمجلات من أن أي نقد للإسلام «غير مرغوب فيه»^(١٦٠). وحملت وزارة الدعاية الصحفيين على عدّ «العالم الإسلامي فاعلاً ثقافياً». ووجّهت المجلات في خريف عام ١٩٤٢ بتجاهل أية صورة سلبية عن الإسلام نشرها مجادلو الكنيسة على مرّ القرون، والدعوة - بدلاً عنها - إلى تحالف مع العالم الإسلامي الذي وُصف بأنه معادٍ للبلشفية واليهودية في آن معاً^(١٦١)، مع وجوب تجنب أية إشارات إلى أوجه الشبه القائمة بين اليهود والمسلمين، كتحرير الخنزير والختان الشرعي. وبعد أشهر، أوجبت الوزارة أيضاً على المجلات الكتابة عن أن «الولايات المتحدة الأمريكية عدوٌّ للإسلام»^(١٦٢)، وأوجبت التشديد على عداء الولايات المتحدة وبريطانيا للإسلام، مرةً أخرى، في أوائل عام ١٩٤٣^(١٦٣). وفي ربيع العام نفسه، وجّهت الوزارة الصحفيين الألمان بالكتابة عن «اضطهاد السوفييت للمحمّدين»^(١٦٤)، فاستُغلّ بعض قضايا العنف الموجه ضد المسلمين ودينهم على التُخوم السوفييتية والبلدان المحتلة ذريعةً لعدّ الاتحاد السوفييتي عدوًّا للإسلام بشكل أعم. إن سبب

عداء «اليهود السوفييت» للإسلام يكمن في أن المسلمين كانوا الأشد مقاومةً للبلشفية، مقارنةً بالأقليات الأخرى في الاتحاد السوفيتي. لكن هذه التوجيهات لم تكن فعالة دائماً؛ إذ لم يلتزم الدعائيون ومنظرو الحزب جميعهم بالخطاب الرسمي عن الإسلام، فعندما نشر الصحفي النازي البارز هلموت زوندرمان (Helmut Sündermann)، في أواخر عام ١٩٤٤، مقالةً في جريدة الحزب النازي ضاهى فيها بين الإسلام والبلشفية، انزعج مسئولو وحدات الحماية النازية، وتذمروا من أن المقالة أهانت القراء المسلمين، وطالبوا بتشديد الرقابة^(١٦٥).

كذلك يمكننا أن نجد في الكتابات الأكاديمية بعد عام ١٩٣٣، ومن أبرزها كتابات المستشرقين الألمان، تأويلات أيديولوجية للتاريخ الإسلامي تُردّد ما كان يدور بين نخبة النظام ومنظريه ودعائييه، وإن كان بصورة أكثر حدقاً^(١٦٦). فقد بنى المستشرق المرموق إرنست كونل (Ernst Kühnel)، في محاضرة عامة عن الفن الإسلامي ألقاها في عام ١٩٤٣ في برلين، نظريةً عن التقارب بين الثقافة النوردية (Nordic) والإسلام^(١٦٧). وقال كونل لمستمعيه إنه نظراً للتماثلات الثقافية بينهما، انجذب النورمان انجذاباً شديداً للفن والثقافة الإسلامية بعد غزوهم صقلية؛ إذ كان الإسلام أكثر توافقاً مع «الطبيعة النورمانية» (*nordisches Menschentum*) للغزاة من ثقافة «العالم الإفرنجي»، والتي لطالما عدّها النورمان شيئاً غريباً عنهم^(١٦٨). لم يكن كونل هو خبير الدراسات الشرقية الوحيد الذي أقام هذه الصلات مع الإسلام؛ ففي كتابه: (*Remarks on Modern Islam*) [بالعربية: ملحوظات حول الإسلام الحديث]، أشار المستشرق البارز هانز هاينريش شيدر (Hans Heinrich Schaeder) إلى أن هناك تقارباً بين الشعوب الجرمانية والمسلمين^(١٦٩). وكذلك شدّد شيدر على عداء النبي ﷺ لليهود، مثلما فعل زميله فرانز تيشنر (Franz Taeschner) من جامعة مونستر (University of Münster)^(١٧٠). وصوّر يوهان فوك (Johann Fück)، أستاذ الدراسات الشرقية بجامعة فرانكفورت، محمّداً ﷺ على أنه «فوهرر (Führer) بطبيعته»، وأن الإسلام بمنزلة حصن قومي (völkisch) أمام «الاختراق الأجنبي» (*Überfremdung*)^(١٧١). وكذلك نجد تأويلات مماثلة في كتابات المنظّر العرقي

فرديناند كلاوس (Ferdinand Clauß) الذي كان مقرَّباً لهانز فريدريش كارل غونثر (Hans Friedrich Karl Günther) ومنافساً له. كان كلاوس أحد أبرز المنظرين العرقيين لدى النظام، وكان كتابه (*Rasse und Seele*) [بالعربية: العرق والروح] أحد أكثر الأعمال تأثيراً في الحقل. لقد افترض كلاوس في كتاباته أن هناك تقارباً كبيراً بين «العرق النوردي» والإسلام^(١٧٢)، وقُبِلَ نهاية الحرب، كتب كلاوس أيضاً بعض التقارير للمكتب الرئيسي في وحدات الحماية النازية عن «نقاط الالتقاء» بين «نضال تحرير الإسلام» ومعركة ألمانيا، مقترحاً الترويج لـ «القواسم المشتركة بين رؤية العالم في الاشتراكية القومية والقرآن»^(١٧٣). وتحت عنوان: «التجهيز لعملية استمالة الشعوب الإسلامية»، تأمل كلاوس علاقة الصداقة القديمة بين الألمان والإسلام، مشيراً إلى «التقارب الأيديولوجي» بين «الاشتراكية القومية» و«المعتقدات الإسلامية»^(١٧٤)، لكن محاولاته للمشاركة في السياسات الألمانية تجاه الإسلام باءت بالفشل. وظل كلاوس أحد كبار المولعين بالإسلام بعد الحرب، ثم اعتقه.

ختاماً، أشار جميع كتَّاب الجيوپوليتيك البارزين إلى أوجه التقارب الأيديولوجية بين النازية والإسلام، وكان من أبرز هؤلاء شميتز ولنديمان ورايكارت؛ إذ استشهد شميتز -بشكل واضح- بآيات قرآنية مُعادية لليهود^(١٧٥)، وزعم لنديمان أن «الإسلام والاشتراكية القومية يتشاركان العديد من أوجه التماثل والتشابه»، وأشار إلى أن مبدأ الفوهرر في القيادة النازية (*Führerprinzip*) يشبه فكرة الخلافة من وجهة نظره، «فوهرر المؤمنين» (*Führer der Gläubigen*) على حدِّ تعبيره؛ إلى جانب تفاني كليهما التام في سبيل قضائيهما ونضالاتهما، وفضيلة الانضباط [في كليهما]^(١٧٦). وقد اعتمد لنديمان على أمثلة من القرآن وسيرة النبي ﷺ؛ تدعيماً لمزاعمه^(١٧٧). أما توماس رايكارت، فقد وصف الإسلام من جانبه بأنه قوةٌ سياسية «تسلطية وشمولية»^(١٧٨). لقد وُصف الإسلام بأنه «العدو اللدود... للقوى الديمقراطية والبلشفية»^(١٧٩)، لكن لمواجهة المفاهيم الخاطئة السلبية التي آمن بأن الكنيسة هي من بثَّها، وصف رايكارت الإسلام بأنه حديث وثورى في جوهره^(١٨٠). وفي الفصل الأخير من كتاب رايكارت، فضَّل الناشط الإسلامي زكي علي القول في هذه الأفكار^(١٨١)، حيث أكَّد على أن

الإسلام مرّ بعملية تجديد بعد الحرب العالمية الأولى كالتي حدثت مع ألمانيا في عهد هتلر؛ فالنازية والإسلام يتشاركان بغض البلشفية، ولا تبتعد فكرة الخلافة أبدًا عن كونها «فوهرر المؤمنين»، (سبق علي زكي لنديمان إلى استعمال هذا التعبير)^(١٨٢)، وزعم أن «النموذج المثالي للدولة في الإسلام يتحقق من خلال مبدأ الفوهرر في القيادة؛ لأنه -أي الإسلام- لا يعرف أسرة حاكمة، وهو في ذلك يتفق مع الاشتراكية القومية».

وقد دعا كُتّابٌ مسلمون آخرون في ألمانيا لرؤى شبيهة؛ ومن الكتب البارزة في هذا الصدد، كتاب محمد صبري (*Islam, Judentum, Bolschewismus*) [بالعربية: الإسلام واليهودية والبلشفية] الصادر في عام ١٩٣٨^(١٨٣). يمثل القرآن والدين الإسلامي، عند صبري، أشدّ الحصون منعة في وجه البلشفية؛ إذ يقول: «إن العلاقة الوثيقة بين المسلمين ودينهم هي أفضل ضمانة لإحباط مساعي البلشفية للحصول على موطن قدم في ديار الإسلام إلى الأبد»^(١٨٤). وفضلاً عن ذلك، شدّد صبري على أن اليهودية كانت العدو اللدود للإسلام منذ القدم^(١٨٥). وبناءً على الاعتقاد النازي بأن هناك علاقة بين اليهودية والبلشفية، فضّل قائلاً: «إن العقلية اليهودية هي التي خلقت البلشفية، والبلشفية هي رافعة العقلية اليهودية. لقد صنعها يهود وقادها يهود، ولذا فالبلشفية هي العدو الطبيعي للإسلام»^(١٨٦). وقد حاول تدعيم أفكاره بآيات قرآنية، ونصوص دينية أخرى، وإشارات إلى سيرة محمد ﷺ. صدر الكتاب عن دار نشر مدرسة السياسة الألمانية (*Deutsche Hochschule für Politik*) في سلسلتها أفكار الاشتراكية القومية وطبيعتها (*Ideen und Gestalt des Nationalsozialismus*)، المخصّصة للتلقين الأيديولوجي للألمان^(١٨٧). وعلى النمط نفسه، وضع أحد المسلمين، في باريس المحتلة، كتيباً عن الإسلام والاشتراكية القومية^(١٨٨). وفي عام ١٩٤٠، بتّت الرقابة الألمانية في أمر نشر مخطوط بعنوان: (*Der Prophet Mohamed und die Juden*) [بالعربية: النبي محمد ﷺ واليهود] للكاتب السوري زكي كرام، الذي خدم في الجيش العثماني وجاء إلى برلين في أثناء الحرب العالمية الأولى^(١٨٩). كان كرام إعلامياً إسلامياً شهيراً وتلميذاً لرشيد رضا،

عمل مترجمًا لفترة قصيرة لصالح وزارة الخارجية، لكن نصّه لم يُجَز في النهاية؛ نظرًا لبعض «الأخطاء والثغرات الوقائية»^(١٩٠). وفي عام ١٩٤٢، حاول مرةً أخرى وقَدَّم مخطوطةً بعنوان: (*Nordischer Gottglaube, Islam und Geist der Zeit*) [بالعربية: الإيمان النوردي والإسلام وروح العصر] لدار نشر مركز الإينبيره (*Ahnenerbe*)^(١) التابع لوحدات الحماية النازية^(١٩١)، لكن هذا المشروع أخفق أيضًا؛ إذ اتفقت وحدات الحماية مع كَرَام في رؤاه حول الإسلام وهجومه الشرس على الكنيسة الرومانية، لكنها انزعجت من فكرة أن المسيحية ارتبطت بالطبيعة العرقية النوردية للجرمان^(١٩٢). لكن نشر سيرة ألمانية للمفتي الحسيني، أُلْفها الإعلامي العربي منصور الدين أحمد، حظي بقبول أكبر من السلطات الألمانية؛ ففي أواخر عام ١٩٤٢، أرسلت وزارة الخارجية مخطوطة الكتاب إلى وزارة الدعاية وقالت إنه لا مشكلة لديها في نشره^(١٩٣). اعتزمت وزارة الدعاية نشر عشرة آلاف نسخة، وهو ضعف عدد النسخ المعتاد في تلك الفترة من الحرب، لكن يبدو أن الكتاب لم ير النور أبدًا، رغم إجازة نشره. ومع ذلك، نشرت برلين في عام ١٩٤٣ سيرة ألمانية للمفتي كتبها كورت فيشر-فيت (*Kurt Fischer-Weth*)^(١٩٤)، وكالمعتاد، حوى الكتاب المديح نفسه للإسلام، وأعلن «انبعاث القوة الإسلامية»^(١٩٥).

وفي سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٣، أعلن الحزب النازي صراحةً قبول أعضاء «مسلمين» بين صفوفه^(١٩٦)، وشدّدت المذكرة، التي وقّعها مارتن بورمان (*Martin Bormann*) بنفسه، على أنه ما من سبب لإقصاء المسلمين من العضوية طالما قبل المسيحيون. وقد عبّر هذا القرار تعبيرًا قانونيًا عن عدم وجود تحفّظات أيديولوجية حقيقية على الإسلام.

(١) مركز تراث الأجداد. (المترجم)

القسم الثاني

المسلمون في ساحات الحرب

الفصل الثالث

الإسلام والحرب في شمال إفريقيا والشرق الأوسط



صبيحة الحادي عشر من فبراير/ شباط لعام ١٩٤١، نزلت القوات الألمانية على شواطئ طرابلس في ليبيا التي تحكمها إيطاليا، ثم تقدمت في الشهور التالية نحو القاهرة والشرق الأوسط. وفي الوقت نفسه، أطلقت برلين حملة دعائية كبرى مشحونة دينيًا وموجهة للمنطقة، مروّجة لألمانيا بوصفها خطّ الدفاع عن المؤمنين.

لقد كان سكان غالب المناطق في شمال إفريقيا والشرق الأوسط خاضعين -آنذاك- للحكم الإمبريالي المباشر أو غير المباشر، فعندما تهاوت الإمبراطورية العثمانية، في القرن التاسع عشر، سيطرت القوى الأوروبية على شمال إفريقيا، وبعد الانهيار العثماني الكامل، هيمنت على أجزاء أساسية من الشرق الأوسط؛ إذ كانت إيطاليا الفاشية، عشية الحرب العالمية الثانية، تحكم ليبيا من خلال نظام استعماري قمعي، وحكمت فرنسا الجزائر، كما فرضت الحماية على تونس والمغرب، باستثناء الشريط الساحلي للمغرب الإسباني، وانتدبت على الأراضي الشامية في سورية ولبنان، وسيطرت بريطانيا العظمى على أراضي مصر وفلسطين وشرق الأردن والعراق وغيرها؛ فأُسست إمبراطورية واسعة، وإن كانت غير معلنة، في الشرق الأوسط^(١). وفي الوقت نفسه، عُدّت الهجرة الصهيونية الجماعية إلى فلسطين الواقعة تحت الانتداب محاولةً أوروبية للاستيطان في البلاد، مما أثار مزيدًا من الاضطرابات، كان أبرزها ثورة أعوام (١٩٣٦-١٩٣٩).

لقد جوبهت السُّلطات الإمبريالية الأوروبية بأشكال متنوعة من المقاومة من البداية، وكانت القومية (الدينية منها والعلمانية) المناهضة للاستعمار في تصاعد،

وخاصةً بين النُخب الحضريّة، وكان الدين من أشدّ قوى التعبئة المناهضة للإمبريالية صلابة وأوسعها انتشاراً في المجتمع. وفي واقع الأمر، كثيراً ما انضفرت مناهضة الاستعمار والإسلام في جديلة واحدة؛ إذ تزعمت قامات إسلامية العديد من الحركات المناهضة للإمبريالية، واستعملت خطاباً إسلامياً في سبيل توحيد المسلمين، وهي ظاهرة يمكن ملاحظتها في شمال إفريقيا على وجه الخصوص؛ إذ اقترنت كلُّ ثورة كبيرة مناهضة للاستعمار تقريباً، منذ القرن التاسع عشر، بالدعوة للجهاد المسلّح^(٢). وكافحت الإمبراطورية البريطانية مراراً انتفاضات إسلامية، كانت أشهرها ثورة المهدي السوداني الأسطورية. وتلت الغزوات الفرنسية في شمال إفريقيا عدداً من الثورات الشبيهة، من بينها ثورات [الأمير] عبد القادر والطريقة القادرية. وفي مطلع القرن العشرين، تورّط الفرنسيون في حرب استعمارية ضد محاربي محمد علي السنوسي وطريقته [الصوفية] الإسلامية في جنوب الصحراء الكبرى. وستعلن الحركة السنوسية الجهاد بعد ذلك ضد الغزو الإيطالي لبرقة. وقد بطش الإيطاليون بالمتمردين بقسوة شديدة، وجعلوا من شنق الزعيم السنوسي المسنّ عمر المختار، علناً في عام ١٩٣١، علامة على سحق المقاومة^(٣).

لم يخطّط هتلر للتقدّم في شمال إفريقيا أو التورّط في الشرق الأوسط؛ لأنه طالما عدّ هذه البقاع حقيقةً بالخضوع للحكم الإمبريالي الأوروبي، ولم تكن برلين تولي التحالف مع سكان المنطقة المسلمين كبير اهتمام طيلة عقد الثلاثينيات. وكانت اتفاقية الهعفراه (Haavara-Transfer Agreement) التي وقّعها برلين مع وكالة الهجرة اليهودية في صيف عام ١٩٣٣؛ دعماً لهجرة اليهود من ألمانيا إلى فلسطين، أحد الأمثلة على عدم الاهتمام بالشئون العربية، وقد أثارت اتفاقية الهعفراه العديد من الشكوك بين مسلمي فلسطين وغيرهم^(٤). وبشكل عام، عدّت برلين المنطقة واقعة في نطاق مصالح الإيطاليين والإسبان والفرنسيين والبريطانيين، بل إن هتلر سمح لحكومة فيشي، بعد سقوط فرنسا، بالاحتفاظ بالمستعمرات الفرنسية في المغرب والشرق، مع بقية إمبراطوريتها الاستعمارية. ولم يتحدّث «التصريح العربي» الشهير الذي أصدرته برلين في عام ١٩٤٠، إلّا حديثاً مبهمًا عمّا تكنّه ألمانيا من «مشاعر الصداقة للعرب»^(٥).

لكن الوضع العسكري هو ما أدى إلى تورط الألمان في المنطقة^(٦)؛ ففي أواخر عام ١٩٤٠، أرغمت القوات الإيطالية تحت قيادة الجنرال رودولفو غراتسياني (Rodolfo Graziani) على التراجع والدفاع أكثر من مرة في معركتها ضد البريطانيين في شمال إفريقيا؛ ومن ثم وافق هتلر أخيراً على تقديم الدعم لمنع وقوع كارثة عسكرية، ونشر الفيلق الإفريقي بقيادة رومل (Rommel) في أوائل عام ١٩٤١، وطوال العامين التاليين حاربت القوات الألمانية في تونس والصحراء الليبية وعلى مشارف مصر، حيث تقدّمت القوات حتى وصلت إلى محطة القطار الصحراوية الصغيرة في العلمين في يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢، على بعد مئة وخمسين ميلاً فقط من القاهرة، لكن سرعان ما انسحب الألمان بعد هزيمتهم في أوائل نوفمبر/ تشرين الثاني على يد الجيش الثامن بقيادة برنارد مونتغمري (Bernard Montgomery)، وفي الشهر نفسه، وصلت القوات الأنكلو-أمريكية إلى الجزائر والمغرب في إطار «عملية الشعلة» (Operation Torch) لدعم مونتغمري في معركته ضد فلول جيش مدرّعات رومل، وأخيراً، انسحب الألمان إلى تونس في يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣، وفي الثالث عشر من مايو/ أيار لعام ١٩٤٣، استسلم في تونس الجنرال هانز-يورغن فون أرنييم (Hans-Jürgen von Arnim) الذي خلف رومل.

لقد أدى التورط العسكري في المغرب إلى حدوث تغيير في الفكر الاستراتيجي الألماني فيما يتعلق بالشرق الأوسط^(٧)؛ فعقب غزو الاتحاد السوفيتي في صيف عام ١٩٤١، وضعت قيادة الجيش الألماني خططاً للتقدم من شمال إفريقيا نحو الشرق الأوسط والتوحد مع القوات الألمانية القادمة من القوقاز؛ وبذلك، انتقلت إيران -من فورها- إلى نطاق الاهتمام العسكري الألماني^(٨). ومبكراً في صيف عام ١٩٤١، كانت برلين قد تورّطت في انقلاب رشيد عالي الكيلاني في العراق، وأرسلت بعثة خاصة إلى بغداد تحت قيادة الفريق هلموت فيلمي (Hellmuth Felmy)^(٩)، وفي ذلك الوقت، دعا الحسيني، الذي كان في العراق ساعتها، عبر الإذاعة الحكومية إلى «الجهاد» ضد بريطانيا العظمى^(١٠). أحبط البريطانيون الانقلاب بالقوة العسكرية الغاشمة، وفي الفترة نفسها، احتلت القوات البريطانية

وقوات فرنسا الحرة سورية ولبنان اللتين تسيطر عليهما حكومة فيشي، في حين غزت إيران القوات الأنكلو-أمريكية والقوات السوفيتية^(١١). لقد كان للمنطقة أهميتها عند البريطانيين والأمريكيين والسوفييت لا لأجل حقولها النفطية فحسب، بل لأجل موقعها الجيوسياسي كذلك، فمن منظور أوسع، لم يكن هناك شك قط في أن الحرب في شمال إفريقيا والشرق الأوسط كانت حرباً إمبريالية^(١٢).

ومع الانخراط الألماني في المنطقة، أصبح يُنظر إلى السكان المحليين في شمال إفريقيا، وخلف خطوط العدو الأمامية، من منظور أهميتهم الإستراتيجية؛ ففي المغرب، حيث اعتمد الجيش على خطوط إمداد طويلة، لم تكن برلين لتتحمل أية صدامات مع السكان المسلمين المحليين بطول الطرق الساحلية، والأهم من ذلك أن وجود أهال داعمين للألمان، خلف خطوط العدو الأمامية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، يمكنه الفت في عضد الحلفاء.

وفي محاولة لاستمالة السكان المسلمين، أطلقت برلين حملة دعائية ضخمة في شمال إفريقيا والشرق الأوسط؛ فوضعت تصميمات لمنشورات وبرامج إذاعية لنيل دعم المسلمين في الخطوط الخلفية الألمانية في المغرب العربي، وترسيخ أجواء الانهزامية، وتحريض الأهالي على الخروج في ثورة مفتوحة خلف خطوط الحلفاء الأمامية في مصر وبقية الشرق الأوسط. وكتب غوبلز في يومياته بتاريخ الثامن من أغسطس / آب لعام ١٩٤٢ أن المسؤولين في الحكومة البريطانية «يخشون المسلمين خشية كبيرة، وتلك حقيقة تهمة للغاية، ونحن نستغلها في دعايتنا الموجهة للمنطقة العربية»^(١٣)، وبالفعل، كانت پروباغندا المحور الموجهة إلى شمال إفريقيا والشرق الأوسط قد تكثفت بحلول ذلك الوقت، وقد نظم هذه البروفاغندا ووجهها مكتب الشرق في الإدارة السياسية بوزارة الخارجية، بالتعاون مع وزارة الدعاية، وإلى حد ما مع الجيش.

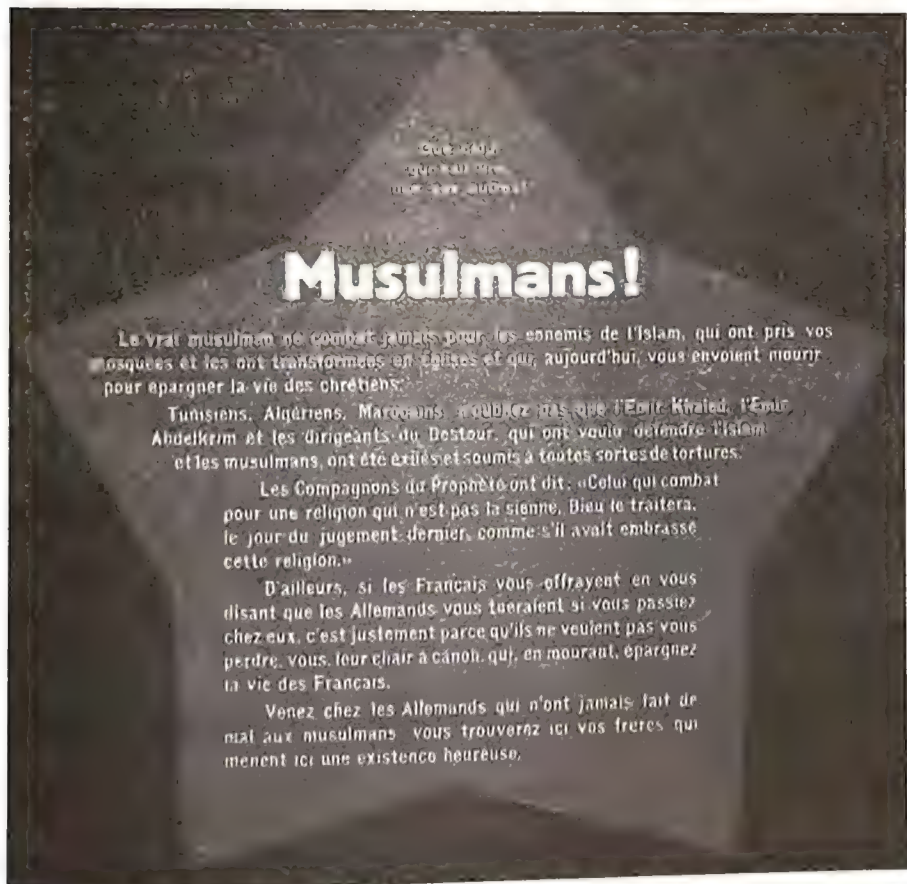
وعلى حدّ تعبير مجلة فورين آفيرز (*Foreign Affairs*)، وزّع عملاء المحور كُتبيات تنشر «إنجيلهم وسط الحُجاج المرتحلين إلى المشاعر المقدسة والقافلين منها»^(١٤)؛ فقد نشرت برلين قصصاً عن اعتداءات الحلفاء المزعومة على الإسلام

«وإساءاتهم، خاصة تجاه المساجد والأماكن المقدسة». وأشارت الجريدة نفسها بعد أشهر إلى أن «هتلر له عملاء يعملون منذ أشهر على إثارة السخط الإسلامي على إنكلترا، وأنه يأمل أن يُفيد من المسلمين بوصفهم أعظم مضطهّدي اليهود في العالم ... إن هتلر يسعى بوضوح إلى تحريض المسلمين جميعهم ضد بريطانيا»^(١٥).

وبالفعل، رُوّجت البروپاغندا الألمانية في المنطقة لنسخة مسيّسة من الإسلام تُعدُّ ألمانيا صديقةً للإسلام والحلفاء أعداءه، ووظّفت برلين الخطاب والاصطلاحات والاستعارات الدينية توظيفاً صريحاً، وسعت للتفاعل مع العقيدة والتصورات الدينية، وإعادة تأويلها للتلاعب بالمسلمين في سبيل تحقيق غايات سياسية وعسكرية، وشيّست النصوص المقدسة، كالقرآن، والفرائض الدينية، كالجهد؛ بغية إثارة العنف الديني ضد من زُعم أنهم أعداءٌ مشتركون، كانت الإمبراطورية البريطانية والولايات المتحدة والبلشفية واليهودية أبرزهم، وإلى جانب الإشارات إلى من زُعم أنهم أعداءٌ مشتركون، كان من بين الموضوعات المتكررة في البروپاغندا الألمانية التنويه عن القيم التي زُعم أن النازية والإسلام يشتركان فيها، كقيم النظام والقيادة والقوة.

الإسلام ومناهضة الاستعمار ومعركة فرنسا

في أثناء معركة فرنسا، كان جنود المستعمرات، الذين يقاتلون في صفوف الجيش الفرنسي، من بين أوائل المسلمين الذين استهدفهم البروپاغندا الألمانية في الحرب العالمية الثانية^(١٦)؛ إذ حضّ الألمان هذه القوات المسلمة على الانضمام إليهم من خلال استخدام المنشورات ومكبرات الصوت، واعتمد جلُّ هذه البروپاغندا اعتماداً كبيراً على الخطاب والشعارات والرموز الدينية. ففي أوائل عام ١٩٤٠، على سبيل المثال، ألقى دعائيو الجيش منشورات خلف الخطوط الفرنسية مطبوعةً بلون أخضر -لون النبي ﷺ- ومُصاغة بالفرنسية والعربية، وموجّهة إلى «مسلمي» فرنسا من شمال إفريقيا^(١٧)؛ وللوصول إلى جنود المستعمرات العاديين، وُضعت النصوص العربية للمنشورات باللهجة المغاربية، أو الدارجة، لا العربية الفصحى. كان أحد المنشورات على هيئة راية مزدانة بسيف فضي، وقد حذّر هذا المنشور المتدينين من



الدفاع عن «أعداء الإسلام»، ودعاهم إلى الفرار من الجيش: «هلموا إلى الألمان، الذين لم يؤذوا المسلمين أبدًا» (الشكل ٣-١ أ و ب). وأعلن منشور آخر يحمل الرسالة نفسها أن «المسلم الحقيقي لا يقاتل أبدًا لصالح أعداء الإسلام، الذين استولوا على مساجدكم عنوة وأحالوها كنائس، وأرسلوكم اليوم لتموتوا دفاعًا عن النصارى» (الشكل ٣-٢ أ و ب). وقد استند المنشوران إلى التاريخ القريب لمقاومة الاستعمار في شمال إفريقيا، فأشارا إلى جهاد عبد الكريم [الخطابي] في الريف المغربي، وقائد المقاومة الجزائرية خالد بن هاشم (الأمير خالد)، حفيد عبد القادر، والحركة المناهضة للاستعمار في تونس. وكانت قد بدأت في أواخر عام ١٩٣٩ بعض النقاشات المتناثرة في دوائر الجيش ووزارة الخارجية عن الپروپاغندا الموجهة للجنود المسلمين في القوات الفرنسية، والدعاية للرايخ الثالث بوصفه «صديق المحمّدين»^(١٨)، وكان من أوائل الاقتراحات إنتاج تماثيل صغيرة على شكل «يد فاطمة» (الخمسة)^(١٩).

تعاملت السلطات بحذر مع الأسرى المسلمين من الجنود الذين قاربت أعدادهم، في أثناء معركة فرنسا، التسعين ألف أسير^(٢٠)، وبعد الانخراط العسكري في شمال إفريقيا في عام ١٩٤١، تنامت الأهمية السياسية لطريقة معاملتهم؛ إذ حاول الضباط الألمان إظهار احترامهم للإسلام، ومنحوا المسلمين امتيازات عدّة، كما كانت الحال في الحرب العالمية الأولى؛ ففي الثاني عشر من مايو/ أيار لعام ١٩٤١، أمرت القوات المسلّحة بالتسامح مع الأعراف الدينية للأسرى^(٢١)، وفي أوائل عام ١٩٤٢، صدرت توجيهات بخصوص دفن الأسرى الفرنسيين تقضي بأن من وافته منيته من المسلمين توضع على قبره لوحة خشبية تحمل رمز الطربوش لا الصليب^(٢٢). وبالإشارة إلى «أسباب تتعلق بالسياسة الإسلامية»، أمر الجيش في النهاية باحترام فروض الطعام والشراب الإسلامية، مع استبدال لحم البقر أو الضأن بالخنزير^(٢٣)، وفي سجن حربي قرب برلين، بُني مسجدٌ على الطراز المغربي^(٢٤)، وفي معسكرات أخرى، أنشئت مساجد ومصلّيات صغيرة، ووُظف الأئمة من قارئ القرآن، الذين كانوا في الغالب من الأسرى العاديين؛ لتقديم الرعاية الدينية والعمل

في الدعاية، بغية إسباغ الشرعية الدينية على التعاون مع الألمان^(٢٥)؛ ولتلقين الأسرى، وزع الألمان منشورات في المعسكرات^(٢٦). لم يكن الغرض من هذه السياسات مجرد استقطاب الأسرى ليكونوا مرشدين ومخبرين ودعائيين في المغرب العربي فحسب، بل خلق صورة إيجابية عن ألمانيا ينشرها الجنود عند عودتهم إلى بلدانهم، وبالفعل، عندما تورط الألمان عسكريًا في شمال إفريقيا، أطلق سراح العديد من هؤلاء الأسرى، ومع ذلك، بدا أن الأسرى كانوا أقل استجابة للتقارب الألماني مما أمل فيه الضباط الألمان؛ ففي واقع الأمر، عانى العديد من الأسرى المسلمين من سوء معاملة حُرّاسهم الألمان، كما قاسى العديد من الأسرى من مسلمي أفارقة جنوب الصحراء الكبرى - خاصة - وحشية المعاملة، وأردى مئات منهم في بداية الحرب^(٢٨).

وقد أبدى كبار الشخصيات الدينية في مسجد باريس الكبير (*Grande Mosquée de Paris*) اهتمامًا كبيرًا بمصير أسرى الحرب من شمال إفريقيا، وكان المسجد، الكائن على الضفة اليسرى [لنهر السين] في الحي الخامس، قد بنته الحكومة الفرنسية بعد الحرب العالمية الأولى؛ تعبيرًا عن امتنانها لجهود المسلمين الحربية، وأشرف عليه عالم الدين الجزائري، ذي الشخصية الكاريزمية، سي قُدُّور بن غبريط الذي ساند الفرنسيين سياسيًا ودعائيًا بين عامي ١٩١٤ و ١٩١٨^(٢٩)، وبعد سقوط فرنسا، تواصل بن غبريط مع الألمان (الشكل ٣-٣)، فقد تشاور مع موظفي السفارة الألمانية في باريس، في أوائل عام ١٩٤١، بخصوص سلامة المسلمين في السجون الحربية، وطالب بأحكام خاصة لهم^(٣٠)، بل إنه عرض إرسال بعض الأئمة من شمال إفريقيا، وضمن للسلطات أنه سيكون مسئولًا عن ولائهم مسئولية شخصية، وكذلك عرض خدماته بأن يشرف على الشؤون الدينية للأسرى، وأشار إلى أنه على استعداد للعمل في قسم الدعاية بإذاعة ألمانيا الناطقة بالعربية، لكن الألمان لم يكونوا على استعداد لفتح معسكراتهم لأئمة مغاربة لا يأمنون جانبهم^(٣١)، في حين ظلُّوا حريصين على بناء علاقات جيدة مع المسجد؛ لأنه مع كونه أحد أهم المراكز الإسلامية في



الشكل (٣-٣): سي قُدُور بن غبريط، إمام مسجد باريس الكبير،
يحثي ضباط القوات المسلّحة الألمانية

(سجلٌ محفوظات نُصب المحرقة التذكاري في باريس)

.(Archive of the Mémorial de la Shoah Paris)

أوروبا الغربية التي تحتلّها ألمانيا، كان قلب الجماعة المسلمة في فرنسا، التي نما تعدادها ليصل إلى أكثر من مئة ألف مسلم في أثناء الحرب. ولم يقتصر الأمر على ذلك، بل كانت له أيضًا علاقات وثيقة بالمغرب العربي؛ فدعم المسئولون الألمان في باريس سي قُدُور بن غبريط وحاولوا أحيانًا استخدام المسجد في دعايتهم^(٣٢)، ومن جانبه، حاول بن غبريط تحسين وضع الجماعة المسلمة من خلال إقامة علاقات وثيقة مع السلطات. ومع ذلك، راقب الألمان المسجد عن كثب؛ إذ ارتابوا في أنه يزوّد اليهود بشهادات تثبت أنهم مسلمون^(٣٣)، وبعد الحرب، زُعم أن المسجد ساعد المئات من اليهود، لكن لم تظهر أية أدلة وثائقية تعزز من مصداقية هذه الروايات.



الشكل (٣-٤): قوات الفيلق الإفريقي في طرابلس عاصمة ليبيا في عام ١٩٤١ (Ullstein).

وفي أثناء الحرب ضد فرنسا، دشنت برلين بعض المحاولات الأولى للتأثير على مسلمي المستعمرات الفرنسية، من خلال البث الإذاعي والبروباغندا المطبوعة؛ فأعدت وزارة الخارجية منشورًا يحضُّ المسلمين على الثورة على حكامهم الإمبرياليين، وكان المنشور محملاً بخطاب يمزج بين الطابع المناهض للاستعمار والطابع الديني، ووزعته في شمال إفريقيا الفرنسي في ربيع عام ١٩٤٠^(٣٤). وقد صوّر المنشور الحرب على أنها فرصة مقدسة للثورة على البطش الإمبريالي: «لقد أنعم الله عليكم بهذه الفرصة، وعليكم ألا تضيعوها!»؛ بل تجاوز ذلك ليعلن أن المقاومة المناهضة للاستعمار «فريضة دينية»، وأن «عذاب الله» سينزل بمن يمتنع عنها^(٣٥). امتلأ المنشور بإشارات إلى الاضطهاد (المزعوم) للإسلام تحت الحكم الفرنسي؛ متهمًا فرنسا بإبطال الشريعة، وتجريم تدريس القرآن في المدارس، ومهاجمة المساجد، ومحاولة تحقيق أهداف تبشيرية؛ ومن ثم، فالجهاد ضد النظام الاستعماري أمرٌ إلهي، كما يقول المنشور: «سُيعينك الله إن أخلصت لمعركتك»،

ويقول في وعده من يشارك في الحرب بمنزلة الشهادة: «سُفِّتَحَ لك أبواب الجنة، وأولئك هم الفائزون». طبعت وزارة الخارجية عشرة آلاف نسخة من المنشور، وأُرسلت إلى المغرب العربي عبر السفارة الألمانية في مدريد^(٣٦)، وألهم ذلك المنشور أسلوب البروباغندا التي ستتشر في الأعوام التالية. لكن، لمّا كان توجه السياسة الألمانية تجاه العالم الإسلامي لم يتضح بعد، ظلّت هذه الجهود المبكرة للتعامل مع مسلمي فرنسا ظرفية ومؤقتة، ولم تبدأ الحملة الأكثر تنظيمًا لتعبئة المسلمين إلّا مع بداية التورط العسكري في شمال إفريقيا في ربيع عام ١٩٤١.

الإسلام والبروباغندا المطبوعة في ميدان الحرب في شمال إفريقيا

لقد كان تقدّم الفيلق الإفريقي (*Panzerarmee Afrika*) في المغرب العربي مصحوبًا بحملة دعائية ضخمة؛ إذ أُلقت الطائرات الألمانية أطنانًا من المنشورات والبطاقات البريدية والكتيبات على ميادين الحرب وخلف خطوط الجيش البريطاني، موجّهة إلى السكان المسلمين المحليين، وقد وقع عبء تنظيم هذه الحملة على كاهل وزارة الخارجية بالتعاون مع القوات المسلّحة، وأدار الدبلوماسي الألماني قسطنطين ألكسندر فون نُويرات (Konstantin Alexander von Neurath) -نجل قسطنطين فون نُويرات الحاكم الألماني لمحمية بوهيميا ومورافيا ووزير الخارجية الألماني الأسبق- الحملة على الأرض. كان ألكسندر ضابط الاتصال بوزارة الخارجية في جيش رومل منذ مايو/ أيار من عام ١٩٤١^(٣٧)، وكان يُولي الجيوبوليتيك والإسلام اهتمامًا خاصًا، كما بدا من قائمة كتب ومجلات طلبها من برلين^(٣٨).

وعلى الرغم من أن هذه المنشورات اعتمدت على موضوعات متنوعة، تمتد من الإشادة بتفوق النظام التقني والاقتصادي والعسكري إلى القومية المناهضة للاستعمار، إلّا أن عددًا معتبرًا منها اعترته مسحة دينية؛ إذ كان أحد المنشورات الصادرة في خريف عام ١٩٤١، حينما كانت القوات الألمانية تقترب من الحدود المصرية، يهَيئ المدنيين فيما وراء خط النار للهجوم، ويشرح أن «الفكر العربي الألماني» يعترف بأن كل عرق هو «عطية من الله»، باستثناء «العرق اليهودي الخبيث الطفيلي»، ويؤكد لقرائه أن الشعب الألماني «يتعاطف مع نضالكم ضد الإنكليز

واليهود بحرارة، وقریباً إن شاء الله بأكثر من ذلك»^(٣٩)، وصدّر منشور آخر - صدر في الوقت نفسه - بآيات سورة الأنفال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْأَدْبَارَ﴾ [الأنفال، ١٥]، والأخرى ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذُبُرِهِ إِذَا مُتَحَرِّفًا لِقُنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [الأنفال، ١٦]^(٤٠)، ثم يأتي النص بعد الآيات ليضعها في السياق السياسي للحرب، فيصور السوفييت كفاراً والبريطانيين سيوفهم المسلوطة، وحذر المنشور من مؤامرات موسكو على العالم الإسلامي الأوسع، مع عرض مفصل لاضطهاد «ملايين البشر» تحت «وطأة ستالين الشيطانية». لكن «ألمانيا وحدها يمكنها إنقاذ العالم، وستنقذكم أنتم ودينكم أيضاً من الخضوع لوعيد الراية الحمراء»، وختم المنشور، معتمداً مرة أخرى على مرجعية القرآن، بآية من سورة الفتح: ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح، ٢٧]. لكن الهجوم البريطاني المضاد في أواخر عام ١٩٤١ أحبط خطط رومل لشن هجوم شامل على الأراضي المصرية^(٤١). وسيستغرق الأمر من رومل حتى نهاية العام الذي يليه ل يبدأ هجومه التالي شرقاً، وذلك بعد أن كان قد دُفع إلى الحد الغربي من إقليم برقة.

وكان الزحف الثاني عبر برقة في ربيع عام ١٩٤٢ مصحوباً بحملة أشد كثافة من المنشورات، وفي أثناء تقدّم القوات الألمانية نحو القاهرة، بدأت وزارة الخارجية والقوات المسلحة في إعداد منشورات للمصريين؛ ففي الثامن من إبريل / نيسان لعام ١٩٤٢، طلبت قيادة الفيلق الإفريقي - رسمياً - حملة دعائية في مصر، وهو ما أيده نُويرات بعدها بشهر، وفي الخامس والعشرين من يونيو / حزيران لعام ١٩٤٢، وبعد أن عبرت القوات الألمانية الحدود الليبية المصرية، نقل نُويرات مرة أخرى إلى برلين طلب رومل لحملة دعائية في مصر^(٤٢)، فردّت وزارة الخارجية على نُويرات بأن مليوناً ومئة ألف منشور جديد طُبِعوا بالفعل، منها مئة ألف نسخة من منشور «راية المسلمين الخضراء»^(٤٣)، وبعد ثلاثة أيام، انطلقت الشحنة الأولى المكوّنة من أربعمئة وخمسين ألف منشور متجهة إلى برقة لتوزيعها في مصر^(٤٤)، وأُرسلت بقية المنشورات على مرّ الأيام التالية، كما أن مليون منشور آخر كان قيد الطباعة، وأكثر

من هذا العدد قيد الإعداد^(٤٥)، وفي الثلاثين من يونيو/ حزيران لعام ١٩٤٢، نقلت أربع طائرات ما لا يقل عن مليون وثلاثمئة ألف منشور إلى شمال إفريقيا، وفيها ستة آلاف بطاقة بريدية تحمل (الخميسة)، وألف بطاقة تحتفي باستقبال مفتي فلسطين في برلين^(٤٦). وفي الثاني من يوليو/ تموز لعام ١٩٤٢، أرسل مليوناً منشور آخر، وفيهما مئة ألف من «راية المسلمين الخضراء» وستة آلاف بطاقة تحمل الخميسة^(٤٧)، وفي الثاني عشر من يوليو/ تموز لعام ١٩٤٢، وصل سبعمئة وستون ألفاً من النشرات الدعائية، بينها مئتا ألف نسخة من النشرة الجديدة «دعوة من المفتي»^(٤٨)، واستمر هذا الإغراق طوال الصيف. ومن بين الدعايات العربية التي وُزعت، كان هناك ثلاثمئة ألف نسخة من منشور «يا مصر»^(٤٩) الذي وعد المصريين بتحريرهم من البطش الإمبريالي؛ مؤكداً على وعد الله بالنصر: «سَيُنْعِمُ اللَّهُ عَلَى مِصْرٍ بِالْعَدْلِ، وَسَيُوبِقُ عَسْفَ بَرِيطَانِيَا وَإِمْبَرَاطُورِيَّتَهَا الْبَاغِيَةَ الْبَاطِشَةَ الْمَجْرَمَةَ»^(٥٠). وبنهاية أغسطس/ آب، كانت وزارة الخارجية قد أعدت عشرة ملايين منشور عربي، ووُزِعَ منها بالفعل أكثر من ثمانية ملايين^(٥١). وكانت الخُطط قد وُضعت في برلين بالفعل لتحويل القاهرة إلى مركز جديد للبروپاغنذا الألمانية في العالم الإسلامي، ولاستقطاب زعماء الأزهر الدينيين، لكن هزيمة العَلَمين والهجوم البريطاني المضاد أحبطا هذه الخُطط تماماً^(٥٢).

تصاعدت وتيرة هجومات المنشورات على الولايات المتحدة أيضاً بعد عملية الشُّعلة؛ فقد أصدرت وزارة الخارجية في يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، منشوراً عربياً بعنوان: «الإسلام والديمقراطيات» يشجب لندن وواشنطن^(٥٣)، وزعم أحد المنشورات أن «الإنكليز والأمريكان واليهود وحلفاءهم هم ألد أعداء العروبة والإسلام!»^(٥٤)، واستُهلَّ منشور آخر، صُدِّر بصورة الخميسة، بآية قرآنية معادية لليهود: «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا» [المائدة، ٨٢]، واستطرد في إطار ديني قائلاً: إن «اليهود والمُرابين يسلبون المؤمنين ما يملكون، ومن ثمَّ فقد حقَّ عليهم العذاب، وإن الأمريكان والإنكليز، غزاة المغرب العربي، أصدقاء لليهود، وإن رُوُفُلت وتشرشل يأتمران بأوامر اليهود،

ويجب على كل من يعادي اليهود، أن يعادي الأمريكيان والإنكليز أيضاً^(٥٥)، ومن اللافت أن المنشور استند كذلك إلى نصٍّ إسلامي كان إليه المرجع في القياس: اليهود هم أعداء الإسلام، والأمريكان والإنكليز هم أصدقاء اليهود؛ إذن، الأمريكيان والإنكليز أعداء الإسلام، وكان مضمون سورة المائدة المعادي لليهود الذي وُظف هنا قد نوقش بالفعل في إصدارات ألمانية أخرى منذ أواخر الثلاثينيات، وخاصةً في كتاب پول شميتر الإسلام كله! وكتاب محمد صبري الإسلام واليهودية والبلشفية^(٥٦).

وعندما طُرد جيش رومل من الصحراء الليبية والمصرية، انسحب في النهاية إلى تونس، وهناك أكمل الدعايون الألمان عملهم. وكان رودولف ران (Rudolf Rahn)، القنصل الألماني في تونس، يدير العمل على الأرض، ومن ثمَّ فقد كان أرفع ممثل مدني للرايخ في شمال إفريقيا. وكانت توجيهات البروباغندا في تونس واضحة في ضرورة تجنُّب أي وعد بالاستقلال الوطني، بل استغلال الإشارات الدينية في الدعاية لقوى المحور بوصفها «صديقة المحمّديين»، والتنديد بـ «الطغاة الأنكلو-أمريكيين... والبلشفية الملحدة» التي لم تقتصر على «اضطهاد المؤمنين وتدمير المساجد» في الاتحاد السوفييتي فحسب، بل اضطهدت المسلمين في «بلدانٍ محمّدية أخرى»، وكذلك «اليهودية» التي «طردت المحمّديين من فلسطين ومن مقدساتهم»^(٥٧). وقد طُبِّقت هذه التوجيهات بالفعل. وكان من بين المواد الدعائية الموزَّعة في تونس كُرَّاس صغير عنوانه: ألمانيا والإسلام، كان طافحاً بالرسومات مع القليل من العبارات، وكان يروِّج للصدّاقة الألمانية مع الإسلام^(٥٨). وفي نهاية المطاف، كان عدد المنشورات التي وزَّعت في تونس لا يقلُّ عن ستة ملايين نسخة^(٥٩).

غدّت المغرب الإسبانية المحايدة المصدر الرئيس لتوزيع المنشورات الألمانية في الأجزاء الغربية من شمال إفريقيا، وكانت وزارة الخارجية واستخبارات القوات المسلّحة الألمانية تدير مكتبين للبروباغندا هناك؛ أحدهما في العاصمة تطوان والآخر في مدينة طنجة الساحلية، وأصبحت منطقة طنجة، التي يزيد عدد سكانها قليلاً عن مئة ألف نسمة، والتي كانت تحت الوصاية الدولية حتى احتلتها إسبانيا في صيف عام ١٩٤٠، الخطّ الأمامي في حرب البروباغندا بين المحور والحلفاء في

المغرب^(٦٠). وفي صيف عام ١٩٤٢، نقل أحد مسئولي مكتب طنجة، الكائن في القنصلية الألمانية العامة، تقريراً عن نجاح المنشورات الألمانية الموزعة على السلطات المحلية^(٦١). وكان من بين الشعارات الأساسية في هذه البروباغندا شعاراً «إنكلترا عدوة الإسلام!»، و«النصر حليف ألمانيا بإذن الله». وبمناسبة عيد الأضحى في عام ١٩٤٢، وزّع المكتب عشرة آلاف نسخة من منشور ورد فيه:

«أيها الإخوة المسلمون، نتمنى لكم في عيد الأضحى أن يحفظكم الله ويبارككم! إنكم تعلمون أنه طيلة تاريخكم، كان لديكم صديق عظيم واحد: ألمانيا! وتعلمون أيضاً أن أعداءكم من اليهود والإنكليز والأمريكان هم كذلك أعداء ألمانيا، وأن أملككم في مستقبل أفضل للشعوب العربية هو أمل ألمانيا وغايتها! والسلام عليكم ورحمة الله»^(٦٢).

ودعا منشور آخر، وزّع في المغرب في الوقت نفسه، المؤمنين إلى الثورة على الغزاة الإنكليز والأمريكان «حلفاء اليهود والبلاشفة» للدفاع عن «دين النبي ﷺ»^(٦٣). وكذلك، أصدرت القنصلية منشورات تحضّ المغاربة على «مناهضة... الكفار واليهود... من البريطانيين والأمريكان والخونة الفرنسيين»، وحلفائهم من «البلاشفة» الحاقدين «على الإسلام»^(٦٤). وفي ربيع عام ١٩٤٣، نشر الألمان، في أثناء مواجعتهم ضغطاً عسكرياً شديداً، دعوة عاجلة للجهاد في المغرب، اعتمدوا فيها على المقارنة بين الصراع القائم وغزوات الرسول ﷺ^(٦٥)؛ استُهلّ المنشور بالإشارة إلى المعارك العظيمة في أحد وبدر، وأعلن أن محاربي محمد ﷺ نه يفقدوا بسالتهم، وقد أفلحوا في هذا الابتلاء الذي كتبه الله عليهم؛ فالحرب الحانية. «ولأول مرة منذ قرون... هي ابتلاء جديد»، «فاحذروا، أيها الإخوة، أن تكونوا ممن يرتقبون ويأبّون الصراط المستقيم، كأولئك الذين استخفوا برسول الله ﷺ ساعة شدّته»، والآن، يجب على الجميع الاختيار بين «سبيل الله والسلف... وخزي البلشفية»؛ بين «الإيمان... والعبودية لليهود»، ووُشي الكتاب بثلاثة استشهادات طوال من القرآن، من بينها آيات سورة آل عمران التي تتناول معركة بدر. وحتى بعد أن انسحبت القوات الألمانية من شمال إفريقيا، نقل مكتب معلومات

الحرب الأمريكي أن العملاء الألمان ظلوا ينشرون الشائعات بين مسلمي المغرب العربي بأنهم سيُكرهون على التنصّر حال انكسار المحور في الحرب^(٦٦)؛ فضغط الحلفاء بشدة على السلطات الإسبانية لإغلاق القنصلية الألمانية العامة في طنجة، واستجاب فرانكو (franco) في النهاية في صيف عام ١٩٤٤.

وقد وُزعت بعض منشورات البروباغندا الصادرة في برلين في مناطق مختلفة أوسع في شمال إفريقيا؛ فقد أرسلت وزارة الخارجية آلاف النسخ من منشور «نضال المحمّدين» إلى المغرب الإسباني وتونس^(٦٧)، وطُبعت صور مفتي القدس على ملصقات وبطاقات بريدية، ونُقشت قصائده على التماثيل، ووزعت منشورات تحمل خطابه الذي ألقاه في افتتاح المعهد الإسلامي المركزي، لا في تونس وحدها، بل في طنجة، وأحياناً في أماكن أخرى من بينها أنقرة وأثينا وصوفيا وبوخارست وزغرب^(٦٨).

وأخيراً، أعدّ مسؤولو وزارة الخارجية بروباغندا مادية لميدان الحرب في شمال إفريقيا؛ فوزعت مكعبات من السكر في غلاف حمل عبارات سياسية دينية بالعربية: «بعون الله، انتصار ألمانيا محتم»^(٦٩)، وكذلك ناقش المسؤولون في برلين إنتاج أكياس صغيرة من الشاي تُعلّق بها أحجبة أو منشورات، لكن لا نعلم هل نُفّذت الفكرة أم لم تُنفّذ^(٧٠)، وكانت الأحجبة الدعائية تُوزع أيضاً، وقد ورد في وثيقة داخلية أن الأحجبة «تحتوي على تماثيل، بالإضافة إلى الصليب المعقوف ودعاء أو لعن»، بالإضافة إلى المنشورات المعطرة التي حملت حكمة قرآنية ونداء للصداقة^(٧١)، وقد جمعت هذه الأشياء، في مخاطبتها حواسّ التذوق والشم والرؤية، بين الثقافة المادية والدين والبروباغندا السياسية.

وأخيراً، استهدفت المنشورات الألمانية أيضاً مناطق أخرى في الشرق الأوسط؛ في سورية ولبنان وفلسطين وغيرها. وقد نقلت جريدة نيويورك تايمز (New York Times) أن الدعايين النازيين في الشرق الأوسط يصوّرون هتلر على أنه «حامي حمى الإسلام»^(٧٢)؛ ففي أغسطس / آب من عام ١٩٤٢، على سبيل المثال،

ألقت الطائرات الألمانية مئتين وستة وتسعين ألف نسخة من المنشورات على سورية، تحذر فيها من دولة يهودية كبرى ستنشأ بعد الانتصار الأنكلو-أمريكي، وتتزع مساحات شاسعة من الشرق الأوسط، وأن الأمل «بعون الله» في هزيمة الحلفاء^(٧٣). وكذلك أنتجت برلين خمسين ألف نسخة من منشور دعائي يحمل صورًا لاجتماعات الحسيني مع ضباط وحدات الحماية المسلمين للتوزيع في شرق المتوسط^(٧٤). ويبدو أن الدعايين النازيين في سورية ولبنان نشروا أنشودة تقول: «لا مسيو ولا مستر؛ الله بالسما وفي الأرض هتلر»^(٧٥). وفي قلب ديار الإسلام، وزع العملاء اليابانيون منشورات بين صفوف الحجاج في مكة، تدعو جميع المسلمين للتوحد، حاشدة إياهم للجهاد، ومقدمة هتلر بوصفه أنموذجًا لرجل الدولة ذي الشجاعة والكفاية اللازمتين للتصدّي للبريطانيين^(٧٦).

وكذلك خرجت أوروبا غندا الألمانية المطبوعة في العالم العربي في هيئة كراسات وجرائد؛ كان من أبرزها جريدة بريد الشرق التي قام على تحريرها كمال الدين جلال من المعهد الإسلامي المركزي في برلين، ومولتها وزارة الدعاية. وقد نُشر من الجريدة وُزِع منها خمسة وخمسون عددًا في أثناء الحرب، وخاصة بين السكان في ميدان الحرب في شمال إفريقيا وأسرى الحرب المسلمين، وعلى الرغم من نمو معدل تداولها، إلا أن النسخ في كل عدد لم تزد عن خمسة آلاف نسخة. وقد اعتمدت مقالات بريد الشرق على موضوعات دينية، إلى جانب التحريض المعتاد ضد البريطانيين والشيوعيين واليهود^(٧٧)، وتناولت قمع الدين في الاتحاد السوفيتي واستغلال الأمريكان والإنكليز للعالم الإسلامي من ناحية، ومن ناحية أخرى صداقة الألمان للإسلام وأنشطة المعهد الإسلامي المركزي في برلين. نشرت الجريدة أيضًا خطابًا عدّة لبعض أعضاء النخبة النازية، وللحسيني (متضمنة دعواته للجهاد)، وخطبة شيخ الأزهر العجوز محمد مصطفى المراغي بمناسبة موسم الحج في عام ١٩٤٤، وذلك على الرغم مما ذاع عنه من الميل للبريطانيين وكان من بين المساهمين في الجريدة، من الداعين إلى الوحدة الإسلامية، اللبناني شبيب أرسلان، وعبد الرشيد إبراهيم الذي أصبح إمامًا لمسجد طوكيو بعد خدمته

لألمانيا في الحرب العالمية الأولى، وهو ما صبغ الجريدة بصبغة إسلامية جامعة. وقد كتب يوهان فون ليرز عن قضايا من قبيل: معاناة المسلمين في الهند، والتنافر بين الشيوعية والإسلام. وكذلك أصدر محررو بريد الشرق منشورًا باللغة العربية بعنوان: الإسلام واليهود، استند إلى مقالات أصدرتها الجريدة سابقًا حملت العنوان نفسه، ووُزِعَ منه العديد من النسخ في تونس^(٧٩). وفي ربيع عام ١٩٤٢، نقلت القنصلية الألمانية في طنجة، في تقرير لها، «مصادرة» الموظفين الإسبان لبعض صناديق المنشور^(٨٠). وتشير الملفات المحفوظة في وزارة الخارجية في برلين إلى أن توزيع بريد الشرق في منطقة طنجة كثيرًا ما أثار الشقاق بين المسؤولين الألمان والإدارة الإسبانية المحلية في أثناء حملة شمال إفريقيا^(٨١).

أما وحدات الحماية النازية فلم تلعب إلا دورًا محدودًا في جهود البروباغندا الألمانية الموجهة إلى الشرق الأوسط وشمال إفريقيا، وربما كان أبرز الأمثلة على ذلك هو محاولتها تصوير هتلر بوصفه رمزًا دينيًا؛ فقد أشار شتورر في مذكرة له بالفعل إلى أن القرآن «يحتوي على بعض السور التي يمكن لأي فقيه مسلم تأويلها بسهولة لتشير إلى خروج فوهرر»^(٨٢). وفي الرابع عشر من مايو/ أيار لعام ١٩٤٣، وبعد شهرين من هزيمة الجيش الألماني في شمال إفريقيا، أمر هملر مكتب أمن الرايخ الرئيسي بـ «البحث عن أية آيات قرآنية تصلح أن تُبرهن للمسلمين على صحة الرأي القائل بأن القرآن قد تنبأ بالفوهرر، وأنه مخوّل باستكمال عمل النبي ﷺ»^(٨٣)، وبعد قرابة أربعة أشهر، قال إرنست كالتنبرونر رئيس مكتب أمن الرايخ الرئيسي إنه لا توجد آيات في القرآن يمكن استخدامها، لكن بعض المسلمين يعتقدون عقائد مشيكانية تُلَمَح إلى «رجوع نور النبي ﷺ»، ويمكن «ربطها بالفوهرر»^(٨٤)، وأشار في خطاب آخر إلى فكرة «المهدي» التي قال إنها فكرة مركزية في «الإيمان الإسلامي بالآخرة»؛ «فمن المفترض أن يظهر المهدي في آخر الزمان للدفاع عن الدين ونُصرة العدل»^(٨٥)، وبالفعل، كانت الأفكار المشيكانية سائدة في العالمين الشيعي والسني لقرون؛ حيث عرقلت الانتفاضات المهدوية القوى الإمبريالية عدّة مرّات منذ أواخر القرن التاسع عشر^(٨٦)، وكان خبراء كالتنبرونر على دراية بذلك على الأرجح. ومن

ناحية أخرى، أقحَم كبيرُ مساعدي هملر، رودولف برانت (Rudolf Brandt)، مكتب الوحدات الرئيسي التابع لغوتلوب برغر، وكذلك مركز الأبحاث التابع للوحدات (مركز الإينبيره) في دعم البحث في هذا الموضوع، على الرغم من عدم قدرة كليهما على تقديم أي جديد^(٨٧). وسرعان ما نقل برغر أن خبراء الإسلام لديه لم يستطيعوا العثور على أي شيء مفيد^(٨٨). وطلب فولفرام زيفرس (Wolfram Sievers)، مدير الإينبيره، مساعدة باحث الشؤون الهندية الشهير فالتر فوست (Walther Wüst)، رئيس جامعة ميونخ، لكنه بدوره قدّم تقريراً عديم الفائدة^(٨٩). لكن بعد فترة أحرز المسئولون في مكتب أمن الرايخ الرئيسي بعض التقدم؛ ففي السادس من ديسمبر كانون الأول من عام ١٩٤٣، أرسل كالتبرونر تقريراً آخر لهملر يحتوي على بعض النتائج العملية؛ فقد توصل خبراء قسم «الشرق» البحثي في مكتب أمن الرايخ الرئيسي إلى أن «الفوهرر» لا يمكن تصويره «لا بوصفه نبياً ولا مهدياً»، لكن يمكن الدعوة له -بشكل مناسب- «بوصفه المسيح العائد، الذي تنبأ به القرآن، والذي سيهزم الدجال ملك اليهود العملاق في آخر الزمان، تماماً كالفرارس جورج»^(٩٠). وبذلك أصدر مكتب أمن الرايخ الرئيسي منشوراً دعائياً بالعربية؛ يقول المنشور مصوراً العدو اليهودي في صورة الدجال:

«لقد عَلَّمنا أن الدجال وحشٌ سيُضِلُّ الناس ويفتنهم، وأنه سيخرج في آخر الزمان، وسيكون ذلك زمن اضطهاد رهيب للمؤمنين. لقد قال المؤرخ العربي [كذا وردت] الشهير أبو جعفر محمد بن جرير الطبري إنَّ الدَّجَالَ ملك يهودي عملاق سيحكم العالم كله. وقال محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي البخاري إنَّ الدَّجَالَ سمين ذو شعر جعد. أيها العرب: ألا ترون أن زمن الدَّجَالَ قد حل؟ ألا تعرفونه؛ ذلك اليهودي السمين جعد الشعر الذي يضل العالم أجمع ويحكمه ويسطو على أرض العرب؟ إنه وحش حقيقي، وإن حلفاءه لشياطين! لكننا عَلَّمنا أن حكم الدَّجَالَ قصير الأمد؛ فقد قال عبد الله بن عمر البضاوي إنَّ الله سيرسل عبده ليقول الدَّجَالَ بمرحه ويدمر قصوره. أيها العرب، أتعرفون من هو عبد الله؟ لقد ظهر بالفعل، وقد أدار رمحه إلى الدَّجَالَ وحلفائه وأدماهم. إنه، كما عَلَّمنا، سيقتل الدَّجَالَ ويدمر قصوره ويرسل حلفاءه إلى الجحيم»^(٩١).

وعلى الرغم من أن المهدي والدجال وعيسى [عليه السلام] رموز بارزة في الأخريات الإسلامية، إلا أن هذه الصورة التي قُدموا بها كانت مستحدثة. أبدى هملمر موافقته على النص فوراً، وأمر بطباعة المنشور^(٩٢)، فأنتجت وزارة الدعاية مليون نسخة^(٩٣). قد تبدو فكرة المنشور سخيّة اليوم، لكن كما أسلفنا، كانت فكرة الثورة المهدوية قد أثبتت أنها قوة أساسية مثيرة للشغب في الإمبراطوريات الأوروبية في العقود السابقة، كما أن المشيخانية أثبتت دائماً أن لها مفعولها الخاص في فترات الحروب.

لكن الدعوة لهتلر وأفكاره على أنها أفكار إسلامية لم يكن جديداً؛ فمبكراً في عام ١٩٣٨، أصرّ فيرنر أوتو فون هيتغ على طلب المساعدة من أحد علماء القرآن لترجمة كفاحي إلى العربية^(٩٤)؛ إذ وجب أن تخرج الترجمة متسقة مع الإسلام، ومُصاغة بـ «النعمة المهيبة» نفسها التي يتسم بها القرآن، وهي النعمة «المفهومة والمقدّرة» في «العالم الإسلامي أجمع». لقد كان من الضروري إضفاء دلالات دينية على رسالة هتلر السياسية، «فإن نجح ذلك، ستجد الترجمة العربية لكتاب الفوهرر أرضاً خصبة وقبولاً من المغرب إلى الهند». واقترح هيتغ أن يهدي المبعوثون الألمان في مكة أولى نسخ الترجمة للزعماء المسلمين في أثناء الحج. وكتبت جريدة (L'orient) [بالعربية: الشرق] الموالية للبريطانيين في بيروت عن هذه الخطط قائلة: «يُعَدُّ المستشرقون الألمان نسخة محرّفة من القرآن لأغراض سياسية. إنهم يعرضون مقاطع من كفاحي في صورة آيات قرآنية؛ كي يعتقد المسلمون أن هتلر رسولٌ من عند الله، وأن كتابه موحى به»^(٩٥). ونشرت الجرائد الأوروبية مقالات شبيهة^(٩٦). وقد حاولت وزارة الخارجية أكثر من مرة ترجمة كفاحي إلى العربية، وبحلول الثلاثينيات كان هناك بعض المقتطفات العربية من الكتاب تُداول في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، لكن ترجمة الكتاب لم تكتمل مطلقاً قبل نهاية الحرب^(٩٧). وكان شكيب أرسلان أبرز المكلفين رسمياً بترجمة الكتاب في الثلاثينيات، لكنه لم يُتمّ الترجمة^(٩٨).

وفي أواخر الحرب، وبعد فترة طويلة من مغادرة الألمان للمغرب العربي، بدأت منشورات الپروپاغندا في استهداف الجنود المسلمين في صفوف جيوش الحلفاء

استهدافاً خاصاً، وبنبرة دينية قوية، حضّت المنشورات جنود شمال إفريقيا المقاتلين في أوروبا على «الإفاقة» من «غفلتهم» لينضموا إلى «أصدقائهم الألمان» ويستخدموا أسلحتهم ضد عدوهم لتحرير بلادهم و«نيل رضا الله»^(٩٩). وذُكر منشور آخر «محاربي شمال إفريقيا البواسل» بما ارتكبه في حقهم «الطغاة المستبدون»، فقد استولوا على بلادهم ومنحوها لليهود والبلاشفة؛ «أعدى أعداء الإسلام»، وختم المنشور قائلاً: «كبيرة الكبائر أن تقاتل إلى جانب أعدائك وتخون بلادك وتعصي تعاليم دينك وأوامره. لماذا تقاتل إخوانك الألمان؛ أصدقاءك وأحبائك؟»^(١٠٠). وادّعى منشور آخر أن انتصار الحلفاء قد يُطيل استعباد بلاد العرب ويزيد من ضعف «الإسلام كله»، زاعماً بنبرة مثالية عالية: «واجبك هو الدفاع عن وطنك ودينك؛ فاحفظ دماءك لهذه الغاية الشريفة»^(١٠١)، وقد مُهر المنشور بتوقيع الحسيني، مثل هذا النداء الآخر الذي رنّت جوانبه بالدعوة للتضحية:

«أنت اليوم في طريقك للموت! فإن أردت بذل نفسك، فلا يجوز لك أن تبذلها إلا في سبيل الله وسبيل وطنك؛ فهذه ميتة الشهيد المخلد في جنة الله أبداً، وإن بذلتها في سبيل أعدائك الحلفاء، حماة اليهود وأعداء الإسلام والنبي [ﷺ]؛ فهذه ميتة الخونة، الملعونين في الدنيا، الذين يلقون العذاب الأليم في الآخرة»^(١٠٢).

وفي المجمل، تضمّنت المنشورات الألمانية الموزعة على شعوب شمال إفريقيا والشرق الأوسط مجموعة متنوعة من الموضوعات، تراوحت بين مدح التفوق العسكري الألماني والهجوم على أعداء ألمانيا، ومع ذلك، كان حضور الإسلام فيها مركزياً. وبالاعتماد على النصوص الدينية من الآيات القرآنية وخلافه، سعت المنشورات المصاغة بلهجة دينية إلى الإفادة من مرجعية الإسلام الكلية في سبيل دعم رسائلها السياسية العنيفة. لكن العائق الأكبر كان الأمية المستشرية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، والتي حدّت بشدة من تأثير البروباغندا، حتى إن أخذنا في الاعتبار أن المتعلّم سيقراً المنشورات لغيره وينشر رسالتها شفهيّاً. أما مادية المنشور، أي التصميم باللون والشكل والرسومات، فكانت تعوّض ذلك إلى حدّ ما، وكان

الأكثر شيوعاً هو استخدام اللون الأخضر، وشكل (الخميسة)، وأحياناً الطعم والرائحة، وجميع الوسائل التي يمكنها مخاطبة جمهور أمّي، وأخيراً، تطلب الأمر اللجوء إلى وسيلة جديدة لتجاوز عقبة الأمّية، هي البثّ الإذاعي.

الإسلام والبروباغندا الإذاعية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط

كانت بروباغندا برلين الإذاعية الموجهة لشمال إفريقيا والشرق الأوسط أشدّ فعالية في نشر رسالة ألمانيا عن الثورة الدينية من المنشورات والجرائد. فإيطاليا الفاشية كانت قد أطلقت خدمة بثّ عربية من إذاعة باري (Bari) مبكراً في عام ١٩٣٤^(١٠٣). وفي عام ١٩٣٩، وقبل أشهر من اندلاع الحرب، شرعت برلين أخيراً في بثّ برامج قصيرة موجهة للمغرب العربي والشرق الأوسط. وقد تصاعدت وتيرة هذه الجهود بقوة عقب إرسال هتلر جنوده إلى شمال إفريقيا، وأصبحت المحطات الألمانية تبثّ دعايتها يومياً لتصل إلى أبعد من ذلك، حتى وصلت مكة والمدينة. وكان «إذاعة المحور تلتحف بالإسلام» عنوان مقال رئيس في نيويورك تايمز في أثناء الحرب في المغرب العربي، يحذّر من محاولات «تلقيح بذور السخط التقليدية التي تنمو في العالم الإسلامي»^(١٠٤).

كان جهاز الإرسال الرئيس للبروباغندا الألمانية الموجهة إلى شمال إفريقيا والشرق الأوسط (إذاعة برلين) يقع في بلدة تسيزن (Zeesen) الصغيرة جنوب برلين^(١٠٥)؛ فمنذ أولمبياد برلين في عام ١٩٣٦، استضافت المدينة أحد أقوى أجهزة إرسال الموجات القصيرة في العالم، الذي أضحي القلب النابض للبروباغندا النازية في أثناء الحرب، وبدءاً من عام ١٩٣٩ فصاعداً، كانت تسيزن تُبثّ بالعربية الفصحى يومياً، وسرعان ما أضافت اللهجات المغاربية، وقُرّر بثّ برامج موجهة للأتراك والإيرانيين والهنود. وفي الواقع، كان لـ «مكتب الشرق» في محطة الإذاعة التي أدارها الصحفي غوستاف بوفينغر (Gustav Bofinger)، أولوية مطلقة على جميع مكاتب البثّ الأجنبي في تسيزن^(١٠٦)؛ لقد كان يعمل به قرابة الثمانين موظفاً، بين كُتاب و مترجمين ومذيعين^(١٠٧). ومع تصاعد لهيب الحرب، استخدم الألمان

محطاتٍ أخرى في أوروبا المحتلة، فبثوا باللهجات المغاربية وبالأمازيغية من باريس (إذاعة باريس-مونديال)، وبعد ذلك بالعربية الفصحى من أثينا (إذاعة أثينا)، واستمرت إذاعة برلين في البث طوال فترة الحرب حتى أُغلقت في النهاية في إبريل/نيسان من عام ١٩٤٥.

نسّقت وزارة الدعاية برنامج البروباغاندا، وخاصةً إدارة الإذاعة فيها، مع خبيرها في الشرق الأوسط ليوبولد إتز فون ميلدنشتاين (Leopold Itz von Mildenstein)، ووزارة الخارجية، وإدارة الدعاية في القيادة العليا للقوات المسلحة الألمانية، ووقعت المسؤولية الأساسية عن محتوى الدعاية الموجهة لشمال إفريقيا والشرق الأوسط على كاهل وزارة الخارجية، وخاصةً إدارة الإذاعة التي أدارها النازي المخضرم جيرد روله (Gerd Rühle) ونائبه الشاب كورت غيورغ كيسنغر (Kurt Kiesinger)، الذي أصبح مستشار الجمهورية الفيدرالية بعد ذلك، وقد أشرف على قسم الشرق فيه كورت مونسل (Kurt Munzel)^(١٠٨). وكذلك انخرط قسم الشرق، الذي قام عليه إرنست فيرمان في الإدارة السياسية، في العملية. وقد اتفق على الموضوعات الأساسية للبرنامج في اجتماعات أسبوعية لما سمّي لجاناً منطقية من الخبراء المنتمين إلى إدارات مختلفة في وزارة الخارجية لكل دولة؛ فقد أدار فريتز غروباً «اللجنة العربية» لفترة طويلة على سبيل المثال، وكان عالم چان إدريس من بين الموظفين المسلمين، وعمل في الإذاعتين العربية والتركية^(١٠٩).

عيّن الألمان بعض الشخصيات البارزة؛ إذ كان المذيع الرئيس في النسخة العربية الرسمية من إذاعة برلين هو الصحفي العراقي يونس بحري^(١١٠). في أوائل عام ١٩٣٩ وصل بحري، الذي كان في نهاية ثلاثينياته، إلى العاصمة الألمانية لبدأ عمله من فوره في تسيزن. وقد أشار تقرير استخباراتي بريطاني إلى أن «برلين ما كان لها أبداً أن تجد أنسب من بحري ليكون أداتها الدعائية عبر الإذاعة... فلم يشتهر بحري بشيء قدر بذائه، ومكائده، وقدرته الفائقة على اختلاق الأكاذيب والشائعات، وفوق كل شيء، كان على استعداد دائم للعمل مع كل من يدفع له مقابلًا جيدًا»^(١١١). جاب بحري العالم الإسلامي، بوصفه ناشطاً فاعلاً في مناهضة الاستعمار، وعمل

أولاً دعائياً سياسياً في الهند الشرقية الهولندية، ثم استقر في العراق حيث أصدر جريدةً وعمل مذياعاً في إذاعات الدولة، ومن خلال صوته الحاد وخطاباته العدائية وقدرته الملحوظة على رفع صوته، سرعان ما أضحت برامجه الإذاعية العلامة المميّزة لخدمة ألمانيا العربية. وقد أشار العجوز ماكس فون أوپنهايم، الذي التقى بحري في برلين وقت الحرب، بعد ذلك إلى أنه «كان رجلاً نصف متوحش، متوهجاً للغاية، يهوى إحاطة نفسه بالألمانيات الشابات، وذا صوت جيد في البث أكثر من أيّ عربي آخر في برلين؛ ولمزاجه الحادّ وفظاظته، اعتاد صفع زملائه في محطة الإذاعة على سبيل التنمّر»^(١١٢).

ورغم أن بحري كان أبرز مذيع عربي في برلين، استعان الألمان بمتحدثين آخرين من جميع أنحاء العالم العربي تقريباً^(١١٣)؛ وكان من أبرز هؤلاء الرمز الديني تقي الدين الهلالي، الفقيه المغربي والمفكر الوحدوي الإسلامي والناشط المناهض للاستعمار الذي حاز شهرةً عالمية بعد الحرب بوصفه مترجماً للقرآن إلى الإنكليزية^(١١٤). درس الهلالي في ألمانيا في فترة ما بين الحربين وكان تلميذاً لرشيد رضا قبل أن ينضم إلى إذاعة برلين بتوصية من ريتشارد هارتمان ومستشرقين آخرين، وسرعان ما أصبح بدوره أحد أبرز المحرّضين الإذاعيين العرب في تسيّز.

وعلى الرغم من أن الألمان هم من كانوا يحدّدون محتوى البرنامج، كان لدى المتحدثين مساحة من الحرية للتلاعب بالمحتوى؛ فسرعان ما اشتكى أحد خبراء الشرق الأوسط في وزارة الخارجية من أنه بعد تجارب البث الأولى، أضفى المذيعون المسلمون، «وتحديدًا المذيع العراقي يونس بحري»، على البرنامج «مسحةً شخصية... لا تخدم مصالحنا بالضرورة»^(١١٥). وعلى الرغم من أن الألمان هم من كانوا يضعون نصوص البروباغندا، وأنهم استحدثوا نظاماً محكماً للسيطرة على المترجمين والمذيعين، استطاع بحري طرح رسائله الخاصة، غير مرة. واحتجّ الموظف قائلاً: «ليس سرّاً أن المذيع يونس بحري قد عدّل مراراً في النصّ المرسل إليه»؛ ولمّا كانت هذه التعديلات هامشية في الغالب، لم يكن عالم جان إدريس، المسئول عن مراجعة المادة المسجلة قبل بثّها، يتدخل في الأمر. وكذلك كانت

مرحلة التعديل، أي المرحلة التي تسبق البرنامج الرسمي عند تعديل طول الموجات، بمثابة فرصة أخرى للمذيعين للتلاعب بالمحتوى، فعلى الرغم من أن المذيعين كان يفترض بهم الردُّ على رسائل المستمعين في هذه الفترة، إلا أن بحري عادةً ما استخدمها لطرح آرائه الخاصة^(١١٦). وفي مذكراته، أظهر بحري نفسه على أنه كان يدير المحطة وحده تقريبًا، وأشار إلى نفسه بـ «عميد البث الإذاعي الألماني في الخارج»، في حين همَّش، على سبيل المثال، دور إدريس، «المجاهد التركستاني المسلم»، بوصفه «مترجمًا بالقطعة» لديه^(١١٧).

تصاعدت أهمية الإذاعة المقدَّمة بالعربية الفصحى عند الألمان، بعد أن وصلت إلى مستمعين لا في الشرق الأوسط فحسب بل في أجزاء عدة من المغرب العربي أيضًا، وتقدَّم لنا نصوص البرنامج العربي مصدرًا ثريًا للمعلومات حول محتوى البروباغندا النازية الموجهة لشمال إفريقيا والشرق الأوسط^(١١٨)؛ ولأن هناك بالفعل عرضًا عامًا للبرنامج^(١)، لا تركز الفقرات التالية إلا على حالات متقاة؛ إبرازًا لدور الشعارات والمصطلحات والخطابات الدينية في هذه الإذاعات^(١١٩).

كان برنامج إذاعة برلين المقدَّم بالعربية الفصحى متفردًا للغاية عن بقية الإذاعات الموجودة في المنطقة، وقُدِّم عادةً بنبرة تجمع بين الحدة والإثارة. كان البث يبدأ عادةً بإذاعة آيات قرآنية، وهي فكرة عالم جان إدريس^(١٢٠)، وحرص دعايو وزارة الخارجية بشدة على الحصول على تلاوات من بلدان العالم الإسلامي؛ إذ كانوا على قناعة بأنها أكثر أصالة من مثيلاتها التي أُنتجت في الرايخ، وبعد احتلال تونس، على سبيل المثال، لم يتوانوا عن تسجيل تلاوات لأئمة تونس المحليين^(١٢١).

وكما كانت الحال مع البروباغندا المطبوعة، استُخدم الدين في هذه البرامج لتصوير الإمبراطورية البريطانية والولايات المتحدة والبلشفية واليهودية أعداء للإسلام. وربما كان الموضوع الأبرز دعوة برلين لمقاومة الحكم البريطاني؛ ففي التاسع والعشرين من يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢، عندما تقدَّم رومل نحو القاهرة، أعلنت الإذاعات الألمانية أنه «يجب على المسلمين، أينما أسرف البريطانيون في

(١) في المصادر الواردة في الحاشية رقم ١١٨ من حواشي الفصل الثالث. (المترجم)

طغيانهم وتسُلُطهم، الاستعانة بالله على قتالهم»^(١٢٢). وسَعَت إذاعة برلين العربية سعيًا حثيثًا لئلا يغفل المسلمون عن هذا «الطغيان»، فنقلت مرارًا عن الاضطهاد البريطاني (المزعوم) للمسلمين حول العالم؛ إذ رثت «شهيدًا» أُعدم في فلسطين بوصفه «بطلاً يذكّرنا في قتاله في سبيل الحرية بصحابة النبي [ﷺ]»^(١٢٣)، واستخدمت قصصًا عن حوادث اضطهاد بريطاني (مزعومة) للمسلمين في الهند لتعلن أن «البريطانيين هم العدو الأخير للإسلام»^(١٢٤)، وكذلك نقلت قمع البريطانيين للحركات الإسلامية في مصر؛ مدّعية أن البريطانيين «ينشرون الفجور» في الأراضي الإسلامية، وأنهم مسئولون عن «جرائم ارتكبت بحق الإسلام»^(١٢٥). ومن بين الموضوعات الدينية المركزية: عدم احترام البريطانيين للمساجد والأماكن المقدسة؛ إذ نقل أحد ضباط مكتب معلومات الحرب الأمريكي في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤١ أن «البروپاغندا الإيطالية والألمانية تشدد دائمًا على تدمير الغارات البريطانية للأماكن المقدسة»^(١٢٦). وفي صيف العام التالي، زعمت إذاعة برلين العربية أن لندن استخدمت المدن المصرية لتكون مخازن ذخيرة ومعسكرات لجنودها، ومن ثمّ عرّضت الآثار التاريخية والمساجد لضررٍ محتمل^(١٢٧). وأنحّت الإذاعة بلائمة إسقاط الخلافة وحظر الاحتفالات الدينية في مصر على لندن^(١٢٨). ففي شتاء عام ١٩٤٢، أفادت إذاعة برلين أنه نظرًا لخشية البريطانيين من اجتماع المسلمين؛ حظرت سفر الحجيج في مصر والهند^(١٢٩). وكذلك ردّت برلين على «مزاعم بثّها إذاعات الأعداء» عن أن الغواصات الألمانية كانت مستعدة لضرب سفن الحجيج^(١٣٠)؛ فأكدت الإذاعة للمستمعين على أن القوات الألمانية لن تهاجم أية سفينة تحمل حجيجًا؛ أيًا يكن العَلَم الذي ترفعه، طالما أنها أعلنت بالجدول الزمني مسبقًا، وبعد فترة، عندما نُقل خبر الوصول الآمن للحجيج المصريين إلى شبه الجزيرة العربية، فاخرت الإذاعة بأنه «من الواضح أن سفن الحجّ التي عبرت البحر الأحمر قد وصلت بأمان إلى جدّة؛ لأن قوات المحور أرادت ذلك»^(١٣١)، وأدّعت برلين أن الحكومة البريطانية حاولت -بأقصى استطاعتها- إفساد الحجّ. وبمناسبة موسم الحجّ التالي في سبتمبر/ أيلول من عام ١٩٤٣، اتهمت تسيرون بريطانيا بمنع الحجّاج الفلسطينيين والهنود من السفر^(١٣٢)، وقبل ذلك بشهر، أعلنت المحطة أن

«الديغوليين، أولئك الدجالون الذين نصّبهم البريطانيون في سورية، قرروا حظر الحجّ برّاً وبحراً»^(١٣٣). فرجال فرنسا الحرة وأمثالهم كالبريطانيين تماماً في «بغضهم، لا للمسلمين فحسب، بل للدين الإسلامي نفسه». إن لندن كانت تعي أن «المسلمين إن توحدوا، فلن تهزمهم أية قوة على الأرض أو ترهبهم». وبعد فترة، غدت إذاعة برلين أكثر صراحةً؛ فقد ادّعى المذيع، مستخدماً بياناتٍ إحصائية، أن أربعمئة مليون مسلم سيشكلون قوةً أكبر بكثير من قوة الحلفاء، وأعلن أن «هذه القوة المسلمة ستقف لبريطانيا بالمرصاد إن هي أبت النزول على رغبات المسلمين وتطلّعاتهم»^(١٣٤).

لقد كان الداعم الرئيس والمستفيد الأول من هجوم البريطانيين على الإسلام، وبالطبع من الإمبريالية الأوروبية بشكل عام، وفقاً لإذاعة برلين، هم اليهود، وبالفعل، كلما اقتربت قوات رومل من القاهرة؛ اشتدّ التحريض ضد اليهود؛ ففي أوائل يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢ عندما عبر رومل الحدود المصرية، زعم المذيع العربي أن اليهود يفرّون من البلاد: «ونحمد الله مرةً أخرى على أن مصر ستتطهّر من رجس هؤلاء السفلة المفسدين»^(١٣٥). وفي الشهر التالي عندما اقترب جيش المدرعات الإيطالي الألماني من قلب مصر، أعلنت إذاعة برلين أن «اليهود يخططون لانتهاك حرّيات نسائكم وقتل أولادكم وتدميركم. والدين الإسلامي يأمرنا بالدفاع عن النفس، وهو ما لن يتحقق إلّا بإهلاك اليهود»^(١٣٦)؛ وبالفعل، دعا المذيع للعنف صراحةً بقوله «اقتلوا اليهود قبل أن يقتلوكم». وفي ربيع عام ١٩٤٣، وبعد أن غادرت القوات الألمانية قارة إفريقيا، أكدت إذاعة برلين لمستمعيها تضامن المسلمين في الصين واليابان والهند وبقية أنحاء العالم، وهم الذين وقفوا معاً يدًا واحدة في وجه أعدائهم، والأهم من ذلك، ضد اليهود^(١٣٧). وبنهاية ذاك العام، زعمت الإذاعة أن القرآن لعن اليهود؛ لـ «خبثهم»، وأن «محمّداً ﷺ بغضهم؛ لأنهم حاولوا قتله غيلة»^(١٣٨). ومستنداً إلى القرآن، صرّح أحد الخطباء التعبويين العرب في إذاعة برلين بعد شهر أن «أشدّ الناس عداوةً للإسلام هم اليهود، وقد كانوا كذلك دوماً»^(١٣٩). واستمرت تسييزن في بثّ هذا النوع من الخطابات المناهضة لليهود بلا هوادة، وربما كان أبرزها خطاب الكراهية الشهير الذي ألقاه الحسيني في الأول من مارس/ آذار

من عام ١٩٤٤، وهاجم فيه اليهودية هجوماً عنيفاً، قائلاً: «اقتلوا اليهود حيث ثقفتموهم، في سبيل الله والتاريخ والدين»^(١٤٠). ومن الجدير بالذكر أن إذاعة برلين لم تحاول إثارة القلق فيما يتعلق بالاحتلال اليهودي لفلسطين فحسب، بل تجاوزت ذلك لتوظف السرديات والصور النمطية ونظريات المؤامرة النازية حول اليهود، ودعت في النهاية إلى اجتثاثهم. وبالفعل، دمجت البروباغندا الألمانية الإسلام في التحريض ضد اليهود إلى درجة لم نعرفها حتى اليوم في العالم الإسلامي الحديث.

أما البروباغندا المناهضة للأمريكان فكانت في المجمل أقل شحناً على المستوى الديني؛ فلم يستخدم المذيعون في ألمانيا الإسلام إلا في مناسبات معينة؛ بغية إظهار الأمريكان أدنى درجة من الناحية الثقافية والأخلاقية؛ فعلى سبيل المثال، أعلنت [إذاعة] برلين بحدة في الخامس من سبتمبر / أيلول لعام ١٩٤٢، قائلة:

«لم نندهش عندما بثت إذاعة بوسطن منذ أيام حديثاً أثار الكثير من الاستهزاء؛ إذ بدأ البرنامج بموسيقى رقص شاذة، ثم صرخ مذيع قائلاً: «الله أكبر». إنهم قومٌ لا يعلمون أَيْصَلُّونَ الله أم للشيطان. إنها أمة من الغرباء ذوي الأعراف الغريبة. والآن، يجرؤ هؤلاء الأمريكان، الذين يطئون بأقدامهم مشاعر المسلمين بأفعالهم ونمط حياتهم اللاديني، على القول بأن الألمان لا يُجِلُّون الدين»^(١٤١).

وفي العام التالي، أنحت إذاعة برلين العربية باللائمة على الأمريكان؛ كونهم «عبيداً للمال»، وانتهازيين، وذوي معايير أخلاقية متدنية، مؤكدة أن «الجهود الأمريكية ستتخطم على صخرة قاسية؛ صخرة الإسلام»^(١٤٢).

وأخيراً، استخدم المكتب العربي في إذاعة تسيزن الإسلام في التحريض ضد السوفييت؛ فعلى شفير معركة العلمين، وحين كانت المدرعات الألمانية تجول في شمال القوقاز، أعلن المذيع في برلين أنه «يجب علينا محاربة البلشفية كما حاربنا اليهود والإمبرياليين»^(١٤٣). ومع انسحاب القوات المسلحة الألمانية من جبال القوقاز بعد بضعة أشهر، نقلت إذاعة برلين قصصاً مروعة عن الاضطهاد السوفييتي للمسلمين في المنطقة: «كان الأئمة يُعدَمون شنقاً في الأماكن التي يُعظَّمها

المسلمون، كالمساجد والمدارس الإسلامية، أو يطلق عليهم النار أمام أتباعهم وأقربائهم». وبالفعل، كانت قصص اضطهاد ستالين (Stalin) للمسلمين وتدمير الإسلام في الاتحاد السوفيتي بُثَّتْ كل بضعة أسابيع. وذُكِرَ المستمعون مراراً بإغلاق المساجد وحظر الشعائر الإسلامية: «إن روسيا كانت وما زالت الدولة الأكثر عداءً للمسلمين»^(١٤٤). وفي ربيع عام ١٩٤٣، بُثَّ برنامج إذاعي عن «الشيوعية والإسلام»، معاً بقصص المجازر وإغلاق المساجد: «إن الشيوعية قامت على أتباع الشيطان»^(١٤٥). وبعد بضعة أشهر، تلا المذيع العربي نصَّ خطاب أرسله اثنان من جنود المقاومة القوقازية إلى المراغي في القاهرة، يسردان فيه المآسي التي ارتكبتها البلشفة بحق الإسلام^(١٤٦). وفي أواخر عام ١٩٤٣، أكّدت تسيزن للمستمعين، في معرض تحذيرها من التوغل السوفيتي في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، أن ستالين قد أدرك أن الإسلام «عقبة كؤود» أمام مخططاته؛ لأن المبادئ البلشفية والمبادئ الإسلامية «على طرفي نقيض»^(١٤٧). ولاحقاً في أغسطس / آب من عام ١٩٤٤، أذاعت برلين أن موسكو «دمّرت المساجد... وأحرقت المصاحف... ومنعت المسلمين من ممارسة شعائر دينهم... إن البلشفية نقيض الإسلام»^(١٤٨).

وفي المقابل، سمّت پروياغندا برلين الإذاعية العربية الألمان بأنهم حماةً للدين الإسلامي يوثق بهم؛ فقد أُتبع «التصريح العربي»، في الخامس من ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٠، ببيان إذاعي مفصّل عن الصداقة الألمانية للعالم العربي والإسلام، مشدّداً على إرث الدراسات الألمانية للقرآن والتاريخ الإسلامي، وكذلك على إعجاب ألمانيا بالمسلمين، وفاخر المذيع قائلاً: «إن دراسات الباحثين الألمان قد أولت شخص النبي ﷺ وسيرته عناية خاصة»^(١٤٩). وكذلك أشار البرنامج الألماني إلى ما زُعم أنها مبادئ يتشاركها الإسلام والنازية. وفي الثاني والعشرين من مايو / أيار من عام ١٩٤٣، ركّز حوارٌ عن «الإسلام والاشتراكية القومية» على فضيلة النظام التي افترضت أصالتها في القرآن وتعاليم الاشتراكية القومية معاً، إلى جانب «هيام بالقوة» لا حدّ له، زُعم أنهما يتشاركانه^(١٥٠). وكانت تلك التقارير المتعلقة بحياة المسلمين تحت الاحتلال الألماني في أنحاء أخرى من العالم، وخاصةً البلقان

والأقاليم الشرقية؛ مهمة أيضًا؛ فقد أذاعت برلين، في الخامس من أغسطس / آب عام ١٩٤٢، أن السلطات الألمانية والإيطالية في ألبانيا تُرمّم المساجد المهْدَمة^(١٥١). وفي حلقات متعددة، زعمت ألمانيا أنها تحمي المسلمين في جنوب شرق أوروبا من الجرائم التي يرتكبها في حقهم مقاتلو التشيتنيك (Četniks) الصّرب والپارتيزان^(١) الشيوعيون بدعم من لندن وواشنطن^(١٥٢)؛ ففي أوائل عام ١٩٤٤، نقلت الإذاعة تقريرًا مفصّلًا عن غارة قاسية للپارتيزان الشيوعيين على قرية مسلمة، وزعمت أنهم استولوا على المسجد، وأرغموا جميع المسلمين على دخوله منتوين الاعتداء عليهن داخله، ولم ينقذهن إلا سرعة وصول الجنود الألمان^(١٥٣). وبعد أشهر، أكّد تقرير أن «ألمانيا العظمى» على استعداد للدفاع عن حقوق مسلمي البلقان^(١٥٤). وبُعيد محاولة اغتيال هتلر في العشرين من يوليو / تموز لعام ١٩٤٤، أعلن مذيع من تسيزن أن «مسلمي البلقان ابتهجوا بخبر نجاة الفوهرر بعد الحادثة الأخيرة»^(١٥٥)، وأن صلوات الشكر قد أقيمت في جميع مساجد البلقان الجمعة الماضية؛ لأن المسلمين، وفقًا للإذاعة، كانوا يعدّون هتلر «منقذهم من البلاشفة المجرمين»^(١٥٦). وكذلك فاخرت برلين بسياساتها الدينية في الأقاليم الشرقية المسلمة، لكن بوتيرة منخفضة؛ ففي الثالث عشر من أكتوبر / تشرين الأول لعام ١٩٤٣، على سبيل المثال، قيل للمُستمعين إن: «البلاشفة أعدموا عشرات الآلاف من القساوسة والعديد من العلماء المسلمين، ودمّروا المساجد وصادروا الممتلكات وأضرّموا النيران في المنازل، لكن عندما استولت الجيوش الألمانية على القرم، أعادت للمسلمين حقوقهم وفتحت لهم مساجدهم»^(١٥٧). لكن مشكلة المتطوعين المسلمين في الجيوش الألمانية كانت أكثر حساسية، وقد أبانت هذه المعضلة عن نفسها، في الثاني والعشرين من مايو / أيار لعام ١٩٤٤، عندما نقل البرنامج العربي أولاً أن

(١) الپارتيزان عموماً هو المقاتل الأنظامي الحديث. والپارتيزان هنا: الميليشيات الشيوعية اليوغوسلافية بقيادة يوسيب تيتو، التي قاتلت -مدعومة من السوفييت والإنكليز معاً- النازيين وميليشيات التشيتنيك الأرثوذكسية الموالية للملكية اليوغوسلافية السابقة ونظام الأوستاشا الكرواتي، في أثناء الحرب العالمية الثانية. تفصيلاً انظر: الفصل الخامس من هذا الكتاب، وانظر أيضًا: كارل شميت، نظرية الپارتيزان: استطرادٌ حول مفهوم السياسي، (القاهرة: مدارات للأبحاث والنشر، ٢٠٢٠). (المترجم)

الحلفاء يستغلون الجنود المسلمين من شمال إفريقيا ليكونوا «طعمة مدافع» على الجبهة الإيطالية، ثم أثنى بعدها بساعاتٍ قليلة على المسلمين الذين يقاتلون تحت لواء الألمان في البلقان^(١٥٨).

وقد تجاوزت توظيف ألمانيا للإسلام في دعايتها الإذاعية الموجهة للعالم العربي مجرد المقابلة بين أصدقاء الإسلام وأعدائه؛ إذ كانت إذاعة برلين تبثُ برنامجًا دينيًا محضًا، يسمَّى الأحاديث الدينية الأسبوعية (religiöser Wochentalk)، ولم تكن الرسائل السياسية فيه إلا كامنة أو غير موجودة على الإطلاق. وقد شرح غيرد روله في مذكرة داخلية أن هذه البرامج كانت تهدف، في المقام الأول، إلى إثارة الاهتمام بالبرامج الألمانية عامة، رغم أنه أضاف أنها اعتمدت على الدين بغية الحضر على ضرورة مقاومة الحكم الأجنبي^(١٥٩). كانت الأحاديث الدينية الأسبوعية تبدأ عادةً بمخاطبة المستمعين بعبارة: «أيها المسلمون» أو «يا عباد الله»، وهي صيحات للحشد كانت تتكرر، وكانت الغاية من الأحاديث تقديم النصائح الأخلاقية للمسلمين وتثقيفهم حول المسائل الأخلاقية والقيم الدينية. أُلقيت الأحاديث في شكل الموعظة، وكانت مفعمة بالإشارات إلى القرآن وسيرة النبي [ﷺ] وسيرة السلف. ونصحت الأحاديث التي كان موضوعها «التقوى»، أو «الصدق» أو «حُسن معاملة الخدم والعبيد والحيوانات» أو «صدق الإيمان وقوته» أو «الحجَّ»، المستمعين بالتقوى واتباع سنن النبي [ﷺ] وفكرة الأمة^(١٦٠). وأشار العديد من هذه الأحاديث بين ثناياه إلى أن المسلمين قد نالهم من الضعف ما نالهم؛ لأنهم انحرفوا عن منهج الإسلام، وأنه ما من سبيل لاستعادة قوتهم ومساعدتهم في الدفاع عن أنفسهم ضد أعدائهم، سوى الإحياء الديني؛ ففي حديث عن «الكُرم» في شهر ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٠، على سبيل المثال، زعم المذيع أن الإمبراطورية الإسلامية استمدت عظمتها من القيم الدينية، وأن الانحراف عن الإسلام استجلب «غضب الله ورسوله [ﷺ]»، وأدى إلى ما لحق ذلك من تدهور^(١٦١). وبعد شهر، أعرب المذيع، في حديث عن «الأثرة»، عن رغبته في حدوث إحياء إسلامي: «نسأل الله أن يعين المسلمين على الالتزام بأوامر دينهم، ليعودوا لسابق عزهم بعد الانكسار فيغلبوا

عدوهم»^(١٦٢). وفي الشهر التالي، حضَّ المذيع المستمعين أن «أفبقوا!»، لاثماً إياهم على غفلتهم العميقة التي أدت بهم إلى الضعف وانهيار الإمبراطورية الإسلامية وتفكك الأمة^(١٦٣). وكان من السرديات المتكررة كذلك أن أعداء الإسلام أبقوا على جهل المسلمين وإيمانهم بالخرافة عن عمد؛ ففي حديث عن «العلم والتعليم»، أشار المذيع إلى حقيقة أن العديد من المسلمين يُزعم أنهم لا يعلمون إلا ظاهراً من دينهم، وأنحى باللائمة على أولئك الذين أبقوا عليهم في إसार الأُمّة عمداً؛ بغية قمعهم والسيطرة عليهم^(١٦٤). وبالمثل، دعا حديث عن «التجديد والخرافة في الإسلام» إلى العودة إلى أصول الإسلام وسنة النبي [ﷺ]، فالحداثة والخرافة لم ينشرهما إلا أعداء الإسلام، «وما هم إلا اليهود»، حسبما زعم المذيع، مع الإشارة المعتادة إلى آية سورة المائدة: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة، ٨٢]^(١٦٥). لم يقدر للكثير من نصوص هذه الأحاديث النجاة من الحرب، والقليل الذي بقي، محفوظ الآن في دور المحفوظات الألمانية. أما العديد من نصوص الرصد الأمريكية؛ فلا يحتوي على هذه البرامج. لكن المسؤولين في واشنطن كانوا على علم كامل بها، فقد سخر أحد ضباط الاستخبارات في مكتب معلومات الحرب في ربيع عام ١٩٤٢، قائلاً: «لقد كان أحد برامج برلين العربية ينضح كالمعتاد بأناشيد دينية، وآيات قرآنية، ولهجة حلوة متزلفة»^(١٦٦).

وأخيراً، استغلّت برلين المناسبات الدينية استغلالاً مكثفاً؛ فالبث الإذاعي في أثناء العطلات الإسلامية مزج بين التأمّلات في الأعياد وخطاب الحرب، فمبكراً في يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤١، صدحت الإذاعة بتكبيرات عيد الأضحى مع خواطر حول فضيلة «التضحية» في جهاد الرجل لأعدائه، وتقدير «الرجولة والبطولة» وقوة الدين بوصفها سلاحاً في وجه الأعداء: «حقاً، إن الله مع المؤمنين»^(١٦٧)، وبعد يومين، قرّن المذيع العربي من برلين ابتهاجاته في عيد الأضحى بحديثه عن حياته في الرايخ، منكرًا «التقارير الكاذبة» التي تبثها پروباغندا الحلفاء حول الوضع في ألمانيا^(١٦٨). وبالمثل، بثت إذاعة برلين العربية، مع أدعيّتها الاحتفالية في غرة العام الهجري الجديد، أملها في النصر على الطغاة الإمبرياليين، مستشهداً بسورة الأنفال:

﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأنفال، ١٠] ^(١٦٩)، وبعدها بيومين، بُثَّت الإذاعة موعظة حثَّت المؤمنين على التقوى واستدعت دروسًا من سنة النبي محمد ﷺ: «كونوا كنيكم ﷺ» [١٧٠]. ومنذ أن استقر الحسيني في برلين، احتوى هذا النوع من البرامج على خطبه؛ ولذلك، لم تقتصر إذاعة برلين في عيد الأضحى، في ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، على بثِّ التهاني والأدعية المعتادة في الأعياد المقرونة بالدعوة إلى التضحية في الحرب ضد أعداء الإسلام، بل اشتملت أيضًا على خطاب الحسيني في افتتاح المعهد الإسلامي المركزي ^(١٧١). وفي التاسع عشر من مارس/ آذار لعام ١٩٤٣، بُثَّت محاضرته في المعهد الإسلامي المركزي بمناسبة احتفالات المولد النبوي التي حرَّض فيها قائلًا: «لم ينجُ بلد إسلامي واحد من ضفاف الأطلنطي وحتى الشرق الأقصى ... من الطغاة الأعداء ... والله وحده العدل الرحيم سينصرهم» ^(١٧٢). وفي عيد الفطر في الأول من أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣، بُثَّت خطابه الموجَّه لإخوانه «المحمَّدين في جميع أنحاء العالم»، تتخلَّله الآيات القرآنية، وقد حثَّ الحسيني المسلمين فيه على الصمود في إيمانهم وحربهم ضد الطغيان الإمبريالي، قائلًا: «اتبعوا إيمانكم، فثمَّ النصر!» ^(١٧٣). ولاحقًا في سبتمبر/ أيلول من عام ١٩٤٤، دعت إذاعة برلين العربية المؤمنين في رسالة العام الجديد إلى الدعاء بهزيمة اليهود والإمبريالية البريطانية ^(١٧٤). وكان من أبرز الفعاليات في هذا السياق، البرنامج الذي أذيع بمناسبة احتفالات المولد النبوي في مارس/ آذار من عام ١٩٤٤، وورد فيه تقرير عن مسجد برلين، حيث وصفه ضابط رصد أمريكي بما يلي:

«قال المذيع إنَّ احتفال هذا العام يختلف عن أي عام سبق؛ إذ اتَّشح بالحزن والألم؛ لأنَّ المسجد دمرته غارات الحلفاء البرابرة، فالحلفاء لا يُعيرون حُرمة الآثار الدينية اهتمامًا، فهم محض بهائم. لقد أغاروا على المسجد في الثالث عشر من فبراير/ شباط. ثم قال المذيع إنَّه سُبِّحَتْ مسرحية قصيرة تصف أحداث ذلك اليوم المشهود. وبعد صمتٍ قصير، سُمع صوت إمام المسجد يتلو آياتٍ من القرآن بصوتٍ رخيم هادئ؛ كانت الآيات تسأل الله حفظ حياة المسلمين ورفع شأن الإسلام، وفي لحظة، هدر صوت

الطائرات البعيدة، وسمع دويُّ قبلة تتهاولى، تلاه هدير انفجار، لكن في أثناء ذلك كله، ظل القارئ يتلو الآيات بالصوت الرخيم نفسه، ثم خرج المذيع في المشهد وقال: وقف إمام المسجد، في اليوم التالي، في البرد القارس، لكنه ظل يتلو. ثم سُمع صوت الإمام مرةً أخرى يقول: «الله أكبر، الله أكبر!»، ويكرر آيات أخرى من القرآن بصوت هادئ، ثم خرج المذيع ثانيةً وقال إن صوت الإمام هو صوت الحق [كذا وردت]، يخبر العالم الإسلامي أن أعداء الإسلام [كذا وردت] لن يكفُّوا عن مساعيهم حتى يقضى عليه تمامًا. وقال إنه في أثناء ذلك الدمار كان احتفال المولد النبوي، واجتمع المسلمون لتهنئة بعضهم بعضًا، ثم سُمعت أصوات صادرة عن الجَمْع»^(١٧٥).

وعلى وجه الإجمال، يمكن تقسيم پروپاغندا ألمانيا الإذاعية الإسلامية الموجَّهة إلى شمال إفريقيا والشرق الأوسط إلى قسمين (على الرغم من أنهما في الواقع كانا مرتبطين في مقطوعة دعائية واحدة): تقارير عن أعداء الإسلام وتقارير عن أصدقائه. فكما كانت الحال في البروپاغندا المطبوعة، قدَّم الإسلام لغة واستعارات وتعاليم وظَّفها الدعاويون الألمان في سبيل قضيتهم السياسية؛ فقد استعملت البروپاغندا النازية لغة دينية مثقَّلة بمفاهيم دينية وإحالات على نصوص مقدَّسة، وكان التحريض على البريطانيين والبلاشفة واليهود زاحراً باستشهادات قرآنية، بل صيغت المصطلحات غير الدينية - أحياناً - في لغة دينية، كما حدث في حالة الجملة الألمانية: قاذفة القنابل شتوكا (*Sturzkampffugzeug*) التي عُزِّبت بصيغة: «طائرة تشبه عُقاب النبي^(١) الذي ينقضُّ من السماء ليدمر العدو على الأرض»^(١٧٦). علاوة على ذلك، وظَّفت البروپاغندا الإذاعية المقدَّمة بالعربية الفصحى - بانتظام - قامات وحدوية إسلامية لنقل الأخبار، على سبيل المثال، عن الإسلام في الاتحاد السوفييتي أو الهند أو ألمانيا، كما اقترحت، في الوقت نفسه، فكرة معركة إسلامية عالمية تُشنُّ إلى جانب المحور.

(١) الإمامة هنا إلى راية العقاب، وهي راية مربعة كانت لواء النبي ﷺ، وكانت مصنوعة من الصوف، على اختلاف في ألوانها بين الأبيض والأسود والأصفر، مكتوب عليها «لا إله إلا الله محمد رسول الله». والتشبيه هنا وفي كثير غيره من استعمالات البروپاغندا النازية ظاهر التلقيق والتعسف. (المترجم)

كان محتوى إذاعة برلين باللهجة الدارجة المغاربية قريباً - إلى حد ما - من برنامج العربية الفصحى، وملتزماً بالموضوعات الدينية السياسية نفسها، على الرغم من تركيزه الإقليمي على شمال إفريقيا، ويصدق الأمر نفسه على البرامج العربية في إذاعة أثينا وإذاعة باريس - موندريال؛ إذ كانت إذاعة باريس - موندريال تنقل أخبار المسلمين في فرنسا تحت حكم المحور، ففي أوائل عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، بثت الإذاعة برنامجاً وثائقيًا، ألقاه مذيعة الرئيس، الريفي المغربي، محمد بوزيد، عن العمال المسلمين على سواحل الأطلسي، ناقلاً ثناءهم على هتلر^(١٧٧). وعلى الرغم من الأولوية التي منحتها السلطات الألمانية للبرامج العربية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، زادت أيضًا من عدد البرامج التركية والفارسية والأردية.

غير أن محاولات استغلال الإسلام في البرامج التركية كانت محدودة^(١٧٨)؛ فعندما استخدمت برلين بعض البروباغندا الدينية البسيطة في أوائل الحرب، ردت الصحافة التركية ردًا فوريًا مليئًا بالسخرية والنقد، مشددة على أن الدين يجب ألا يغدو مطلقاً موضوعاً للبروباغندا السياسية، وعدت هذه المحاولات دليلاً على انعدام الحشمة لدى الألمان، وذكرت القراء بمحاولات فيلهلم الثاني الفاشلة لاستغلال الإسلام قبل عقود^(١٧٩). وحذر سفير هتلر في أنقرة، فرانز فون باين (Franz von Papen)، من أن «مخاطبة العاطفة الدينية» لن يجذب «إن فعل» إلا «الطبقات الدنيا»، رغم أنها لا يمكن أن تستجيب لبروباغندا دينية صادرة عن «مركز ثقافي غربي»^(١٨٠). ومع ذلك، أسس المسؤولون الألمان، بعد عام، محطة مقرصنة هاجموا من خلالها اللائكية واللا دينية وقمع الإسلام في تركيا^(١٨١). لكن في المطلق، ظلت تركيا العلمانية (رسميًا) حالة خاصة، كما كانت في النقاشات الدائرة بين الخبراء الألمان قبل الحرب.

وعلى النقيض، اعتمدت الخدمة الفارسية للإذاعة الألمانية، بشكل متزايد، على الموضوعات الدينية، وكان من بين العاملين فيها دعاة معروفون ككبير المذيعين شاه بهرام شاروخ (Shah-Bahran Shahruk)، والمعارض السياسي نظام الدين آخوي (Nezameddin Akhavi)، وداود منشي زاده (Davud Monshizadeh) الذي سيؤسس

حزب سومكا (Sumka) الفاشي في إيران بعد الحرب. وبعد احتلال إيران في صيف عام ١٩٤١، ستطلق پروپاغندا الألمانية لتتهم الحلفاء -كعاداتها- بانتهاك المقدسات والمشاعر الدينية هناك. و كان الزعم بأن «القوات الأنكلو-سوفيتية» «دنست المساجد في إيران» من بين الشعارات الدعائية المتكررة^(١٨٢). لكن مع تقدّم الألمان نحو الحدود الجنوبية للاتحاد السوفيتي في صيف عام ١٩٤٢، لتصبح قرب الحدود الإيرانية، صدرت توجيهاتٌ جديدة تؤكد على الدعايين، بالإضافة إلى الشعارات المعتادة، مهاجمة «سياسة القمع» البريطانية والسوفيتية في «البلدان المحمّدية الأخرى»^(١٨٣)؛ فاتهمت إذاعة برلين واشنطن بالضلوع في «أنشطة تبشيرية» في إيران، واتهمت لندن بالعبث لا في الشئون «السياسية» للبلاد فحسب بل في شئونها «الدينية» أيضًا، كما اتهمت موسكو بـ «العداء العام للدين»^(١٨٤).

وكانت فكرة المهدوية الشيعية من بين الاستعارات الشائعة في پروپاغندا الألمانية في إيران؛ فمبكراً منذ فبراير/ شباط من عام ١٩٤١، قدّم إرفن إيتل، الذي كان سفيراً لدى طهران آنذاك، بعض الاقتراحات في هذا الصدد؛ فمن العاصمة الإيرانية، نقل إيتل أن عددًا من «الفقهاء» الشيعة يخبرون الناس بأن هناك «رؤى ونبوءات قديمة أولوها بأن الإمام الثاني عشر أعاده الله إلى العالم في صورة أدولف هتلر»^(١٨٥)، واقترح إيتل دعم هذه الماَجَريات، ومحاولة «التشديد على محاربة محمّد [ﷺ] لليهود في الماضي، ومحاربة الفوهرر لهم في الحاضر. وبالمماهاة بين البريطانيين واليهود، ستكون پروپاغندا المناهضة للإنكليز فعّالة للغاية في الوصول إلى الشيعة الإيرانيين»، واعتمد إيتل في اقتراحه، على المزاجية بين الآية الثانية والثمانين من سورة المائدة واقتباس من كتاب كفاحي يقول فيه هتلر: «إنني أوّمن بأنني أسلك الآن سلوكًا يتفق مع إرادة الخالق العظيم؛ فمن خلال دفاعي عن نفسي ضد اليهود أقاتل في سبيل الرب»؛ ليثبت أن المسلمين والنازيين متفقون على الأهداف نفسها في القتال. وكان مسئول پروپاغندا في السفارة الألمانية في طهران قد جمع مادةً بالفعل حول هذا الموضوع، تعيّن على الدعايين الألمان الاعتماد عليها في برامجهم، ثم استكمالها بالدعاية المطبوعة إذا ما أثبتت فعاليتها، لكن إيتل

حذر من أن «البروپاغندا غير المتقنة» قد تجرح «مشاعر المؤمنين العميقة». وكذلك بدا أن القنوات المحلية هي الأنسب لنقل الرسائل الدعائية، وشدد إيتل بالأخص على ضرورة أن يحاول الألمان استغلال الأهمية السياسية للفقهاء في إيران، بما لديهم من معلومات فعّالة وشبكات بروپاغندا متنوعة في مشهد وقم^(١٨٦). وكان زملاء إيتل متفقون معه في هذا الرأي. وفي تقييمه للبروپاغندا الألمانية في إيران في أوائل عام ١٩٤٢، كتب هانز ألكسندر فينكلر (Hans Alexander Winkler)، الذي كان ملحقاً ثقافياً في السفارة الألمانية بطهران قبل احتلال الحلفاء، أن أنجع موضوعات البروپاغندا في إيران هي تلك التي تستند إلى المعتقدات الدينية ومطامح الإيرانيين، وخاصةً عودة الإمام الثاني عشر^(١٨٧). وأكد فينكلر أن سكان الريف و المثقفي المدن كليهما أظهرًا معتقدات تقرر بين صعود أدولف هتلر وخروج المهدي. بل إن الفقهاء الشيعة أنفسهم، وفقاً لهذا الدبلوماسي، أولوا نشر هذه الأفكار عنايتهم. ونظرًا لـ «ميل الإيرانيين للتعصب الديني»، رأى فينكلر في هذه المعتقدات، بما تنطوي عليه من ارتباط مثالي بالمشاعر المعادية لليهود، «قوى هائلة» يمكن للبروپاغندا الألمانية توظيفها. وفيما يبدو، قدّمت البروپاغندا الألمانية هتلر - بالفعل - في صورة المنقذ الإلهي^(١٨٨). وسرعان ما عبّر محمّد رضا بهلوي، الشاه الجديد، عن قلقه من إذاعة المحور التي تصوّر الطاغية الألماني في صورة الرمز الديني المنافع عن الإسلام^(١٨٩).

أما البروپاغندا الموجّهة إلى مسلمي الهند البريطانية، والتي كانت أيضًا جزءًا من عمل «مكتب الشرق» في إذاعة تسيزن، فقد كانت لها حساسية خاصة. وقد بُثت برلين ثلاثة برامج يومية موجّهة للهند، منها آزاد مسلم (مسلمون أحرار) بالأردية. لكن في عام ١٩٤٣، كانت لا تَبَثُّ غير خمس عشرة دقيقة في اليوم، وبدلاً من مخاطبة الجماعات الدينية، ركّزت الإذاعة النازية في الهند عادةً على لوم إنكلترا على نشر الكراهية الدينية^(١٩٠). وكان من المستحيل على تسيزن الدعوة للجهاد في الهند عبر برامجها الإذاعية؛ لأنّ المعاون الهندي الأساسي لبرلين كان شُبْهاس تشاندرا بوس (Subhas Chandra Bose)، الذي كان يسعى رسميًا إلى وحدة

الجماعات الدينية المختلفة في الهند. لكن مع تقدّم الحرب، ازداد اعتماد البروپاغندا الألمانية على الإسلام، وكان من أبرز الأمثلة على ذلك ترجمة خطاب المفتي إلى الأردنية في يوم الأحد، الثالث والعشرين من أغسطس/ آب لعام ١٩٤٢، والذي خاطب فيه المسلمين مهاجمًا عداء لندن للإسلام حول العالم، وداعيًا إيّاهم لمقاومة الحكم البريطاني^(١٩١)، وسرعان ما ردّت لندن عبر إذاعتها العربية مؤكدةً للمستمعين على دعم المسلمين الهنود الثابت للحلفاء^(١٩٢). وفي الشهر التالي، بثّت الإذاعة الإيطالية الهندية بيانًا للشيخ البشتوني الأسطوري المتمرد ميرزا علي خان (Mirza Ali Khan)، المعروف بفقير إبيي وكان يقاتل [البريطانيين] في وزيرستان، يؤيد فيه خطاب الحسيني ويشير إلى أن أعداء المحور هم أعداء الإسلام والهند^(١٩٣)، وفي الواقع، كان نصّ تصريح علي خان قد صيغ في مكتب پروپاغندا إيطالي في روما، لا في جبال شمال وزيرستان^(١٩٤).

ومع ذلك، كان الألمان في الواقع على اتصال بميرزا علي خان وأتباعه في الحدود الشمالية الغربية للهند، وهي معقلٌ للاضطرابات في الهند البريطانية منذ القرن التاسع عشر^(١٩٥). وفي فترتي ما بين الحربين والحرب العالمية الثانية، برز علي خان ليصبح زعيمًا أساسيًا للتمرد في المنطقة، وكالعديد من سابقه، لم يكن مجرد زعيم سياسي، بل رمزًا دينيًا يدعو للجهاد ضد التدخل الإمبريالي. ووضع البريطانيون عددًا كبيرًا من فيالق الجيش الهندي في المنطقة للقضاء على الأعمال التخريبية، وإعاقة الهجوم على البنية التحتية الإمبراطورية. وكان المسؤولون الألمان يتدارسون منطقة الحدود الشمالية الغربية قبل فترة، ففي تقرير مكوّن من اثنتين وخمسين صفحة عن المنطقة، صدر في عام ١٩٤١، شدّد ليس فقط على الأهمية الإستراتيجية للأغلبية السنية التي هي «عدو أصولي للبريطانيين»، بل أيضًا على أهمية «حميّتها الدينية»^(١٩٦). وفي الوقت نفسه تقريبًا، دعمت برلين - بالتعاون مع الإيطاليين - علي خان بانتظام من خلال إمداده بالمال والسلاح والذخيرة^(١٩٧). وتبيّن الوثائق الألمانية أن البعثة الألمانية إلى كابول، التي أدارها الدبلوماسي المخضرم هانز پلغر (Hans Pilger)، قامت على تنظيم عملية الإمداد بالتعاون مع عملاء محليين. وعلى الجانب

البريطاني، كشفت تقارير استخباراتية عن القلق الإمبراطوري من هذه العلاقات^(١٩٨)، وبيّنت أن السلطات المحلية الأفغانية قد بذلت وسعها بالفعل لإعاقة تنقلات المحور عبر خط ديوراند (Durand Line)^(١٩٩). وطيلة الحرب، ضيّقت بريطانيا الخناق على تدفق الدعم حتى توقف نهائياً في عام ١٩٤٢؛ ففي خريف عام ١٩٤٢، أرسل علي خان إلى الحسيني والكيلاني خطاباً، عبر أحد رسله إلى البعثة الألمانية في كابول، يؤكد فيه على استكمالها للقتال رغم نقص السلاح والذخيرة^(٢٠٠). لقد كان علي خان «بطل الحرية في وزيرستان» من منظور الجمهور الألماني^(٢٠١).

لكن باستثناء متمردي منطقة الحدود الشمالية الغربية، ظل أكثر مسلمي الهند على هدوئهم. فرابطة مسلمي عموم الهند، التي أصبحت أكبر منظمة جماهيرية إسلامية في فترة الحرب، أثبتت ولاءها لبريطانيا. وحاول [محمد علي] جناح (Jinnah) استغلال الموقف في سبيل الدفع بالتقسيم^(١)، لكنه ظل -في كل الأحوال- موالياً لبريطانيا^(٢٠٢)، ودعا زعماء المسلمين في الأقاليم الهندية إلى محاربة المحور^(٢٠٣). لكن لا يمكننا بالطبع قصر توجهات الحركات والجماعات الإسلامية الهندية على الرابطة الإسلامية؛ فقد كان هناك منها من هو أشدّ عداءً للبريطانيين بالفعل، كبعض أعضاء جمعية العلماء المكوّنة من أبرز العلماء الهنود تحت قيادة مولانا كفاية الله الذي كان مفتياً غير رسمي للهند مجاهراً بمناهضة للإمبريالية، وقد اعتُقل أكثر من مرة، بل إن المسؤولين الألمان أنفسهم راودتهم -لفترة وجيزة- فكرة مدّ خطوط التواصل مع كفاية الله مباشرة^(٢٠٤).

ردود الفعل الإسلامية على التودّد الألماني للإسلام

يصعب علينا تقييم الاستجابة لليروپاغندا الإذاعية الألمانية ومدى فعاليتها؛ فلم تكن هناك آليات واضحة لقياس الرأي العام في غالبية أنحاء شمال إفريقيا والشرق الأوسط، ولم تقدّم التقارير الاستخباراتية صورة مفصّلة؛ ففي حين مالت سلطات الحلفاء إلى الاعتقاد بأن السكان يوالونها، مال مسئولو المحور إلى العكس؛ نظراً لردود الأفعال التي وردتهم من جانب متعاونيهم الموثوقين، الذين كانت لهم

(١) يعني تقسيم الهند البريطانية إلى الهند وباكستان الذي أقرّ عام ١٩٤٧. (المترجم)

مصلحة شخصية في الترويج لنجاح أعمالهم الدعائية، وعلى الجانب الآخر، لا تمثل كتابات المفكرين المسلمين في العادة إلا شريحة محدودة من المجتمع، لكن من المؤكد أن البروپاغندا الألمانية واجهت عقابًا عديدة.

أولاً، كانت هناك عقبات فنية؛ ففي حين كانت الأُمِّيَّة عائقًا أساسيًا أمام البروپاغندا المطبوعة، كان انتشار الإذاعة محدودًا لعدة أسباب؛ فالقليل من السكان في شمال إفريقيا والشرق الأوسط كان يملك أجهزة المذياع، ووفقًا لدراسة أعدّها مكتب معلومات الحرب الأمريكي في عام ١٩٤١، كان أعلى عدد لأجهزة المذياع ذات الموجات القصيرة في العالم العربي يوجد في مصر، بواقع خمسة وخمسين ألف (٥٥,٠٠٠) جهاز، في حين كان عددها في السعودية ستة وعشرين (٢٦) فقط^(٢٠٥). وبالطبع، كان الكثير منها، إن لم يكن أغلبها، في حوزة الأوروبيين. وفي برقة؛ ميدان الحرب الرئيس، لم يكن لدى السكان المسلمين أي مذياع تقريبًا، وفقًا لتقرير ميداني لنويرات^(٢٠٦). لكن أجهزة المذياع كانت غالبًا ما توجد في الأماكن العامة؛ المحلات والميادين والمقاهي، حيث يجتمع الناس، وكان الألمان يعون جيدًا أهمية المذياع في هذه الأماكن؛ فقد حاول فريتز غروبيّا، عندما كان ما يزال في بغداد، رشوة ملاك المقاهي لمتابعة تسيّز^(٢٠٧)، ومع ذلك، لم تتمكن البروپاغندا الإذاعية أبدًا من الوصول إلى جمهورٍ يماثل حجم الجمهور الأوروبي، وحتى أولئك الذين أمكنهم الوصول إلى أجهزة المذياع، قابلتهم عادةً مشكلات تقنية؛ أهمها انقطاع الكهرباء وعدم القدرة على التقاط الموجات، وكذلك فرض الحلفاء، بوصفهم حكام المنطقة، رقابة صارمة، وخاصةً في الأماكن العامة، وبذلوا جهودًا مكثفة للتشويش على الإذاعات الألمانية.

وكذلك، واجهت البروپاغندا النازية عقبات عدة على مستوى المحتوى؛ فأولاً، كانت النبرة العدائية واللهجة السوقية والمحتوى العنيف الذي اتسمت به البرامج، يستهدف بالأساس الشرائح الأُمِّيَّة من المجتمع، وربما كان خطابها الموجه للنخب المثقفة، التي تملك في الواقع غالبية أجهزة المذياع، وتمثل أكثر رواد المقاهي في

المدن، أضعف من سابقتها، وفي ذلك قال مايلز لامپسون (Miles Lampson) (لورد كيلرن Lord Killearn) لاحقاً)، السفير البريطاني إلى مصر، متأملاً في «ضراوة اللغة المستعملة في الإذاعة الألمانية»: «يمكن أن يجذب هذا العنف المستمع البسيط، لكنه يناقض غايته، أو هكذا نأمل، في أوساط الشرقيين الأكثر تمدناً ممن يُعدّون أكثر ميلاً للحشمة»^(٢٠٨)؛ إذ أخبر أحد الدبلوماسيين المصريين نظيره البريطاني أن الروايات المفزعة المتعلقة بالجنود البريطانيين في البلاد المسلمة، أي «قصص الاغتصاب والقتل والحفلات الجنسية المليئة بالسكر»؛ تكون في الغالب فاحشة للغاية، حتى أن زوجته تصر مراراً على إغلاق المذياع؛ لأن هذا البرنامج يثير اشمئزاًها^(٢٠٩). وقال ممثل بريطانيا في سورية إن إذاعات برلين «تبث فقط الأمور التي يريد منها المتطرفون إثارة العناصر المتعصبة... لكن الأوساط المعتدلة استخفت بها»^(٢١٠). ولحظ زميله من البعثة [الدبلوماسية] إلى الخليج الفارسي أن المسلمين من أهل البلاد «يستمتعون بفكرة أن يونس بحري [كذا وردت] يمكنه التحول، كلما شاء، إلى قمة الإثارة»^(٢١١). ثانياً، تجنبت البروباغندا الألمانية، المطبوعة والإذاعية، السؤال الشائك المتعلق بالاستقلال عن الحكم الاستعماري؛ ونتيجة لاحتراهم المصالح الإمبريالية لإيطاليا وفرنسا فيشي وإسبانيا فرانكو في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، اضطرت السلطات في برلين إلى قبول أن تحالفاتها تكلفها فقدان جزء كبير من تعاطف المسلمين. ثالثاً، تأذى العديد من المؤمنين من الاستغلال السافر للدين، أي التدين الحاد الذي روّجت له البروباغندا الألمانية^(٢١٢). ورابعاً، واجهت البروباغندا الألمانية مشكلات متعلقة بالمصادقية والأصالة؛ لأنه حتى أشد المستمعين سذاجة، كان يدرك أن البروباغندا تروم هدفاً سياسياً دينياً. وأخيراً، وربما الأكثر أهمية، لم يكن الألمان يهيمنون على الرأي العام؛ فقد نظم الحلفاء، بوصفهم القوى العظمى في المنطقة، حملة شاملة تقاوم البروباغندا [الألمانية]، وسوف نناقشها لاحقاً.

في المجمل، أخفقت البروباغندا الألمانية في إثارة الانتفاضات ضد الحلفاء في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، وكذلك، ظل فرار الجنود المسلمين من صفوف

الأعداء هامشيًا^(٢١٣)؛ فمن دون سلاح ولا مساعدة فعلية، مع سيطرة الحلفاء المحكمة، وحتى في حالة من يستجيبون لدعوات الجهاد الألمانية، كانت الثورة أو حتى مجرد التخريب الشديد خيارًا مستحيلًا من الناحية العملية. ويشير البحث في مدى التجاوب مع النازية، في مناطق متفرقة من شمال إفريقيا والشرق الأوسط، إلى وجوب عدم المبالغة في تقدير تأثيرها^(٢١٤). وإجمالًا، كانت الآراء في المجال العام شديدة التباين، وتتراوح بين الانبهار والتعاطف والقلق والازدراء، وهو ما عكس عدم تجانس المجتمعات في المنطقة، لكن أيًا كانت رؤاهم، فإن الغالبية لم تبدِ تفاعلاً مع دعوات برلين للعنف والثورة الدينية، علاوة على ذلك، من اللافت أن الشعارات الإسلامية التي رفعتها أوروبا غندا الألمانية لم تحصل على كبير تجاوب في الأوساط الدينية ولدى كبار العلماء، كما نرى من منظور أوسع.

وقيل: إنه كان من بين مستمعي إذاعة برلين في إيران الملاً الشاب روح الله الموسوي في مدينة قم المقدسة^(٢١٥). كان الموسوي يمتلك مذياعاً من صنع الشركة البريطانية پاي (Pye)، وكان يستضيف كل ليلة عدداً من الملالي وطلاب الحوزة يستمعون إلى البرنامج الفارسي في إذاعة تسيزن، وقد بدا أن الملاً الموسوي، الذي عرفه العالم بعد ذلك باسم آية الله الخميني، لم يكن شديد الإعجاب بالبرنامج الألماني. وفي عام ١٩٤٢، أصدر الخميني تعليقه (the tract) التي حوت أولى بياناته السياسية: كشف الأسرار، والتي حرّض فيها ضد الهرطقات اللادينية للدولة البهلوية ودعا لنظام يستند إلى مبادئ الإسلام، لكنه هاجم أيضاً الأنظمة القمعية بشكل عام، وخطّ من شأن «الأيديولوجيا الهتلرية» بوصفها «أشدّ ما أنتجه العقل الإنساني خطراً وبشاعة»^(٢١٦). لكن كان هناك من الفقهاء الأصغر سنّاً من يميل إلى الألمان، وكان من أشهرهم مناهض الإمبريالية المتقدّ حماسة آية الله أبو القاسم الكاشاني، الذي اعتقلته السلطات البريطانية في عام ١٩٤٣ لقيامه بأنشطة مؤيدة للألمان، وكان والده الراحل آية الله مصطفى الكاشاني قد لقي حتفه في قتاله ضد القوات البريطانية في جنوب العراق في أثناء جهاد الحرب العالمية الأولى^(٢١٧). لكن المؤسسة الفقهية المحافظة في إيران زهدت في السياسة وانسحبت إلى حوزاتها^(٢١٨)؛

إذ دعا بعض كبار الفقهاء، كآية الله محمد حسين بروجردي، الذي أصبح بعد الحرب مرجع التقليد الوحيد، وهي أعلى مرجعية دينية في الإسلام الشيعي، إلى السكون سياسيًا^(٢١٩). وخارج إيران، ظلت المراجع الشيعية حذرة، فشيعة النجف وكربلاء لم يكونوا متحدين خلف ألمانيا كما كانوا في الحرب العالمية الأولى^(٢٢٠). وفي أوائل عام ١٩٤٠، حاول أمين الحسيني، عندما كان في بغداد، إقناع المراجعيات الشيعية في جنوب العراق بدعم جهاده، فاقترب من كبار الفقهاء، أمثال عبد الكريم الجزائري ومحمد كاشف الغطاء، اللذين لعبا دورًا كبيرًا في السياسة العراقية في سنوات ما بين الحربين^(٢٢١)، وفي حين تجاهل الجزائري المفتي الفلسطيني، كان كاشف الغطاء أكثر انفتاحًا، وأصدر فتوى تدعو لجهاد الإمبراطورية البريطانية، أذاعها يونس بحري في إذاعة برلين في الثالث عشر من فبراير/ شباط لعام ١٩٤٠، وإن لم يكن لها أثر كبير^(٢٢٢)؛ إذ لم تندلع انتفاضات شيعية كبيرة في أثناء الحرب. ولم يسجل الألمان ما يثير الإعجاب أكثر من رسم بعض الرسومات في الشوارع؛ ففي أوائل عام ١٩٤٢، أفاد دبلوماسي ألماني أن شعار «هتلر خليفة علي»، الذي ظهر على الجدران في بيروت ودمشق، كتبه شيعة متمردون، أو ربما عملاء الألمان^(٢٢٣).

وفي المشرق، تلقت أوروبا غندا الألمانية ردود فعل متباينة؛ ففي أطراف العالم العربي وفي منطقة الخليج الفارسي، استحضر [سلطان بن] محمد القاسمي، الذي سيصبح أمير الشارقة في الإمارات العربية المتحدة، أوروبا غندا الحرب في مذكراته، قائلاً: «كانت الأخبار التي تنقلها الإذاعة الألمانية، بنبرة المذيع العراقي يونس بحري الحادة، تثير حقن مؤيدي الحلفاء، بالضبط كما كانت الأخبار التي تنقلها إذاعة بي بي سي (BBC) في الشرق الأوسط بصوت المذيع السوري منير شمسًا تغضب مؤيدي المحور، ومن النوافذ التي تُطل على ساحة الحصن الأمامية، كنّا نحن الأطفال نشاهد القتال الدائر بين الفريقين»^(٢٢٤). ووفقًا للقاسمي، أثارت أوروبا غندا الحرب الانقسام بين المستمعين؛ «فشطّر من الناس أيّد الحلفاء وأيّد الشطر الآخر المحور». وقد شاع مثل هذا التنوع في العديد من أطراف المنطقة. لكن العلماء والمراجع الدينية البارزة ظلوا على صمتهم، مع استثناءات قليلة ملحوظة؛ فعقب اجتياح الشام

الخاضعة لحكم فيشي في عام ١٩٤١ على سبيل المثال، انحاز الشيخ محمد توفيق خالد، مفتي لبنان القوي، انحيازًا علنيًا للحلفاء^(٢٢٥).

وبالقرب من جبهة شمال إفريقيا، في مصر، كان توجه السكان متباينًا؛ فقد زعم أنور السادات، الذي كان ساعة الحرب ضابطًا شابًا في القاهرة، أنه كان هناك انحياز قوي للألمان بين صفوف السكان: «كان الشعور العام في مصر ضد الإنكليز، ومن ثمّ في صفّ أعدائهم... فخرجت المظاهرات تهتف: «إلى الأمام يا رومل»، فقد رأت الجماهير في هزيمة الإنكليز الطريق الوحيد لخلاص البلاد منهم»^(٢٢٦). كان السادات عضوًا في تنظيم «الضباط الأحرار»^(٢٢٧) الثوري، الذي سعى، باسم الشعب، إلى إشعال ثورة مسلّحة^(ب) في أثناء الحرب، بل تعاون مع عملاء ألمان، وهو ما أدّى إلى اعتقاله في صيف عام ١٩٤٢. لكن التقارير البريطانية تقدّم تقييمًا أدق للمزاج العام، مشيرة إلى أن المواقف السياسية لم تكن ثابتة، بل تغيّرت باستمرار طوال سني الحرب؛ إذ أبرق مايلز لامپسون من القاهرة قائلاً إن هجوم رومل الأول في برقة في ربيع عام ١٩٤١ «أفزع المصريين عامة بشدة»^(٢٢٧). وحتى الدعائيون الألمان أنفسهم كانوا يعون تمامًا انعدام التعاطف مع الألمان في ذلك التوقيت^(٢٢٨). لكن الأمر اختلف في الهجوم الثاني بعدها بعام، الذي تزامن مع الأزمة بين الإنكليز والحكومة المصرية في الرابع من فبراير/ شباط لعام ١٩٤٢، ومظاهرات الطلبة الكبرى المعادية للإنكليز، فكانت المظاهرات في القاهرة تصحبها هتافات مؤيدة للألمان، كتلك التي ذكرها السادات فيما بعد^(٢٢٩). فذكر لامپسون -هليًا- هتافات «يحيا رومل»، ونقلها المسئولون الألمان بحماس من القاهرة^(٢٣٠). لكن عندما تقدّم رومل

(أ) ربما يكون تنظيم «الضباط الأحرار» نشأ في توقيت متأخر عن ذلك، عامين أو ثلاثة، لكن الجيش كان مليئًا بأنصار التوجّهات السياسية المختلفة منذ أن سُمح للعامة وأبناء الطبقة الوسطى بالالتحاق بسلك ضباطه في نهاية الثلاثينيات. (المترجم)

(ب) كان الأمر لا يعدو أن أقدم أنور السادات على مساعدة عزيز باشا المصري في الفرار إلى العراق، رفقة حسين ذو الفقار صبري وعبد المنعم عبد الرؤوف، مستقلين طائرة عسكرية لمساندة انقلاب رشيد عالي الكيلاني المناهض للإنكليز والموالي للألمان، ثم نقل تجربة الانقلاب العسكري إلى مصر بمساعدة الألمان، إن أمكن. لكن الطائرة تعطلت بهم فاضطروا للهبوط بها في أرض زراعية بالقرب من مدينة بنها، جنوب الدلتا في مصر. (المترجم)

في صيف عام ١٩٤٢، وعبر الحدود المصرية بالفعل ليغدو فجأة تهديدًا حقيقيًا، تغير المزاج مرةً أخرى، ولَحَظَ لامپسون ساعتها «انخفاض درجة العداء بين السكان المصريين»^(٢٣١). وفي برقية للحكومة البريطانية ذكر أن «بعض العناصر المناهضة للبريطانيين، والتي كانت متحمسة للألمان على مبعدة منهم، بدا أنهم ذُعموا بشدة عندما اقترب التهديد الألماني»^(٢٣٢). ولمَّا توقف التقدم الألماني، كرَّر لامپسون قائلاً: إن «تقدم المحور السريع ناحية الشرق قد عمَّ البلاد بخوف شديد... رغم أن موقف المصريين، وخاصةً المسلمين منهم، كان جيدًا وهادئًا بشكل ملحوظ»^(٢٣٣). وبالمثل، أوجز الأمر في ذروة معركة العلمين في قوله: «إن ظهور العدو على بوابة مصر نشر إدراكًا عامًا بكرامة الوقوع تحت احتلال المحور، حتى بين أولئك الذين عُرفوا بمناهضتهم للبريطانيين حتى وقتها؛ وكانت النتيجة حدوث تحول شعوري كبير لصالحنا»^(٢٣٤). وكذلك رحبت الأغلبية في مصر بتقدم مونتغمري؛ إذ ذكر لامپسون في برقية في أوائل عام ١٩٤٣: «تسبَّب احتلالنا لطرابلس في ابتهاج عارم؛ إذ أنقذ مصر بالتأكيد من احتلال مفزع»^(٢٣٥).

وكذلك لم يكن لدعوة ألمانيا للجهاد صدًى لدى الجماعات والتنظيمات الدينية في البلاد؛ فالمؤسسة الدينية امتنعت عن إصدار بيانات سياسية، وكان الشيخ عبد المجيد سليم، مفتي الديار المصرية المتنفذ في سنوات الحرب، أحد كبار مؤيدي الحياد السياسي في البلاد^(٢٣٦). وحتى غريمه النقوي محمَّد مصطفى المراغي، شيخ الأزهر الإصلاحية، معقل العلماء التقليدي، سار على النهج نفسه. كان المراغي تلميذًا لمحمَّد عبده، وشغل مناصب قاضي قضاة السودان ورئيس محكمة مصر الكلية الشرعية في القاهرة، وكان على علاقة جيدة بالبلاط^(٢٣٧)، ووصفه تقرير بريطاني في عام ١٩٤١ بأنه «عديم النظير بين فقهاء أهل مصر»^(٢٣٨)، ورغم أنه دافع بشراسة عن حياد العالم الإسلامي في الحرب، كان المراغي شريكًا وثيقًا للإمبراطورية البريطانية في غالب الأحيان، واحتفت به جريدة ديلي تلغراف (Daily Telegraph) بوصفه أحد أجدر حلفاء التاج بالثقة بقولها: «إنه من الخطأ، كما قد يظن ذو الجهالة، أن مناهضة البريطانيين تتصاعد في دوائر المحافظين من المسلمين»، وأشارت إلى المراغي بوصفه أحد «أحد المصريين ذهناً وأنشطهم طابعاً»، ممن كانوا على وفاق مع

الإمبراطورية البريطانية في «غالب القضايا»^(٢٣٩). وكانت أنشطة طلاب الأزهر، الذين كان الكثير منهم أكثر جذريةً وتأييدًا للألمان من شيخهم، تحت سيطرة السلطات.

لكن في حين كان العلماء التقليديون مستكينين، كانت الحركات الإسلامية الإحيائية الجماهيرية، مثل: جماعة الإخوان المسلمين، بما تحمله من عداوة متقدِّمة للإمبريالية البريطانية، أكثر تقبلاً لتقدم أعداء أعدائها^(٢٤٠). وكانت المفوضية الألمانية في القاهرة قد دعمت الجماعة ماليًا في الثلاثينيات^(٢٤١). وفي أثناء الحرب، أعربت بعض فصائل الإخوان، التي كانت قد أصبحت أكبر تنظيم إسلامي في مصر، عن تعاطفها مع المحور. وكشفت تقارير الشرطة أن بعض أتباعها وزَّعوا منشورات تخريبية داعمة للمحور في أثناء تقدم رومل نحو القاهرة^(٢٤٢)؛ فقد ورد في تقرير استخباراتي بريطاني أن «الإخوان كانوا متحمسين بطابعهم لتقدم العدو تجاه العلمين، وألقوا بعض الخطب المؤيدة للألمان»^(٢٤٣)؛ ففزعت السلطات إلى وضع الجماعة تحت السيطرة الحازمة؛ إذ مُنعت جرائدها من الصدور مؤقتًا، وأُغلق عددٌ من مقرَّاتها، وخضعت اجتماعاتها للمراقبة، واعتُقل بعض قادتها في المحافظات، واقتحمت الشرطة منزل حسن البنا بحثًا عن منشورات ثورية، ثم سرعان ما اعتُقل رفقة ذراعه اليمنى أحمد السَّكَّري، وفي النهاية، أعلن حسن البنا ولاءه للسلطات الحاكمة^(٢٤٤). ومع ذلك، ظل البريطانيون على حذر؛ خشية حدوث قلاقل إسلامية. ولاحقًا في عام ١٩٤٤، وبعد فترة طويلة من هزيمة الألمان في شمال إفريقيا، وصف تقريرٌ استخباراتي الجماعة بأنها «خطر محتمل لا يمكن التغافل عنه»^(٢٤٥).

أما في المغرب العربي، فقد قوبلت دعوات الثورة الدينية التي أطلقتها ألمانيا بتحفظ؛ ففي الميدان الرئيس في قِفَار برقة، لحظ قسطنطين فون نُويرات تباينًا في مواقف المسلمين، يتراوح بين الصداقة والعداء الصريح^(٢٤٦). قاومت غالبية المسلمين في المنطقة موسوليني وحليفه الألماني، وذلك بعد أن عانوا من الاستعباد الإيطالي الوحشي^(٢٤٧). وكانت الجماعات الدينية، التي كانت أبرزها -بطبيعة الحال- الطريقة السنوسية الإسلامية؛ أقوى قوة دينية وسياسية في المنطقة، هي رأس حربة هذه المقاومة المناهضة للاستعمار، فبعد أن حاربت السنوسية إلى جانب

الألمان في الحرب العالمية الأولى، بذلت الآن مواقعها؛ إذ دعا زعيم الجماعة، محمد إدريس السنوسي، الذي خلف ابن عمّه الأكبر أحمد الشريف السنوسي بعد هزيمته في الحرب العالمية الأولى، أتباعه من منفاه في مصر إلى حمل السلاح إلى جانب الحلفاء^(٢٤٨)؛ فقاتل السنوسية مع الجيش البريطاني ضد المحور؛ سعيًا لتأسيس إمارة سنوسية بعد الحرب، وبمجرد دحر قوى رومل وإسقاط الحكم الإيطالي، أُعيد تأسيس شبكة الزوايا السنوسية في أماكن عدّة من برقة، لتشكّل مراكز دينية وإدارية جديدة. وكذلك انحازت الجماعة الدينية القوية في إقليم طرابلس المحرّر إلى الحلفاء. وفي أوائل عام ١٩٤٣، أصدر مفتي طرابلس بيانًا عامًا أثنى فيه على تشرشل وبريطانيا العظمى^(٢٤٩). وبدأ أن قلّة من الناس على جبهة الحرب في شمال إفريقيا، قد قبلت الألمان بوصفهم محرّرين للإسلام.

وكذلك أثارت دعوات برلين للعنف الديني ضد اليهود استجابات متباينة في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، ومن المؤكد أن سنوات الحرب شهدت تصاعدًا في مشاعر السخط على الصهيونية، وعلى اليهودية بطبيعة الحال، في جميع أنحاء المنطقة، وكان أن صاعدت أوروبا غندا الألمانية من وتيرة حدّتها. لكن على المستوى المحلي، غلب التعقيد على العلاقات بين الجماعات اليهودية والمسلمة، على خلفية الظروف الاجتماعية والسياسية، وأصبح من غير الممكن تعميمها بسهولة. لكن لم تكن هناك حالات شغب مُعادية لليهود في أثناء الحرب، وكانت أبرز هبة مُعادية لليهود هي مذبحه العراق المعروفة باسم الفرهود التي هاجم فيها بعض الغوغاء من المسلمين منازل اليهود ومحالّهم بعد فشل انقلاب الكيلاني في عام ١٩٤١، وقتلوا فيها ١٧٩ يهوديًا^(٢٥٠). وفي حين تبنّت السُلطات الإيطالية، والفرنسية التابعة لفيشي، العديد من السياسات المناهضة لليهود، لم يكن لدى القوات الألمانية، على جبهة الحرب في شمال إفريقيا، ما يكفي من الوقت لتنظيم إبادة ممنهجة للسكان اليهود^(٢٥١). وقد تباينت ردود فعل المسلمين على هذه الإجراءات، وتراوح بين التعاون والترُّبح، وصولًا إلى اللامبالاة والتعاطف في بعض الحالات. وكذلك كانت هناك بعض حالات التضامن من جانب المسلمين مع جيرانهم اليهود.

وانزعاجًا من تشريعات حكومة فيشي المُعادية لليهود، وقف محمّد الخامس، سلطان المغرب، وقفته الشهيرة؛ دعمًا لرعاياه من اليهود^(٢٥٢)، وكذلك أبى عدّ المتحولين من اليهودية إلى الإسلام (وإن كانوا قلة) يهودًا، وناهض التعريف العنصري لليهودية. وكذلك في الجزائر، أعلنت أطراف من المؤسسة الإسلامية تضامنًا مفتوحًا مع السكان اليهود^(٢٥٣)، وأصدر الطيب العقبي، القامة الإسلامية البارزة، نداءات لحظر الهجمات على اليهود. وأبدى بايات تونس تضامنًا مع أقليتهم اليهودية^(٢٥٤). وكذلك لم يهاجم المسلمون جيرانهم اليهود في أثناء الحرب في ليبيا^(٢٥٥). وفي مصر، امتنع المسلمون عن المشاركة في أية أعمال عنفٍ معادية لليهود قبل عام ١٩٤٥، على الرغم من أن سنوات الحرب شهدت نموًا كبيرًا في التحريض ضد الصهيونية، ترافقت مع نغمةٍ معادية لليهود بشكل واضح في بعض الأحيان^(٢٥٦).

وفي المَجْمَل، يصعب الوصول إلى استنتاجاتٍ قاطعة حول ردود الفعل على الأوروبياغندا الدينية الألمانية في المنطقة، لكن هذه المشاهد السريعة تشير إلى أنها كانت أقل نجاحًا مما أمّل فيه المسؤولون في برلين. وعلى الأبحاث المستقبلية تنقيح هذه الصورة، آخذةً في اعتبارها الظروف المحلية بشكل أشمل.

وكذلك من الجدير بالذكر أن المسلمين في شمال إفريقيا والشرق الأوسط أجمع، شاركوا، بوصفهم جنودًا، في الجهود الحربية للحلفاء؛ فآلاف المسلمين حاربوا تحت الراية البريطانية^(٢٥٧)، وشكّلوا - في الواقع - الجماعة الدينية الأكبر في الجيش الهندي البريطاني، الذي تنامي عديده ليتجاوز المليونى رجل، وشكّل أكبر قوة متطوعة في الحرب، وخدم المسلمون الإمبراطورية في جميع أنحاء العالم الإسلامي؛ ففي فلسطين، شارك قرابة تسعة آلاف مسلم في وحدات الجيش البريطاني، بمساعدة غريم الحسينى اللدود، فخري النشاشيبي، وكذلك خدم المسلمون بولاء تحت إمرة البريطانيين في الفيلق العربى الشهير في شرق الأردن، الذى استُعمل في مناطق عدة من الشرق الأوسط، وفي شمال إفريقيا، انخرط المقاتلون السنوسيون الليبيون في القوة العربية السنوسية (القوة العربية الليبية

لاحقًا)، وفي الوقت نفسه، قاتل آلاف المسلمين في صفوف قوات فرنسا الحرة؛ فقد جُنِّد من شمال إفريقيا الفرنسي وحده ما لا يقل عن مئتين وثلاثة وثلاثين ألف رجل (٢٣٣, ٠٠٠)، منهم مئة وأربعة وثلاثون ألف جزائري (١٣٤, ٠٠٠)، وثلاثة وسبعون ألف مغربي (٧٣, ٠٠٠)، وستة وعشرون ألف تونسي (٢٦, ٠٠٠) لقتال ألمانيا النازية، ثم تحرير أوروبا في النهاية^(٢٥٨).

لكن الحلفاء ظلُّوا جادِّين في تعاملهم مع الـ«بروپاغندا الألمانية»؛ فقد حذرت فورين آفيرز في يوليو/ تموز من عام ١٩٤١ قائلةً: إنه «نظرًا لموقع مصر في العالم المحمَّدي، فنحن في غُنية عن شرح مدى اتساع الآثار السيئة لأي اضطراب يبدأ من وادي النيل»^(٢٥٩). وحاول الدعائيون البريطانيون والأمريكيون، ودعائيُّو فرنسا الحرة الردَّ على الـ«بروپاغندا الألمانية» عبر برامجهم الإسلامية الخاصة، ليشتبكوا في حرب دعائية حول المعنى السياسي للإسلام في النزاع.

ردود أفعال الحلفاء على التودُّد الألماني للإسلام

بعد فترة وجيزة من وصول قوات رومل إلى شمال إفريقيا، أشارت صحيفة فرانكفورتر تسايتونغ (*Frankfurter Zeitung*) إلى أن لندن كانت تحاول «جاهدة» قلب العالم الإسلامي ضد ألمانيا النازية، واتَّهمت «البروپاغندا البريطانية» بتوظيف القرآن لإثبات وجود «تقارب أيديولوجي بين الإسلام والديمقراطية»^(٢٦٠). وفي الواقع، بدأت المناقشات في الحكومة البريطانية حول الدور السياسي والدعائي للإسلام منذ بداية الحرب^(٢٦١)، وعلى طريقة الألمان، اعتمد الدعائيون البريطانيون اعتمادًا كبيرًا على المرجعية الإسلامية في سبيل نشر رسائلهم السياسية.

كانت لندن تُدير أو تتحكم في بعض أقوى محطات الإذاعة في المنطقة؛ لتقف في وجه ما تبثُّه النازية من كراهية^(٢٦٢). ردَّت خدمة البي بي سي للبثَّ العربي قصير الموجة من دافنتري (Daventry) على الاستشهادات بالقرآن وتلاواته التي تبثُّها تسيزن؛ فعشيَّة الحرب، قال ستewart Perowne، أحد المسؤولين عن البرنامج العربي في المحطة: «بمجرد أن استمعتُ إلى البرنامج الأول في ليلة

افتتاح إذاعة برلين، اتخذت خطوات في سبيل زيادة عدد تسجيلات القرآن لدينا»^(٢٦٣). وكان المسئولون البريطانيون، نظرًا لما يحوزونه من إمكانيات بوصفهم إمبراطورية عالمية، في موقف يسمح لهم بتوظيف صفوة قراء العالم، واستغلال مشاهير القراء في الإذاعة المصرية التي تسيطر عليها لندن^(٢٦٤)، وطيلة الحرب، كانت التلاوات تزداد وأصبحت في النهاية تُبثُّ في مستهلَّ نشرة الأخبار العربية، وعادة ما كان الإسلام يظهر بصورة بارزة في البرنامج نفسه.

وفي الوقت نفسه، أغرق الدعائيون البريطانيون شمال إفريقيا بالمنشورات، وهنا أيضًا استغلوا الإسلام بغية تحقيق أغراض سياسية^(٢٦٥)، وصحب الهجوم على النظام الألماني عادةً رميه بالإلحاد. ففي عام ١٩٤١، وُزِع منشور يحذّر المسلمين من الألمان «الملاحدة» الذين يسعون إلى «محو الدين من العالم»؛ نظرًا لأنه «العنصر الوحيد الذي سيجابه طغيانهم»^(٢٦٦)، وزعموا أنه «بموجب أوامر من هتلر، ستدكُّ الطائرات الألمانية من الآن فصاعدًا، المساجد والزوايا وأضرحة الأولياء والمقامات الأخرى». واستنادًا إلى القرآن، تضمّن المنشور أيضًا إحالة الآية الرابعة عشرة بعد المئة من سورة البقرة^(١) التي تُنذر من يسعون في خراب مساجد المسلمين بعقاب الله. واتهمت منشورات أخرى الدّعائيين الألمان باستغلال الدين؛ ففي عام ١٩٤١، أنحى منشور يهاجم استخدام الإسلام في أوروبا غندا النازية باللائمة على برلين لـ «تدنيسها الدين الإسلامي ... وإضلال» المؤمنين^(٢٦٧)، واستشهد المنشور بمقاطع من الحديث [النبي] عن الصدق؛ ليُدين أشكال الأكاذيب التي تروّج لها أوروبا غندا النازية كافة. ووزّع منشور آخر في العام التالي حملت واجهته صورة غوبلز^(٢٦٨). كما استشهد منشور آخر بآيات قرآنية تحرّم الزنا، وُضعت إلى جوار شعارات نازية تحضّ الألمان على زيادة النسل بأيّة وسيلة ممكنة^(٢٦٩)، وعلّق أحد المسئولين في لندن على النصّ قائلاً: «هذا النوع [من أوروبا غندا] شديد الفعالية

(١) الإيماءة إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ، وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٣٤﴾.

هنا، حيث يحظى الدين المحمّدي بأهمية بالغة»^(٢٧٠). وكانت أكثر المنشورات تلقّب هتلر بـ الخنزير، بما ينطوي عليه ذلك من دلالات دينية واضحة.

وكذلك، أنتجت لندن منشورات تصوّر بريطانيا العظمى على أنها نصيرة للإسلام والدين بعامة؛ إذ شرح متن منشور وُزّع في عام ١٩٤١ أن سبباً من أسباب انتصار بريطانيا العظمى سيكون أن «البريطانيين يؤمنون بالله وشرائعه»، ولذلك «لا يمكن أن يهزمهم عدو مثل هتلر الذي لا يُعرف له ربٌّ أو دين»^(٢٧١). وفي العام التالي، وُزّع البريطانيون منشوراً في جبهة الحرب في شمال إفريقيا تظهر فيه الخميسة (يد فاطمة) وتحتها الحرف العربي «ن» (رمزاً للنصر)، ومنقوش عليها عبارة: «النصر حليف بريطانيا لا ريب»^(٢٧٢). ومثّلهم مثل نظرائهم الألمان، استغل دعائو لندن المناسبات الدينية من خلال اختيار عطلات إسلامية بعينها لتوزيع منشورات تدمج الرسائل السياسية مع التهنئة بالمناسبة؛ ففي غرّة رمضان من عام ١٩٤١، وُزّع البريطانيون بطاقات بريدية ترجو للناس «شهر رمضان سعيد مبارك» باسم «شعب إنكلترا وحلفائها»^(٢٧٣)، وفي عام ١٩٤٢، خاطب منشور عن رمضان، مليء بالرسومات وتخلّله استشهادات قرآنية، المؤمنين قائلاً: «بمناسبة شهر رمضان المعظم، يرجو أبطال الحرية وإخوة الرجال في الأمم البريطانية والأمريكيتين لإخوانهم المسلمين سلاماً مباركاً وعيد فطر سعيد»^(٢٧٤). لكن أبرز مناسبة إسلامية في الپروپاغندا البريطانية كانت شعيرة الحجّ السنوية. ففي الواقع، بذلت لندن جميع ما في وسعها لتيسير الحجّ في أثناء سنوات الحرب، وأعلنت عن هذه الإجراءات بحماسة لا تخلو من دعائية^(٢٧٥)؛ ففي أواخر عام ١٩٤١، وفي نهاية موسم الحج، وُزّع المسؤولون بطاقةً بريدية عربية تمدح جهود الإنكليز في تمكين مسلمي الإمبراطورية من السفر بأمان إلى الحجاز وحمايتهم من اعتداءات هتلر^(٢٧٦). وفي الموسم التالي، أكّد منشور للمؤمنين أنه حتى في زمن الحرب، تكون الإمبراطورية على أهبة الاستعداد لتوفير السفن والحماية للحجيج في رحلتهم إلى مكة: «وفي ضوء المودة والدعم الذي يقدّمه المسلمون لبريطانيا، فإنها تعدّ تمكين الحجّاج المتدينين من الوصول إلى شواطئ مشاعرهم المقدسة»، مما يُسبغ عليها حُلّة الشرف^(٢٧٧). ولعرض الروابط بين بريطانيا والإسلام عرضاً مرئياً، تضمّن المنشور صوراً ملوّنة لمسجد ووكينغ (Woking Mosque) قرب

لندن، وسجادة نُقشت عليها صورة الكعبة، وسفينة تحمل الحجيج. وفي العام نفسه، أهدى زعماء العالم الإسلامي الموالون لبريطانيا منشورًا عن الحجّ يحمل رسومات لامعة وآيات قرآنية^(٢٧٨). وأخيرًا، ستتجاوز بعض المنشورات التي وزّعها مبعوثو لندن في شمال إفريقيا إلى تأويل الحرب في بلاد المغرب العربي بوصفها جزءًا من صراع أوسع يقف فيه العالم الإسلامي في وجه المحور، بل إن أحد الملصقات الدعائية مدح «المحاربين المسلمين الصينيين» الذين كانوا يقاتلون المحور في آسيا تحت قيادة تشيانغ كاي - شيك (Chiang Kai-shek)^(٢٧٩).

وبعيدًا عن المنشورات، أصدرت لندن عددًا من جرائد الحرب بالعربية، منها أخبار الأسبوع وأخبار الحرب والمستمع العربي، وكانت كلها تنشر موضوعات إسلامية؛ فقد زعم العدد الأول من أخبار الأسبوع (الأول من مايو/ أيار من عام ١٩٤٢) أنه لم يُفْت بعدُ أو أن إعلان المسلمين الجهاد على دكتاتوريات المحور وحلفائها^(٢٨٠). ونشرت المستمع العربي مقالات عن موضوعات من قبيل التناقضات بين الاشتراكية القومية والإسلام أو الاضطهاد النازي المزعوم لمسلمي بولندا^(٢٨١). وقد نظر الألمان لكل هذه الأنشطة بتوجّس، ومن بين المواد الدعائية البريطانية التي درستها برلين كان منشور الحجّ الملوّن الذي وُزِع في عام ١٩٤٢، وملصق يد فاطمة (الخميسة)، ومنشور عن عبد الله، ملك الأردن، المروّج له بوصفه سليل النبي [ﷺ]، ومن ثمّ ركّز البريطانيون على النسب الشريف لحلفائهم الهاشميين، كما فعلوا في الحرب العالمية الأولى، وكذلك عبارة «النصر حليف بريطانيا لا ريب، إن شاء الله»^(٢٨٢).

أما حلفاء برلين من المسلمين فغالبًا ما تجاهلتهم البروپاغندا البريطانية، وخاصة أمين الحسيني، ومن البداية، نصّح المفوض السامي البريطاني في فلسطين، هارولد ماكمايكل (Harold MacMichael)، بتجنّب الهجوم المباشر عليه^(٢٨٣)، واقترح أن «السييل الوحيدة الصائبة هو تجنّب أي ذكر للحاج أمين... لأن هجومنا عليه لن يؤدي إلّا إلى زيادة شعبيته»^(٢٨٤)؛ ولمّا كان كل هجوم على رجل الدين المنشقّ تردّد عليه برلين بقوة، فلن يكون لهذه الهجمات أثرٌ إلّا أن تترك انطباعًا بأن الحسيني شخصية لها حيثيّتها في العالم الإسلامي. وفي ذروة الحملة على شمال إفريقيا،

كتب ماكمايكل قائلاً: «أشعر أنه ما زال من الأفضل تجنُّبه، عدا عن إمكانية الإشارة العَرَضية إليه بازدراء»^(٢٨٥). وكانت سُلطات الانتداب قد أزاحت الحسيني من جميع مناصبه المدنية، لكنها قررت ألا تنزع عنه لقب «المفتي الأكبر» منها؛ حرصاً على تجنب الانطباع بالتدخل البريطاني في شئون يراها المسلمون دينية^(٢٨٦).

وظَّفت لندن رموزها الدينية الخاصة لمواجهة الپروپاغندا الألمانية، وكان أبرز هؤلاء في جبهة الحرب في شمال إفريقيا هم زعماء الطريقة السنوسية، وخاصةً، لا حصراً، محمَّد بن إدريس السنوسي نفسه؛ ففي التاسع عشر من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، نظَّم الجيش البريطاني استعراضاً احتفالياً بعيد الأضحى في مدينة بنغازي الساحلية في إقليم برقة للاحتفال بالعطلة الدينية مع القوات السنوسية^(٢٨٧). كان القائد السنوسي رضا المهدي السنوسي من بين الحضور. وأسَّس البريطانيون، في القاهرة والإسكندرية، منظمةً دعائية متطوعة تشكَّلت من قِامات دينية، كانوا جميعاً من خرَّيجي الأزهر^(٢٨٨). وفي جميع أنحاء الإمبراطورية. شجَّعت السُلطات البريطانية زعماء المسلمين على دعوة المؤمنين لدعم المجهودات الحربية. وفي عام ١٩٤٠، اقترح لورد لينلثغو (Lord Linlithgow) إقامة «مؤتمر إسلامي جامع» لإثبات أن «توسع المحور في الأقاليم المحمَّدية ... يناقض مصلح الإسلام»، لكن مسئولِي الحكومة البريطانية أجهضوا الاقتراح؛ خوفاً من سبوتة تحول هذا الجمع إلى «نشاط معاد لبريطانيا»^(٢٨٩).

وأخيراً، كان لواشنطن جهود دعائية مشابهة؛ فعندما نزلت القوات الإنكليزية الأمريكية إلى الجزائر والمغرب لإطلاق عملية الشُّعلة، ألقي عملاء مكتب الخدمات الإستراتيجية (OSS) منشورات تخاطب الناس بالعربية، «الحمد لله وحده، وبسم الله الرحمن الرحيم؛ أيها المسلمون»، وتخبرهم أن «المجاهدين الأمريكيين قد أتوا ... ليجاهدوا جهاد الحرية الأكبر»^(٢٩٠). وضع نصُّ المنشور اثنان من عملاء الولايات المتحدة السريين، كانا يعملان في جبال أطلس بالمغرب، وهما كارلتون كون (Carlton Coon) وغوردون هـ. براون (Gordon H. Brown) من مكتب الخدمات الإستراتيجية، وذلك بأمر من مدير مكتب الخدمات الجنرال وليام ج. دونوفان

(William J. Donovan). وذكر كون بعد ذلك أنهما عندما كتبا النصّ بالإنكليزية، أعطياه إلى عربي من أهل البلاد، قتلاه كما يُتلى القرآن، وقد دُهِش الرجلان من الغنائية التي تسربت إلى النصّ في أثناء تلاوته، لذا قررا استخدام نصّ مراجع قائم على الأداء العربي، لا على نسختهم الأصلية. وقد مُهر الخطاب باسم «روزفلت» (Roosevelt). واستخدمت الإذاعات الدعائية الأمريكية الدين أيضاً؛ ففي رمضان من عام ١٩٤٣، بثّت إذاعة صوت أمريكا خطاباً بالعربية لعالم مسلم من الولايات المتحدة، أكد فيه على وجود عدة مساجد في ديترويت، ومسجد في بروكلين، وآخر في شيكاغو^(٢٩١). وبعد شهر، أشار تقريرٌ لمكتب الحرب قائلاً: «لدينا الآن برامج دينية للمناسبات الإسلامية الأساسية»^(٢٩٢)، وكذلك قال: «إننا نشعر بأن وجود تلاوات قرآنية كل جمعة لن يكون محبباً... ذلك أن الألمان أفرطوا في استخدامها بصورة بدت معها علامة مميزة للبروپاغندا الخاصة بالمحور»، لكن بحلول عام ١٩٤٤، كانت واشنطن تبثّ تلاوات قرآنية أكثر من مرة في اليوم الواحد^(٢٩٣).

وإلى جانب الدين، رأى دعاة الحلفاء أنه من المناسب كذلك التشديد على الأيديولوجيا العرقية لألمانيا النازية ومعتقداتها العنصرية عن انحطاط الشعوب الأخرى، وخاصة الشعوب غير الأوروبية، وكذلك تصورها عن العرب بوصفهم «ساميين»^(٢٩٤)، وكان الفرنسيون قد اتبعوا هذا النهج منذ البداية.

اتخذت السلطات الفرنسية التي كانت ترقب الجهود الألمانية لاستغلال الإسلام، من البداية، إجراءات مضادة متنوعة^(٢٩٥)؛ ففي بواكير الحرب، وزّع الفرنسيون منشوراً مناهضاً للألمان عُنون بـ «العنصرية والإسلام» (*Le Racism et l'Islam*) في جميع أنحاء المغرب العربي، شُدّد فيه على التنافر بين الإسلام والاشتراكية القومية^(٢٩٦). وفي أوائل عام ١٩٤٠، حضر مسئولو فرنسا الإمبراطورية من ذوي المناصب العليا الاحتفالات الدينية، ودعوا لعدّ الجمهورية [الفرنسية] الثالثة حصناً للإسلام، وخطّوا من شأن بروپاغندا برلين الإسلامية؛ لأنها ستخفق لا محالة، كما أخفقت في عام ١٩١٤^(٢٩٧)، واستمرت سلطات فرنسا الحرة في هذه السياسات بعد ذلك؛ فبعد أن طُرِدَت سلطات فيشي من شمال إفريقيا، أعلن شارل ديغول (Charles de Gaulle) في

الإذاعة أن «فرنسا صديقة المسلمين المخلصة والموثوقة، وستظل كذلك»^(٢٩٨)، بل إن پروباغندا موسكو في شمال إفريقيا والشرق الأوسط اعتمدت على الإسلام، مستخدمة الإذاعة والمنشورات، وأرسلت قامات إسلامية موثوقة إلى هناك للترويج لستالين بوصفه ولياً للمؤمنين^(٢٩٩).

وقد حاول الألمان -بكل ما أوتوا من قوة- إثبات عدم مصداقية هذه البروباغندا؛ ففي يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢، هاجم البرنامج العربي في إذاعة برلين افتتاح مسجد لندن في متنزه ريغنت بوصفه پروباغندا رخيصة وثمره لـ «نية البريطانيين خداع الشعوب المسلمة»، وأكد على أن «المسلمين لن ينسوا أبداً إذلالهم» على يد الإمبراطورية البريطانية^(٣٠٠). ووصفت تيسزن أحد البرامج الدينية على إذاعة البي بي سي بأنه كفرٌ بواح، وأعلنت إذاعة برلين أن: «البريطانيين يستهزئون بقرآنكم»^(٣٠١)... فهل ستسمحون بأن يصبح عرضة لسخريتهم؟». وأعلنت البي بي سي «محطة كافرة». وادّعى المذيع أن لندن دنّست «لسنوات عديدة... قداسة التراث الإسلامي... وأن البريطانيين لن يغيّروا أبداً من سياستهم التي أطلقوها منذ أمد بعيد، ويأملون أن تؤدي بهم إلى القضاء على الإسلام». وناشدت تيسزن المستمعين العرب، بنبرة غاضبة إلى حدّ ما، قائلةً:

«إننا نتساءل أين أولئك الذين يدّعون أنهم يدافعون عن الإسلام. أين العلماء والشيوخ؟ أين أولئك الذين تظاهروا في حلب ودمشق دفاعاً عن دينهم؟ وأين، بربكم، شهداء القاهرة؟ أين شجعان بغداد؟ أين أبطال دمشق الذين ادّعوا أنهم حماة دينهم وتراثهم وقرآنهم؟»^(٣٠٢).

الجنود الألمان والإسلام في جبهات الحرب في شمال إفريقيا

لقد اقتصرَت محاولات ألمانيا لتوظيف الإسلام في جهودها الحربية، في شمال إفريقيا، على البروباغندا المطبوعة والإذاعية إلى حدّ كبير، لكن نادراً ما نجد تدخلاً مباشراً في الحياة الدينية للسكان المحليين، كما حدث في الأقاليم الشرقية أو -إلى حدّ ما- في البلقان؛ إذ إن ألمانيا لم تحتلّ أبداً أيّة مناطق في شمال إفريقيا ولا أقامت إدارةً عسكرية أو مدنية هناك؛ فمن الناحية الرسمية، اعترفت برلين بأولوية مصالح

إيطاليا وفرنسا فيشي وإسبانيا في الريف [المغربي]، وبأن وجودها هناك هو وجود عسكري محض؛ فظلت ليبيا تحت حكم موسوليني، وظلت تونس تحت إدارة فيشي، أي فعليًا تحت إدارة المقيم العام (*résident général*) جان - بيير إستيفا (Jean-Pierre Estéva)، واسميًا تحت حكم باي تونس. ولم يهيمن الألمان على قسم من الإدارة إلاَّ قُرب نهاية الحملة في نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، حين تراجعت القوات الألمانية - الإيطالية إلى تونس، وذلك بالتزامن مع احتلال هتلر لبقية فرنسا، ورغم ذلك، اعتمدت القيادة الألمانية على الإدارة الفرنسية^(٣٠٣). وفي الفترة ما بين خريف عام ١٩٤٢ وربيع عام ١٩٤٣، وهي الفترة نفسها - تقريبًا - التي خضع فيها سكان الجبال المسلمين في القوقاز للحكم العسكري الألماني، أصبح عدد المسلمين التونسيين الخاضعين للاحتلال النازي قرابة مليونين ونصف مليون مسلم تونسي، وذلك بالرغم من أن الألمان كانوا قد احتشدوا في تونس العاصمة التي كان يسكنها زهاء أربعمئة ألف نسمة.

وعلى الرغم من أن انخراطها الإداري مع الأهالي المسلمين كان في حدّه الأدنى، إلاَّ أن القوات المسلّحة الألمانية كانت على تواصل يومي مع سكان سواحل شمال إفريقيا بين أوائل عام ١٩٤١ وأوائل عام ١٩٤٣ في تونس وليبيا، وفي غرب مصر لفترة وجيزة (الأشكال ٣-٥، ٣-٦، ٣-٧)، واجتهدت قيادة الجيش بشدة في تجنب تنفير المسلمين. وفي المجمل، روّجت البروپاغندا الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط لصورة واضحة للرايخ الثالث بوصفه صديقًا للإسلام، وحرص الجيش على تدعيم هذه الصورة على الأرض، وحاولت قيادة القوات المسلّحة تدريب الجنود على احترام المشاعر الدينية لدى السكان المسلمين؛ وذلك لقناعتها بما ينطوي عليه الدّين من أهمية إستراتيجية.

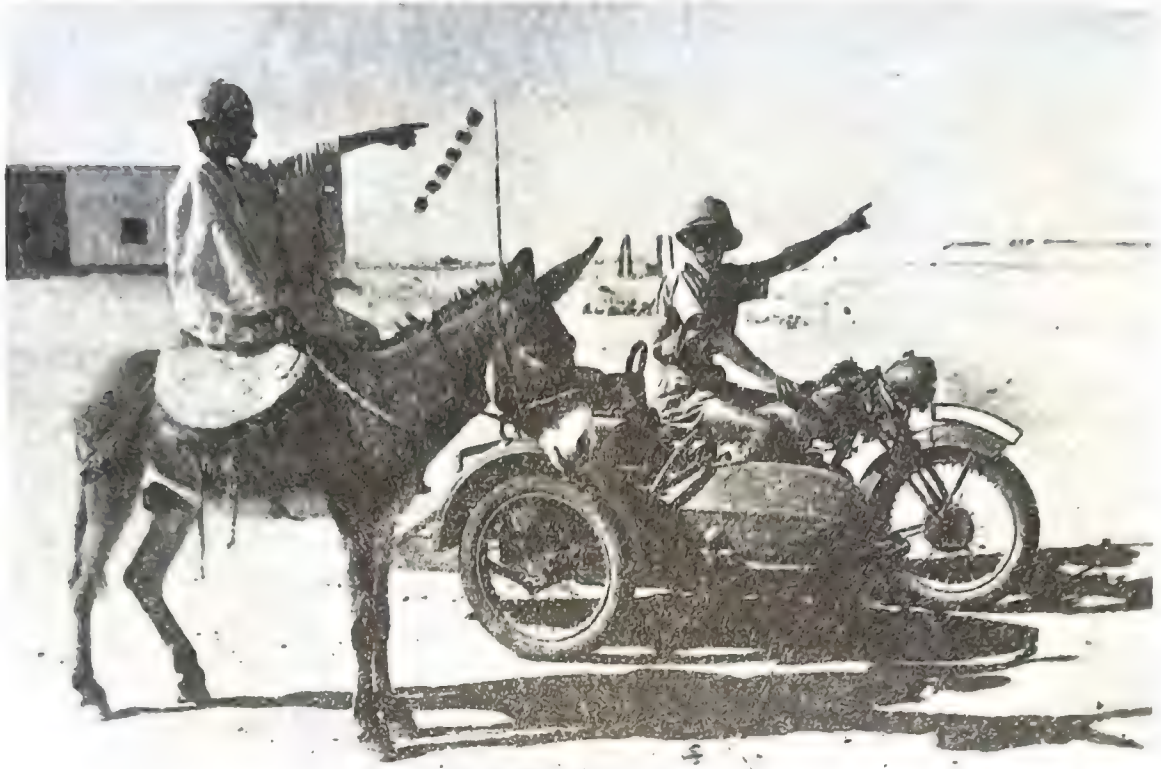
ومبكرًا منذ عام ١٩٤١، وزّعت القيادة العليا للقوات المسلّحة الألمانية على الجنود المحاربين في شمال إفريقيا دليلًا عسكريًا مكوّنًا من أربع وستين صفحة بعنوان: الإسلام، وذلك لتدريبهم على كيفية إحسان التصرف مع المسلمين (الشكل ٣-٨). لم يستهدف الدليل تقديم توجيهات عملية للجنود حول ما يجوز وما لا يجوز لهم فعله



(الشكل ٣-٥): ضباط ألمان وزعماء محليون، برقة، سبتمبر، أيلول من عام ١٩٤٢ (Ullstein).



(الشكل ٣-٦): جنود الفيلق الإفريقي، واحة سيوة (غرب مصر)، ١٩٤٢ (Ullstein).



(الشكل ٣-٧): فتى مسلم وألماني، ليبيا، ١٩٤٢ (Ullstein).

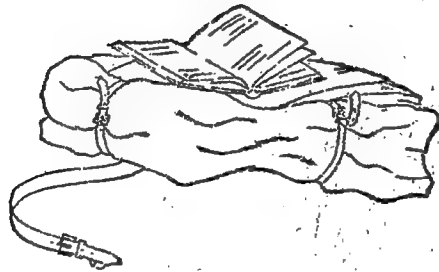
مع المسلمين في الميدان فحسب، بل تزويدهم برؤية متماسكة حول تاريخ الثقافة الإسلامية وتراثها^(٣٠٤)، وكان الهدف المعلن للدليل حظر أشكال السلوك التي يراها المسلمون مهينة أو عدوانية، وقد حذر من أن جهل الجنود الألمان وتصوراتهم الخاطئة عن الإسلام قد يضعهم في مواقف «مزعجة ومعقدة، بل وخطيرة في ظروف معينة»^(٣٠٥)، وقد استهدف الدليل مساعدة جنود القوات المسلحة على استيعاب «تفكير المسلم الورع وسلوكه»^(٣٠٦)، وذلك لتجنب الاضطرابات الدينية. تحدّث الدليل عن «المسلم» بصيغة المفرد كثيرًا، ووعد بأن يكون أداة لفكّ شيفرة نفسيته.

ويقدم الجزء الأساسي من الدليل رؤية عامة موجزة عن التاريخ الإسلامي، ويوفّر لقرائه معلومات عن التعاليم والمذاهب والشعائر والأعياد والأعراف الأساسية الإسلامية، وشرح الكتاب قائلًا: «إن معرفة الأسس الدينية لحياة الشعوب الإسلامية ... ستجنّبنا الأخطاء»^(٣٠٧)، وختم الكتاب بتسعة عشر توجيهًا عامًا يجب على الجنود اتباعها على الأرض^(٣٠٨). كان المبدأ المتواتر الذكر هو احترام

✠ Nur für den Gebrauch innerhalb der Wehrmacht ✠

Der Islam

VON
OBERFELDARZT
PROF. DR. ERNST RODENWALDT



1941

Heft 52

Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht Abt. Inland

Nicht für andere Zwecke zu verwenden

(الشكل ٣-٨): الإسلام: حقيقة القيادة العليا للقوات المسلحة (إرنست رودنوالد)، ١٩٤١

(BA-MA)

المسلمين، وأشار النص إلى أن إبداء المسلك الخطأ نحو المسلمين «سيضع كل إمكانية للتواصل والتعاون المتعاطف في خطر منذ البداية، وأحياناً سيمنعه تماماً»^(٣٠٩)، وفي المقابل، أوضح الدليل أنه «ليس ثمة مدخل أفضل لنفسية المسلم من أن يشعر أنك تعرف دينه وتحترمه»^(٣١٠)؛ لذا، ناشد الكتاب الجندي الألماني أن يُبدي «احتراماً غير مشروط» للإسلام^(٣١١).

تضمنت قائمة التوجيهات العملية نصيحةً براغماتية؛ إذ أخبر الكتاب الجنود أنه: «إن أردت إجراء حوار مع مسلم عن الإسلام، فاجعل دينه على قدم المساواة مع دينك»، متجاهلاً بذلك الپروپاغندا الألمانية الاستعلائية^(٣١٢)، وأعطى الرجال أمثلة فعلية حول كيفية توظيف الدين لمصلحتهم، وأضاف الدليل على الحاج إلى مكة قيمة خاصة في قوله: «احترم أولئك الذين قد سبق وحجّوا إلى مكة»^(٣١٣)، وهم يُعرفون بسمتهم الخارجي: «فغالباً ما يمكن تمييزهم من خلال العمامة واللحية والرداء الأبيض»^(٣١٤)، بل قدّم الدليل توجيهات حول كيفية إقامة علاقة صداقة مع الحُجاج: «إن الحوار مع أحد الحُجاج حول خبرته في الحجّ تُحيي فيه أشدّ تجاربه فخراً، وتقنعه بأن الغريب أيضاً يُولي مكانته المتميزة التقدير الملائم»^(٣١٥)، ونصح الكتاب الجنود أيضاً بمنح الشحّاذين المسلمين شيئاً من المال إن صادفهم: «أعط الشحّاذين صدقات صغيرة بمبالغ ضئيلة بوجه طلق، ولا تصدّهم بفضاظة، فإن لم تكن تملك عملات معدنية أو لم تُرد إعطاءهم شيئاً، فقل بلطف وباللغة العامية: «الله يعطيك»^(٣١٦). ونصح الجنود باستخدام لغة دينية في مناسبات أخرى: «فإن كنت تحدد موعداً مستقبلياً مع أحد المسلمين، أضف إلى الترتيب عبارة (إن شاء الله)، كأن تقول: نلتقي غداً في الساعة الثانية إن شاء الله»^(٣١٧).

وكذلك أولى الدليل عناية خاصة بالأماكن المقدسة من المساجد والمقامات والأضرحة التي وجدها الجنود في جميع أنحاء شمال إفريقيا^(٣١٨)؛ فشدد على أن المساجد يجب أن تُعامل بحرص شديد، حتى في أوقات القتال: «لا تدخل مسجداً إلا إن دُعيت لزيارته، أو أذن لك حارسه بالدخول، وتراجع عند إبداء أيّة علامة على الرفض، وورغم ذلك، لا تحاول أبداً دخول المسجد يوم الجمعة أو وقت صلاة

الظهر»^(٣١٩). لكن أحياناً قد تتناقض الضرورات العسكرية مع الاحترام الديني: «فإن كانت الزيارة تستوجب أموراً معينة، كترك السلاح أو خلع الحذاء، فإن كبرياءك يوجب عليك إلغاء الزيارة»^(٣٢٠). وسعى الدليل أيضاً إلى الموازنة بين الحساسية المتعلقة بالمواقع الدينية والضرورة العسكرية: «يجب تجنب بناء المواقع الدفاعية التي يمكن أن تدمر ضريحاً إسلامياً بقدر الإمكان، فالأضرحة مقدسة إلى حد كبير»^(٣٢١).

ودُرِّب الجنود بشكل جيد على احترام الشعائر الإسلامية، وخاصة الصلاة: «احترم المسلم الذي يصلي، على عادته، في مكان عام، ولا تحمِلْ فيه في أثناء فعل يراه مقدساً. لا تزعجه. ولا تحاول -تحت أي ظرف- تصويره في صلاته»^(٣٢٢). وكذلك، تُبَيِّن الجنود إلى ضوابط الطعام والشراب عند المسلمين؛ فشرح لهم الدليل أنه «من الخطأ وغير اللائق» عرض الكحول على المسلمين^(٣٢٣): «لا تُكره أحدهم على طعام أو شراب تحرّمه الشريعة (الخنزير أو الخمر)، ولا تَحْتَلْ عليه تحت أي ظرف في طبيعة الطعام الذي تقدمه له»^(٣٢٤). وكذلك، علّم الجنود أن المسلمين كاليهود: مَخْتُونُونَ؛ «ففي البلدان المسلمة، من الشرف أن تدعوك عائلة إلى المشاركة في حفل ختان أحد أطفالهم»؛ إذ تعني هذه الدعوة أنهم رأوا فيك «صديقاً للإسلام»^(٣٢٥).

وأخيراً، حُذِّر الجنود بشكل خاص من الأدوار الجنوسية (المتصورة) لدى المسلمين: «في أية مدينة مسلمة، لا يهم عدد الفتيات أو النساء الفضوليات اللواتي تنظرن من المشربيات، فلا يليق بك أبداً أن تحييهن أو تلوّح لهن ... ويُحظر عليك أن تخاطب امرأة أو فتاة مسلمة في الشارع أو في متجر، حتى وإن رفعت حجابها»^(٣٢٦). وفصّلت التوجيهات من الثالث عشر إلى الخامس عشر القول في تنظيم التفاعل بين الجنسين، فحتى في المواقف العسكرية، يجب على الجنود تكييف ممارساتهم: «إن اضطُرت إلى جمع معلوماتٍ من بيت مسلم، دُقَّ الباب أو الجرس، ثم أدر ظهرَكَ للباب كي لا تُبصر المرأة التي قد تفتح الباب ... ولا تسَلْ أبداً رجلاً مسلماً عن امرأته أو أية بالغات أخريات من العائلة»^(٣٢٧).

لقد استند الدليل، في العموم، إلى فرضية أن المسلمين يخضعون لنسق محكم من المعتقدات والممارسات الدينية التي يمكن تعلّمها وتطبيقها عمليًا. ومما يلفت النظر أن إرنست رودنفالด์ (Ernst Rodenwaldt)، مؤلف الدليل، لم يكن دارسًا للإسلام، بل كان متخصصًا في الملاريا في معهد الطب الاستوائي بالأكاديمية الطبية العسكرية في برلين^(٣٢٨)، ثم كان مسئولًا بعد ذلك عن إصابة منطقة سبخات پونتین (the Pontine marshes) [في إيطاليا] بالملاريا في عام ١٩٤٣، مما تسبّب في إصابة مئة ألف إيطالي بالمرض على الأرجح، وتوفي منهم عددٌ مجهول، وقد أقام رودنفالด์ دليله على دراسات من العهد الإمبراطوري وأعمال المستشرقين الألمانين مارتن هارتمان (*Der Islam*) [بالعربية: الإسلام] ١٩٠٩، وتراوغوت مان (Traugott Mann) (*Der Islam einst und jetzt*) [بالعربية: إسلام الماضي والحاضر] ١٩١٤، وأعمال خيرى الإسلام الهولنديين كريستيان سنوك هرخرؤنيّه (*Mekka*) [بالعربية: مكة] ١٨٨٨-١٨٨٩، وتيودور قليم يان ياينبول (Theodoor Willem Jan Juynboll) (*Handbuch des islamischen Gesetzes*) [بالعربية: دليل الشريعة الإسلامية] ١٩١٩، بل حتى أعمال المستشرق الهابسبورغي (اليهودي) إجناتس جولدتسيهر (Ignaz Goldziher) (*Mohammedanische Studien*) [بالعربية: دراسات محمدية] ١٨٨٩-١٨٩٠. وبذلك، اعتمد الدليل على تراث الدراسات الإسلامية التي كانت في خدمة المسؤولين الاستعماريين، وكان رودنفالด์ نفسه خبيرًا في سياسة الإسلام الإمبراطورية، بعد أن عمِل في الإمبراطورية العثمانية، في أثناء الحرب العالمية الأولى، ثم بعدها في جزر الهند الشرقية الهولندية.

وزّع الجيش الألماني منشورات مشابهة عن أمورٍ أخرى تثقّف الجنود حول الظروف المحلية، كان منها على سبيل المثال، منشور خاص عن تونس^(٣٣٠)، وكان هناك كتاب آخر بعنوان: (*Muhammed und der Islam*) [بالعربية: محمد والإسلام] استخدم في تدريب الطيارين المرسل بهم إلى شمال إفريقيا^(٣٣١)، وكذلك، كان الجنود يحصلون على تدريب مستمر عبر الملتصقات والمقالات التي تُنشر في مجلة القوات المسلّحة الألمانية الميدانية الرسمية؛ مجلة (*Die Oase*) [بالعربية: الواحة]،

ثم في مجلة (Die Karawane) [بالعربية: القافلة]، وهي مجلة الجنود في تونس^(٣٣٢). وبغض النظر عن الشك في مدى الاستعداد الفعلي عند الجنود لاصطحاب المنشورات والمجلات والكتب معهم في حرارة الصحراء الكبرى، فإن الجهود التي بذلتها السلطات العسكرية لتوزيع هذه التوجيهات والمنشورات تُظهر أنهم آمنوا بأن الإسلام ينطوي على أهمية عسكرية. وقد اعترف تقرير أمريكي بالنجاح الألماني في تدريب القوات المسلحة في قوله: «لقد تعلّم الجنود الألمان العديد من جوانب البقايا العربية، وكانوا خاضعين لقيود صارمة تمنعهم من إيذاء السكان العرب»^(٣٣٣).

وفي المقابل، حرص الدعاويون الألمان على استغلال الحيرة التي اعترت السكان المسلمين المحليين بسبب سلوك القوات الأمريكية؛ ففي أواخر عام ١٩٤٢، اقترحت «اللجنة العربية» التابعة لغروبًا الاستغلال الدعاوي لما زُعم أنه سوء سير جنود الولايات المتحدة وانحطاط سلوكهم^(٣٣٤). وفي الوقت نفسه تقريبًا، وصلت توجيهات إلى وحدة البروباغندا في تونس تطلب منها «التشديد بشكل خاص على عدم احترام الأمريكيان لأعراف المحمّدين وتقاليدهم»، وتقتصر استخدام الشعار القائل: «إنهم حلفاء البلاشفة الملاحدة، الذين يضطهدون المؤمنين ويهدمون المساجد في بلدان محمّدية أخرى وفي الاتحاد السوفييتي، لكن قوات المحور تبجل الدين. ومن ثم، يتهمل العرب جميعًا إلى الله لينصرها»^(٣٣٥). وفي تقدير لإحصائية أُعدت حول توجهات الجنود الأمريكيين، لحظت استخبارات الجيش الأمريكي في صيف عام ١٩٤٣ أن «الجندي الأمريكي ينظر إلى العرب بازدراء»، وحذرت من أنه «يجب علينا احترام دور العبادة والممارسات المحمّدية»^(٣٣٦)، وبالفعل، وزعت وزارة الحرب الأمريكية أيضًا منشورًا عن الإسلام، صُمم لتثقيف الجنود الأمريكيين في شمال إفريقيا حول تقاليد الإسلام، وكما كانت الحال في الكتاب الألماني، جرّت توعية الجنود بأهمية الدين لدى السكان^(٣٣٧).

ولأن مسلمي ليبيا وغرب مصر لم يخضعوا قط لإدارة ألمانية مباشرة؛ لم يتعامل ضباط القوات المسلحة الألمانية مع الشؤون الدينية تعاملًا مباشرًا إلا فيما ندر؛ ففي



(الشكل ٣-٩): جندي ألماني وجمّال مسلم، تونس، ١٩٤٣ (Ullstein).



(الشكل ٣-١٠): مسلمون يؤدّون خدمة حراسة لدى الألمان، تونس، ١٩٤٣ (Ullstein).

بعض الحالات، دخلوا في مشاورات مع مشايخ الطرق الصوفية المحلية ذوي النفوذ السياسي في المناطق الحدودية^(٣٣٨). أما في تونس، حيث كان الألمان أكثر اتصالاً بالسكان المسلمين (الأشكال ٣-٩، ٣-١٠)، فقد سعوا إلى الاحتفاظ بعلاقات طيبة مع العلماء الحضريين والشخصيات الدينية، بل إن بعض هؤلاء العلماء، الذين كان من بينهم علماء دين مشهورون من جامع الزيتونة وجامعة تونس، عمل في البروباغندا^(٣٣٩)، وقد أُجلي عددٌ من الشخصيات الإسلامية المتعاونة مع جنود القوات المسلحة الألمانية لاحقاً، بل في أواخر عام ١٩٤٢، ناقش المسؤولون في برلين إرسال مفتي القدس في جولة دعائية إلى تونس، لكن نظراً للوضع العسكري غير المستقر، جرى تجاهل هذه الخطط في النهاية^(٣٤٠).

ثم أصبحت المحاولات الألمانية لتوظيف الدين على الأرض في تونس في أوضح صورها في الأعياد الإسلامية؛ فقد تزامن احتلال تونس العاصمة مع عيد

الأضحى، أو العيد الكبير كما يسمّى في المغرب العربي، في التاسع عشر من ديسمبر/ كانون الأول لعام ١٩٤٢، أي اليوم نفسه الذي نظّم فيه البريطانيون احتفالهم في بنغازي، وبالطبع، لم يفوّت الألمان أيضًا فرصة استغلال اليوم وتسييسه؛ فتوجّه كلٌّ من هانز-يورغن فون آرنيم وردولف ران آخر النهار في زيارة رسمية لباي تونس محمّد المنصف السابع، للتعبير عن احترامهما للإسلام، وكما ذكر ران، سار موكبهما المكوّن من أربع سيارات كبيرة «بسرعة ثابتة مقدارها خمسة وعشرون كيلومترًا في الساعة»، على شارع باريس الرئيسي، مغادرًا تونس العاصمة باتجاه مدينة حمام الأنف الساحلية، حيث يقيم الحاكم الحسيني^(٣٤١)، ووقف مئات المحيّن أمام القصر الشتوي يلوّحون للموكب، وقد استقبل حرس شرف الباي الزوّار. وفي حوارهم معه -أعني الباي- تعهّد الألمان أنه بحلول عيد الأضحى القادم سيكون السلام قد حلّ. وشدّد آرنيم على أنه يحاول إبعاد الحرب عن السكان قدر الإمكان. أما ما هو أهم من هذه الحوارات، فهو الإعلان العام عن احترام الألمان للإسلام. وقد أبرق ران بحماسٍ إلى برلين؛ حثًا لها على الاستغلال الدعائي لهذا «الاستقبال الحار» في «العيد الكبير»، و«الترحاب الهائل من جانب السكان المجتمعيين»^(٣٤٢). فطبعت المجلّة الدّعائية سيغنال (Signal) [بالعربية: الإشارة] مجموعةً كاملة من صور الاستقبال^(٣٤٣). وإثر ذلك، اتّهم الباي بالتعاون [مع الألمان]، ونفاه الحلفاء.

لقد صدرت العناية الألمانية باحترام الإسلام عن اعتبارات تكتيكية في الأساس، لكن كان للأولويات العسكرية أن تضع حدًا لها، وقد تجلّى ذلك أيّما جلاء في النقاش حول الغارات الجوية على القاهرة؛ فبعد أن دكّت طائرات المحور مناطق في العاصمة المصرية، في صيف عام ١٩٤١، عبّرت الحكومة المصرية عن احتجاجها للسفارة الألمانية في ستوكهولم عبر وسيط سويدي؛ ولوغيهم بما يروّجه الألمان عن صداقتهم للإسلام، دفع المصريون بأن القاهرة ليست مجرد «مدينة مفتوحة دون أية تحصينات»، بل هي أيضًا «مدينة مقدسة بالنسبة للعالم الإسلامي كما هي روما بالنسبة للعالم المسيحي»^(٣٤٤)، ولم يبالِ بذلك إرنست فيرمان، المسئول بوزارة الخارجية، الذي كان دائم الاعتراض على التفاعل الألماني مع



(الشكل ٣-١١): مسجد مدمر في شمال إفريقيا، ١٩٤٢ (BPK).

الإسلام؛ ففي مذكرة داخلية، اعترض قائلاً إن القاهرة لا يُنظر إليها من زاوية مقدساتها، بل من زاوية أهميتها الإستراتيجية والعسكرية؛ إذ تحوي مقراتٍ سياسية وعسكرية بريطانية كبرى، بالإضافة إلى ثكناتٍ عسكرية ومخازن للسلاح ومستودعات للذخيرة^(٣٤٥). وكتب أنه إجمالاً «لا يمكن وضع القاهرة في مرتبة المدن المقدسة نفسها التي تختصُّ بها مكة والمدينة والقدس»، فمن الخطأ عدُّ القاهرة مدينة مقدسة أو حتى مفتوحة. كان ردّ فيرمان الشديد يتغيّاً تهدئة زملائه الذين غلبت عليهم الحماسة لقبول الدفوع المتعلقة بالإسلام؛ فكتب إلى سفارة

بلاده في ستوكهولم في الثامن عشر من سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤١ أن احتجاج الحكومة المصرية يجب أن يوجّه إلى الحكومة البريطانية التي تحوّل مصر ومدينتها الكبرى إلى ساحات حرب^(٣٤٦).

وبطبيعة الحال، كان سكان شمال إفريقيا معرّضين دومًا إلى عنف الحرب، وقد أدّى الصراع إلى حدوث تدمير شامل، وخاصة على سواحل إقليم برقة؛ إذ دُكَّت القرى والمدن بالقنابل ودُمّرت المساجد والمقدسات (الشكل ٣-١١)، وعانى العديد من السكان في الجبهات الأمامية من نقص الماء والغذاء، وفوق ذلك، كان السلوك الألماني تجاه المسلمين على الأرض مختلفًا أحيانًا عن المعايير التي وضعها التدريب أو التوقعات التي أشاعتها البروباغندا؛ ويتجلى ذلك في عددٍ من التقارير الواردة من الجبهات الأمامية تشكو السلوك «شديد الحمق» الذي سلكه الجنود الألمان تجاه المسلمين، وفشلهم في فهم المسلمين بوصفهم جزءًا من «المجال الديني والثقافي» الذي مثّل «عاملًا مهمًا» في المجهود الحربي^(٣٤٧). ونجد بعض التأمّلات في توجهات الجنود الألمان العاديين تجاه مسلمي المغرب العربي في مذكرة كتبها أحمد بيّوض، المنفي من شمال إفريقيا إلى فرنسا، في مارس / آذار من عام ١٩٤٢، والذي عمل مع الألمان وحاول تحذيرهم مما يعانيه الأسرى في شمال إفريقيا في تعاملهم اليومي مع حراس القوات المسلّحة الألمانية^(٣٤٨). كان المسلمون يعلمون في الغالب «أن آراء الألمان ومشاعرهم الحقيقية على النقيض من بيانات الدوائر الحكومية الألمانية وإذاعاتها»، وزعم بيّوض أنه «في كل مكان، نوصم بأننا 'ملوّنون' أو حتى 'سود'، وغالبًا ما نرى بوضوح أن الجندي الألماني يُعدُّنا أحد أخطأ الأجناس في العالم، بل تشيع أيضًا تعبيراتٌ من قبيل 'يهودي' أو 'زنجي' أو 'الأوغاد السود'، وغيرها». واعتمادًا على الدين، تدمّر بيّوض من «أننا نحن المسلمون» نشعر بشيء من النفور، جرّاء استهلاك الجنود الألمان للخمر في معسكرات الأسر، وأشار بيّوض؛ دعمًا لحجّته، إلى سياسة ألمانيا العامة تجاه الإسلام؛ فإن أرادت برلين «الالتزام بمانيفستو صداقتها للإسلام» الذي أصدرته سابقًا، فمن المهم أن تتأكد من أن الضباط الألمان يحترمون المسلمين في اللقاءات

الشخصية^(٣٤٩)؛ وقد أخذت القوات المسلحة الألمانية مذكرة يُوض على محمل الجد^(٣٥٠)؛ فشكاوى من هذا النوع لم تكن مفاجئة؛ ذلك أن مسلمي شمال إفريقيا مع أفارقة جنوب الصحراء كانوا موضوعًا ثابتًا لدى پروباغندا الكراهية اليمينية في ألمانيا منذ احتلال الراينلاند (Rhineland) في عام ١٩٢٣^(٣٥١). ففي مذكراته، وصف المؤلف كلاوس مان (Klaus Mann) هذه البروباغندا الألمانية بتعبيرات قوية، مستحضرًا «الرسومات والتعليقات المروّعة» عن «القوات الملونة» في أقاليم الراين (Rhine) والروور (Ruhr) قائلًا: «أذكر -بشكل خاص- رواية شنيعة مفادها أن مغربيًا^(١) واحدًا اغتصب عشرات العذارى والأطفال، بل ووصل إلى ذروة فسوقه فاغتصب ماهرة جميلة وحيدة عزيزة على ملاكها المتممين إلى قبيلة فلاحين من الراين»^(٣٥٢). وكذلك برز هذا النوع من الصور النمطية السلبية في البروباغندا الألمانية في مراحل الحرب الأولى ضد فرنسا في عام ١٩٤٠، ورغم أنه اختفى سريعًا، إلا أنه كان له أثره على الجنود الألمان العاديين، سواءً في القارة أو في شمال إفريقيا^(٣٥٣).

ختامًا، لعب الإسلام دورًا مهمًا في الحرب الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط؛ فقد شنت برلين حملة دعائية كبيرة مشحونة دينيًا، لا لاجتذاب دعم المسلمين في أراضيهم المحتلة في المغرب العربي فحسب، بل أيضًا لإثارة العنف خلف خطوط القتال الأمامية، وفي الوقت نفسه، جرت محاولات لتدريب الجنود الألمان على احترام السكان المسلمين الأصليين، والتفاعل مع الزعماء الدينيين من أهل البلاد، لكنها لم تصادف نجاحًا ملموسًا، وفي ربيع عام ١٩٤٣، انسحبت القوات الألمانية من شمال إفريقيا، لكن البروباغندا الألمانية لم تنقطع.

(١) وردت في الأصل الإنكليزي (moor)، وهو لفظ عامي أوروبي عتيق؛ يرجّح أنه مشتق من الموريسكيين، أي بقايا المسلمين في الأندلس، ويُشار به عادة إلى سكان شمال إفريقيا أو المنطقة المغاربية، وتحديدًا إلى الأمازيغ منهم، وتدور معانيه غالبًا حول «مسلم»، «مغربي»، «بربري»، وآثرنا ترجمته بـ «مغربي»؛ لأن الأصل لا يبيّن ماهية ذلك الشخص المقصود، وصفة «مغربي» جامعة للإسلام والأمازيغية أو البربرية. (المترجم)

الفصل الرابع الإسلام والحرب على الجبهة الشرقية



حين عبرت الدبّابات الألمانية نهر الدون (the Don River) وتقدمت نحو القوقاز في صيف عام ١٩٤٢، اشتدّ قلق السُلطات السوفييتية من خاصرتها الجنوبية المسلمة، فذكرَ مسئول مفوّضية الشعب للشئون الخارجية [وزارة الخارجية] والسفير السوفييتي السابق في واشنطن، قسطنطين أومانسكي (Konstantin Umanskii)، مراسل بي بي سي ألكسندر ويرث (Alexander Werth)، بتاريخ المسلمين في المنطقة:

«يجب أن أقول إنّ شيئاً من القلق على القوقاز ينتابني ... فتر القرم لا يوالوننا إلى حدّ كبير ... ولم يحبونا قطّ، ومن المعروف أنهم 'تعاونوا'، عن طيب خاطر، مع الإنكليز والفرنسيين في حرب القرم. كما يمكننا القول الآن إن هناك عوامل دينية لم يتوان الألمان عن استغلالها. كما أنني لا أثق أيضاً في سكان جبال القوقاز؛ فهم مسلمون مثل تتر القرم، وما تزال ذكرى الغزو الروسي للقوقاز، الذي انتهى فقط في عام ١٨٦٣، حاضرة في أذهانهم»^(١).

نعم، كان يُنظر إلى سكان القرم والقوقاز المسلمين، عادةً، على أنهم غير مأموني الجانب. لقد كان الإسلام، في واقع الأمر، مفتاحاً رئيساً لمعارضة الدولة المركزية ومقاومتها منذ توسّع دوقية موسكو في القرن السادس عشر على حساب المناطق المسلمة في إقليم القولغا والأورال، وفي أثناء الضمّ القيصري للقرم والقوقاز في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، ثم توسّع روسيا في القرن التاسع عشر إلى آسيا الوسطى^(٢). وعلى الرغم من أن الحكومة الروسية تبنت مجموعة متنوعة من

الإجراءات لتوظيف الإسلام في تعزيز دعائم حكمها في القرم والقوقاز، كما فعلت مع مناطق إسلامية أخرى، عُدت هذه الأقاليم مهادًا محتملةً للتمرد الإسلامي. وطوال القرن التاسع عشر، انخرطت الجماعات الجبلية المسلمة في حرب عصابات مريرة ضد القوات الروسية في شمال القوقاز^(٣)، وقادهم في غزواتهم تلك زعماء دينيون، أمثال الأئمة الأسطوريين الثلاثة: محمّد غازي وحمزة بك والإمام شامل الشهير «أسد الشيشان»^(١). لم يقتصر الأئمة على تنظيم مقاومة القيصرية في جبال داغستان والشيشان فحسب، بل أعلنوا قيام إمامة، وهجّروا الجماعات المسلمة التي أبت اتباع الشريعة الإسلامية وجهاد الغزاة الروس. قُتل عشرات الآلاف من جنود القيصر في حربهم على المتمردين، فيما كانت خسائر المسلمين أعلى، وكان المسئولون الروس، في جميع النقاط الحدودية جنوب الإمبراطورية، مهومين بـ «الأصولية الإسلامية» (*musulmanskii fanatizm*).

وزاد وصول البلاشفة إلى السُلطة الطين بلة؛ فبعد فترة من السياسات المعتدلة تجاه المسلمين؛ من تسامح مع المساجد والمدارس الدينية والمؤسسات الإسلامية، بل حتى محاولات بعض البلاشفة المسلمين من أمثال مير سعيد سلطان غاليف (Mirsaid Sultan Galiev) الدعوة لـ «إسلام سوفيتي»؛ استهدفت قوانين عام ١٩٢٩ قمع كل ميل ديني^(٤). وفي عهد ستالين، عانت المناطق الإسلامية تنظيمًا اقتصاديًا جماعيًا جبريًا، وكذلك اضطهادًا دينيًا غير مسبوق؛ فقد رأت السُلطات السوفيتية أن الإسلام يقوّض النظام الاجتماعي والسياسي في تخومهم الإسلامية الجنوبية، وصوّرت دعايتهم الإسلام بوصفه بقايا مجتمع إقطاعي رجعي، ومُنعت غالبية الكتابات والدوريات الإسلامية من الصدور، كما صودرت جميع الأوقاف، وأدّى حظر الشريعة الإسلامية إلى فقدان المحاكم الشرعية سُلطتها؛ رسميًا على الأقل. وسعت موسكو إلى تحطيم نفوذ العلماء على السكان بكل وسيلة ممكنة؛ إذ نُظر إلى الملالي على أنهم من أركان المجتمع التقليدي، وأنهم دعاة مقاومة السوفيت، بل

(١) «أسد الشيشان» لقبٌ اشتهر به خطاب؛ القائد العربي في الجهاد الشيشاني، في حين كان لقب الإمام شامل الداغستاني هو «أسد القفقاس». (المترجم)

أنهموا مرارًا بالتورط في مؤامراتٍ ثورية مضادة بتوجيه من أجهزة سرية أجنبية^(٥)؛ فخضع بعضهم لمحاكماتٍ صورية، وأُعدم الكثيرون، وفي الوقت نفسه، استهدفت السلطات السوفيتية المساجد والمدارس. ففي الثلاثينيات، أغرقت «رابطة الملحدين» (Society of the Godless) المعروفة، الأراضي الإسلامية بـ «روباغندا» إحادية عدوانية، فأحيت العداء القديم للدولة المركزية؛ إذ احتل نشطاؤها المساجد، ونقشوا الشعارات السوفيتية على جدرانها، ونصبوا الرايات الحمر على مآذنها^(٦)، وفي بعض المناطق، أرسل المسئولون فرقًا موسيقية إلى المساجد وأطلقوا الخنازير في أحرامها. ومع قدوم الغزو الألماني في عام ١٩٤١، كانت غالبية المساجد، التي كان عددها يربو على عشرين ألف مسجد في الأراضي الإسلامية في عام ١٩١٧، قد هُدمت أو حُوّلت إلى مدارس علمانية، ومكتبات عامة، ونوادٍ اجتماعية، ومطاعم.

لكن جميع هذه المحاولات التي رامت تحطيم البنى والمشاعر الدينية في المناطق الإسلامية باءت بالفشل، وظل للإسلام دورٌ حيوي في تشكيل الحياة الاجتماعية والسياسية^(٧)؛ ففي أجزاء عديدة من شمال القوقاز، ظل المسلمون يفضون نزاعاتهم من خلال اللجوء إلى محاكم شرعية غير قانونية، تستتر تحت اسم «مجالس الصلح» (reconciliation commissions)، وكذلك ظلت للمدارس الدينية أهميتها؛ إذ كانت تدرّس للأطفال في العطلات الصيفية للمدارس الرسمية، وفي المدارس الحكومية، تشكّي المدرّسون السوفييت من أن الأطفال المسلمين يأتون لمس الكتب الدراسية التي عدّوها كتبًا إحادية. وكذلك مُنيت حملة موسكو على الحجاب والأعياد الدينية -إجمالًا- بالفشل؛ ففي محرّم، ظلّ شيعة أذربيجان على ممارستهم لطقوس العزاء، وجلد الذات بالخناجر المفلولة والسلاسل الحديدية في مواكب عاشوراء. وعندما نظّمت السلطات المحلية احتفالات الشوارع مع موسيقى مبهجة، تحولت المواكب -بانتظام- إلى أعمال شغب عنيفة شارك فيها الآلاف. وجوبهت الاستفزازات المُعادية للدين -غالبًا- بمقاومة عنيفة؛ فعندما أقام السوفييت مزرعة خنازير في قرية دارغو (Dargo) المسلمة في الشيشان، قتل الأهالي القطيع بأكمله في غضون ساعات. وكانت هذه النزاعات ذات طابع محلي أيضًا؛ إذ كانت

تقع بين المؤمنين المخلصين والمسئولين المحليين. وفي شمال القوقاز، كانت الثورة الشعبية وحرب العصابات دائرة في فترة ما بين الحربين^(٨)، وقاد العديد من هذه الانتفاضات زعماء دينيون، ولا سيَّما شيوخ الطرق الصوفية ذات النفوذ، رغم أنها كانت محظورة قانونًا، والذين أعلنوا الجهاد ضد موسكو مرارًا، وجدلوا الشعارات الدينية والدعوة للاستقلال في جديلة واحدة. وكانت البلشفية، من منظور الكثير من المسلمين، مجرد شكل جديد من أشكال الهيمنة الإمبريالية الروسية، وأضحى الإسلام، أكثر من أي وقت مضى في التاريخ الروسي، معلماً للخلاف مع الدولة المركزية ومقاومتها.

وإذا استعرضنا الماضي، ندرك أن قسطنطين أومانسكي كان محققاً في قلقه، والآن في صيف عام ١٩٤٢، انتابت الكرملين الخشية من موجة من التمردات الإسلامية على أطرافه الجنوبية التي قد تنتشر إلى أقاليم آسيا الوسطى الشاسعة؛ إذ يمكن للمسلمين، الذين يربو عددهم على العشرين مليون مسلم، ويشكّلون خمسة عشر في المائة من مجمل السكان، أن يصبحوا قوة سياسية خطيرة. ومع إتمام الاحتلال الألماني للقرم في خريف عام ١٩٤١، غدا رُبع المسلمين السنّة من التتر تحت الحكم النازي. وفي أوائل أغسطس / آب من عام ١٩٤٢، تقدمت القوات المسلّحة الألمانية إلى مناطق المسلمين في الجبال القوقازية الشمالية، التي كان من أهمها: أودية قراتشاي-تشيركيسيا (Karachai-Circassia) وقبردينو-بلقاريا (Kabardino-Balkaria)، وبحلول أكتوبر / تشرين الأول، وقفت على حدود إقليم الشيشان-إنغوش (Chechen-Ingush) ولم تتقدّم أبداً نحو غروزني (Grozny). وخلف خطوط القتال الأمامية، انفجرت انتفاضات مناهضة للسوفييت استنزفت أعداداً كبيرة من قوات الجيش الأحمر، وخاصةً في إقليم الشيشان-إنغوش، وبدرجة أقل في أقاليم قراتشاي-تشيركيسيا وقبردينو-بلقاريا^(٩). ومن بين أكثر جماعات المقاومة ثباتاً وفعاليةً كانت تلك التي يقودها الزعماء الدينيون، وأبرزهم ميليشيات الشيخ القادري قريش بيلخوروف (Qureish Belkhoroev) الذي صمد في جبال إنغوشيا وأوسيتيا الشرقية حتى عام ١٩٤٧. وفي القوقاز والقرم كليهما، رحّبت أغلبية المسلمين بنهاية

الحكم السوفييتي البغيض بحماس، وأمّلت في القوات الألمانية خيرًا بحسن نية. وفي مناطق عدّة، حُيى جنود القوات المسلّحة بهتافات «المحرّرين»، وأرسل المسلمون في القرم فواكه ومنسوجات للقيادة الألمانية، لـ «أدولف أفندي»^(١١). وفي القوقاز، دُهِش الألمان من الترحيب الدافئ^(١٢)؛ إذ أشار تقرير استخباراتي لمكتب أمن وحدات الحماية النازية إلى أنه في حين تحفّظ الروس والأوكران؛ استقبل سكان الجبال المسلمون في إقليم قراتشاي الألمان بحماس^(١٣).

لقد كان قلق أو منسكي من الاستغلال الألماني للإسلام في هذه المناطق له ما يُسوِّغه^(١٤)؛ ففي ألمانيا، ألَمَحَت الصحافة بالفعل إلى تراث مقاومة القوقاز الطويلة للروس وجهاد الإمام شامل، الذي أثّنت عليه جريدة دويتشه ألغماينه تسايتونج بوصفه «داعية الجهاد الديني واستئصال الروس»^(١٥). وعلى الأرض، لم تُفوّت السُلطات العسكرية الألمانية فرصة تقديم نفسها على أنها محرّرة للإسلام؛ ففي محاولتهم فرض الاستقرار والسلام في مؤخرة الجبهة، استخدم الألمان الامتيازات والبروباغندا الدينية استخدامًا مكثفًا، وسيّسوا الممارسات والأعياد الإسلامية، وحاولوا إقامة سلطانهم على قاعدة من مؤسسات دينية؛ فأصبحت المسألة الدينية في القوقاز والقرم كليهما سمةً أساسية للاحتلال الألماني وسياسته الدعائية، وكغالب الجهود الألمانية لتوظيف الإسلام، نشأت هذه السياسات عن مقتضيات الحرب.

لم يلعب المسلمون دورًا كبيرًا في خطط برلين طويلة الأمد للأقاليم الشرقية^(١٦). لقد كان مخطّطًا للقرم أن يستوطنها الألمان وأن تُسمى غوتينلاند (Gotenland)، وفي الواقع، تضمّنت خطة هتلر للألمنة القرم إجلاء السكان المحليين بالكامل، لكن في القوقاز، كان الوضع مختلفًا؛ فقد استهدف غزو المنطقة - في الأساس - حماية حقول النفط في مايكوب (Maikop) وغروزني (Grozny) وباكو (Baku)، وفتح طريق إلى الشرق الأوسط، ولمّا كانت القوقاز خارج نطاق خطط الاستيطان الألمانية، فقد ظلّت مخطّطات برلين للمنطقة في إطار النظام الجديد المستقبلي مخطّطات سطحية، ومع ذلك، خُطّط لإدارة مدينة لكلتا المنطقتين. لكن في القرم

لم تبلور قط المفوضية العامة للقِرم التي كان من المفترض أن يقوم عليها ألفريد فرونفلد (Alfred Frauenfeld)، الحاكم النازي (Gauleiter)، وأحد مخضرمي الحزب [النازي] النمساوي. سيطر فرونفلد على خمس مناطق فقط في الشمال تخلى عنها الجيش، وعلى وجه الدقة، تقع هذه المناطق خارج شبه جزيرة القِرم، وقد هُمّش فرونفلد لصالح عدوّه اللدود إريش كوخ (Erich Koch)، حاكم مفوضية الرايخ في أوكرانيا، وفي القوقاز، خطّط روزنبرغ لمفوضية رايخ تشبه تلك التي في أوستلاند وأوكرانيا. ومبكرًا في السادس عشر من يوليو/ تموز لعام ١٩٤١، أقرّ هتلر آرنو شيكيدانز (Arno Schickedanz)، تلميذ روزنبرغ، حاكمًا لهذه المفوضية المستقبلية، لكنه بدوره لم يحكم أبدًا؛ إذ لم تُنفَّذ قط مخططات مسؤولي برلين ولا خبرائها في الإدارة المدنية. وكذلك كانت كل الخطط الجريئة لوضع حكومات قومية، كتلك التي وضعتها بعض أقسام وزارة الشرق حول منده ووزارة الخارجية حول شولنبرغ (Shulenburg) وأتباعهما المهاجرين في برلين، بعيدة تمامًا عن واقع الاحتلال، بل إن شولنبرغ استقطب سعيد شامل؛ أحد أحفاد الإمام شامل، وقد ابتهج الدبلوماسي قائلًا: «إن اسمه يعرف بالفعل برنامج تحرير شمال القوقاز من الحكم البلشفي ... وأنه شخصية معروفة في العالم المحمّدي أجمع»^(١٦)، لكن ذلك لم يفلح، ولأن القوقاز والقِرم ظلّتا جبهتي قتال؛ ظلّت السُلطة في حوزة الإدارة العسكرية طوال فترة الاحتلال الألماني.

وقد تبّنى قادة القوات المسلّحة الألمانية في القِرم والقوقاز، نهجًا أكثر براغماتية عن ذلك المتّبع في مناطق أخرى من الأقاليم الشرقية المحتلة، وذلك بعدما ازداد الموقف العسكري تردّيًا بين عامي (١٩٤١-١٩٤٢)^(١٧)؛ ففي القوقاز ذات الجبهة الطويلة المتقلّبة والمناطق الجبلية، كان هدفهم الأساسي هو ضمان استقرار مؤخرة الجيش الألماني، وفي القِرم أيضًا، التي كانت موقعًا إستراتيجيًا حساسًا على البحر الأسود خلف خطّ النار، كان الجيش أكثر اهتمامًا بالحفاظ على استقرار الخطوط الخلفية؛ ولذلك، أصبحت الحاجة إلى المتعاونين أكثر إلحاحًا من منظور المسؤولين، بسبب الوضع العسكري.

لقد رأت قيادة الجيش، في كلتا المنطقتين، في السكان المسلمين حلفاء طبيعيين^(١٨)، فعلى عكس الروس والأوكران، نُظِرَ إلى تتر القرم وسكان الجبال القوقازيين بوصفهم معارضين أصلاء للدولة السوفيتية المركزية، وكذلك عُدَّت هذه الجماعات، من الناحية العرقية، أرقى من السلاف الروس والبيلاروس والأوكران، وفي النهاية، لعب الإسلام، دين تتر القرم وغالبية سكان جبال القوقاز، دوراً مهماً، وكان تاريخ المقاومة الإسلامية في هذه المناطق معروفاً للجميع، وكان يُنظر إليه بوصفه نقيضاً للبلشفية في ذاته. وفي المجمل، كان يُعتقد أن المسلمين هناك يمثلون جزءاً لا يتجزأ من العالم الإسلامي، وأن السياسات الألمانية على الأرض كانت معدودةً عنصراً من عناصر الحملة الألمانية الإسلامية الأوسع.

وعلى مستوى أكثر عمومية، كانت محاولات القوات المسلحة توظيف الإسلام في سياساتها في هذه المناطق جزءاً من سياسة أوسع تجاه الدين، استهدفت منح امتيازات دينية للمسلمين والمسيحيين الأرثوذكس والكاثوليك؛ أملاً في إبقاء مؤخرة الجبهة الجنوبية هادئة^(١٩). كان مدى الامتيازات التي أرادت قيادة الجيش تقديمها، وتملك تقديمها، محدوداً إلى حدٍّ ما، أخذاً في الاعتبار الخطّ العام للسياسة الألمانية في الشرق؛ فقد عارضت الهيئات الاقتصادية، المعنية بتوفير المؤن للجنود، الإصلاحات الاقتصادية وإبطال نظام الكولخوز (Kolkhoz)^(٢٠)، اللذين كانا شعاراً أساسياً من شعارات البروباغندا الألمانية. وكذلك كان الاستقلال القومي، الذي طالبت به العديد من الأقليات غير الروسية، أمراً غير وارد؛ ولذلك، وجد الألمان أنه من الأسر عليهم تقديم امتيازات دينية زهيدة يمكن منحها مباشرة؛ فروّجت البروباغندا النازية للدين بوصفه جزءاً من التراث المحلي قمّعه الحكم السوفيتي، في حين تجنبت المسألة الحساسة المتعلقة بالاستقلال القومي، وأمّلت قيادة الجيش في أن تعزّز الامتيازات الدينية والثقافية الزهيدة التعاون وأخلاقيات العمل، وتلفت أنظار السكان عن النشاط السياسي غير المرغوب فيه. وقد رأى المؤرّخون أنه بمقارنة هذا الوضع مع بقية الأجزاء الخاضعة للاحتلال الألماني في الشرق، كانت

(١) أحد أشكال المزارع الجماعية في الاتحاد السوفيتي. (المترجم)

للمسألة الدينية أهمية خاصة في احتلال القرم، وخاصةً في مناطقها الإسلامية^(٢٠)، وكذلك كانت الحال في القوقاز، وبالفعل، احتلت محاولات ألمانيا وضع نفسها موضع حامي حمى الإسلام موضع الصدارة في المناطق الإسلامية في جبال شمال القوقاز.

الدين والأعمال الحربية في القوقاز

في صيف عام ١٩٤٢، زحفت القوات المسلّحة الألمانية إلى القوقاز السوفييتي^(٢١)، لكن لمّا لم تستطع السيطرة على هذه المنطقة الشاسعة غير المستقرة، سرعان ما اضطرت إلى التحول إلى موقع الدفاع؛ فسيطرت على وديان شمال القوقاز الخارجية حتى منتصف يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣ فحسب، وفي أثناء الاحتلال، كانت القوقاز تحت الإدارة العسكرية لفرقة الجيش (أ) تحت قيادة الفيلد مارشال (General Field Marshall) فيلهلم ليست (Wilhelm List)، ثم منذ نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢ تحت قيادة الجنرال إيفالد فون كلايست (Ewald Von Kleist)، بعد أن تولى هتلر القيادة بنفسه لفترة وجيزة، وعلى الأرض، أصبح الجنرال إرنست أوغست كوسترنغ (Ernst August Köstring)، الضابط العجوز الذي خدم في الإمبراطورية العثمانية في الحرب العالمية الأولى ثم ملحقاً عسكرياً ألمانياً في موسكو (بدلاً من نيدرماير في عام ١٩٣٢)، «المفوض العام لشئون القوقاز» في فرقة الجيش، ومعه مساعداً له الملازم المتمرس هانز-هاينريش هيرفارت فون بتنفيلد (Hans-Heinrich Herwarth Von Bittenfeld). كان هؤلاء الضباط أكثر براغماتية من جميع نظرائهم في أي مكان آخر في الشرق، ورغم أن قسم القوقاز في وزارة الشرق برئاسة غرهرد فون منده لم يكن له من الأمر شيء إلا الاستشارة، أرسل القسم أوّثو برويتيغام (Otto Bräutigam) ليكون ضابط اتصال في القيادة العليا لفرقة الجيش (أ)، وقد وصل برويتيغام إلى مقر قيادة كلايست في ستافروبول (Stavropol) في أواخر نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢^(٢٢).

أجمّع ضباط الجيش الميدانيين على أن تسامح القوات الألمانية الكامل مع التقاليد الدينية يمثل أمراً محورياً لإحلال السلام في منطقة جبال القوقاز؛ ففي

مذكرته، واسعة التداول، التي أرسلها لقيادة القوات المسلحة، شدد تيودور أوبرلندر (Theodor Oberländer)، الذي كان أحد مشاهير خبراء أوروبا الشرقية وضابطاً في الاستخبارات العسكرية وقائداً من قادة الجبهة القوقازية، على أن القوات الألمانية ستجد «مسلمين مخلصين» كثيراً في شمال القوقاز، وأن التعامل معهم ينطوي على أثر جيوسياسي: «سيكون للطريقة التي نعاملهم بها أهمية خاصة في تحديد الموقف المستقبلي للإسلام من ألمانيا العظمى»^(٢٣)، ووافق على ذلك ليست وفريقه، وعندما دلف الجنود الألمان إلى ممرات الجبال القوقازية، أصدر ليست أمراً بمعاملة السكان بوصفهم حلفاء، والتسامح مع معتقداتهم وتقاليدهم الدينية، واحترام «شرف نساء القوقاز»^(٢٤)، وبعد أسابيع، وُزِعَ كُتَيْبٌ توجيهات طُلب فيه من الجنود احترام الدين الإسلامي^(٢٥)، ونصَحَ الكُتَيْبُ الجنودَ بـ «ضرورة احترام الدين والتقاليد والأعراف الدينية التي يعتنقها القوقازيون، وعدم التسفيه منها ... حتى إن بدت غريبة». وقد تابع كلايست السياسة نفسها عقب تسلمه القيادة. ولاحقاً في ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٢، ووفقاً لتقرير عسكري، حثَّ كلايست قاداته على إدراك عواقب قراراتهم الميدانية على الوعاء الإسلامي الجامع: «لقد تقدمت فرقة الجيش (أ) أكثر من أي فرقة أخرى، فنحن نقف على أبواب العالم الإسلامي، وفعلنا وسلوكنا ههنا سيكون له تبعاته في العراق والهند وحتى حدود الصين. يجب علينا دائماً إدراك الآثار بعيدة المدى لما نفعله وما لا نفعله»^(٢٦). وفي اجتماع مع مسؤولي وزارة الشرق والقوات المسلحة، شدد هيرفارت فون بتنفيلد، بوصفه ممثلاً عن كلايست، على أن إقامة سياسة احتلال براغماتية في الوديان الإسلامية في القوقاز أمرٌ ضروري «بغية الحصول على الأثر السياسي المطلوب في العالم الإسلامي»^(٢٧). وقد سارت وزارة الشرق على الخط نفسه الذي سارت عليه القوات المسلحة^(٢٨)، فصدرت توجيهاتها لبرويتينغام بأن يتجنب أي تعهد بالاستقلال القومي ويركّز على محاربة البلشفية والاحترام الألماني لـ «العقيدة، وخاصةً الإسلام»^(٢٩). ومن مكتب القوقاز في وزارة الشرق، شدد منده على أهمية الحقوق الدينية وفروض الطعام والشراب والأعياد الدينية وطقوس الدفن، وأخيراً السلوك تجاه النسوة المسلمات^(٣٠). وكذلك لم تعترض وحدات الحماية؛ ففي تقرير استخباراتي لمكتب أمن وحدات الحماية،

أشير إلى أن القادة الميدانيين الألمان اتفقوا جميعاً على أن إحلال السلام في شمال القوقاز يتطلب استغلال «عداء السكان لروسيا ... وتجذُّرهم في المَحْمَدية»^(٣١).

وفوراً، فُتحت المساجد مرةً أخرى وبدأت للعيان علامات تغيُّر الحكم، وصدر أمر بأنه حتى دور العبادة التي أغلقها السوفييت واستخدموها لأغراض دنيوية، يجب ألا يحتلها الألمان وأن يُعاد فتحها للسكان من جديد^(٣٢)؛ فمن مدينة تشيركسك (Cherkessk)، قال الضباط الألمان إنَّ الأمر لم يقتصر على استعادة المساجد، بل بُنيت مآذن جديدة^(٣٣)، وكذلك، فُتحت المساجد مرةً أخرى في الأطراف الشمالية متعددة الأديان، وخاصةً في مايكوب؛ العاصمة الإقليمية السابقة^(٣٤). ومن على الجبهة، أفاد إيرينفرد شوته (Ehrenfried Schütte)، أحد قادة وحدة أوبرلندر، أن المساجد قد أُعيد فتحها أو بناؤها في كل مكان ... وأنها أفضل وأكثر حضوراً من الكنائس القليلة التي عادت للعمل^(٣٥). وكذلك وافق الجيش الألماني على إعادة التعليم الإسلامي إلى المناهج الدراسية الابتدائية^(٣٦). وكان الإسلام في هذا استثناءً؛ إذ لم يُقدَّم التنازل نفسه لغير المسلمين إلا لاحقاً في أثناء الحملة^(٣٧)؛ ففي ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، أشار أحد التقارير إلى أن «المسلمين في الأساس» هم من رَجَبُوا بـ «إدخال الدروس الدينية إلى المناهج الدراسية»^(٣٨)، وفي الأسابيع الأولى من الحملة، أشارت وزارة الشرق إلى «وجوب إعادة المدارس التي صادرها السوفييت»^(٣٩)، ولا نعلم مدى تحقُّق ذلك في الواقع، لكنه يظلُّ وارداً.

ومع اقتراب فترة الاحتلال القصيرة من نهايتها، أمرت الفرقة (أ) بأن يصبح يوم الجمعة في المناطق الإسلامية للقوقاز يوم راحة، بدلاً عن يوم الأحد؛ ليكون يوم صلاة الجمعة يوم عطلة^(٤٠).

خضع إحياء الإسلام - غالباً - لتنظيم حريص من جانب ضباط القوات المسلَّحة؛ فعلى سبيل المثال، أهدى البلقار رمزياً نسخة من القرآن، وذلك بعد احتلال القوات الألمانية^(٤١)، ووزَّع الجيش أيضاً كُتُباً تروِّج للامتيازات الدينية الممنوحة وتروِّج لألمانيا بوصفها صديقة للإسلام^(٤٢)، وعلى الرغم من أن هذه الكُتُب قد وضعتها

وزارة الشرق، التي درجت منشوراتها على معالجة الدين بشكل عام وليس الإسلام خاصة؛ ركّز بعضها على الإسلام حصراً؛ ففي دعوته لـ «تحالف مع راينخ أدولف هتلر الألماني الأعظم»، ازدري أحد الكُتَيِّبات «الخِسة البلشفية» التي قمعت «الحرية والإيمان»، وأكّد للقراء أنه بالرغم من أن الألمان يعتنقون ديناً آخر، احترام الراينخ الثالث جميع المعتقدات، وأنه على استعداد «لضمان حرية العقيدة للمستقبل»^(٤٣). واعتمد كتيب آخر على فكرة الأمة الإسلامية الأوسع من القوقاز قائلاً: «إن مسلمي القرم، الذين عادوا يصلُّون أحراراً في مساجدهم بعد ربع قرن، يقابل عشرات الآلاف منهم، مرتدين الزي الألماني ضد البلاشفة وعصابات البارتيزان»^(٤٤). وقد تواترت إشارات القرم هذه؛ فقد زعم كتيب آخر أن «إخوانكم من مسلمي القرم قد اصطفوا بالآلاف لمحاربة البلاشفة»، وأشار إلى أن مسلمي القرم «أعلنوا بالفعل امتنانهم للقيادة الألمانية على تحريرهم الروحي»^(٤٥). ووُجِّهت رسالة مشابهة إلى الجنود القوقازيين في الجيش الأحمر في أثناء حصار سيفاستوبول (Sevastopol) في أوائل عام ١٩٤٢؛ إذ أخبرهم كتيب دعائي أن المسلمين من كل مكان في الاتحاد السوفيتي شاركوا القوات المسلّحة الألمانية القتال «في سبيل التحرر من قبضة البلاشفة»^(٤٦)، وأضاف أن «المسلمين أعربوا، في العديد من التلغرافات، عن اعترافهم بفضل فوهرر الراينخ الألماني في أنهم، بعد عشرين عاماً من الاغتصاب الديني، يمكنهم الآن ممارسة شعائرهم في مساجدهم مرةً أخرى»^(٤٧)، ثم سقطت سيفاستوبول [في أيدي النازيين] في يونيو/ حزيران.

وسرعان ما عدّ الألمان الدين أحد أهم الأدوات السياسية لحربهم في جميع أنحاء شمال القوقاز، وقد ذكر أحد ضباط الجيش في قيادة مدينة تشيركسك في تقرير شهريّ في نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، أن تقدير أثر الامتيازات الدينية ليس مبالغاً فيه^(٤٨)، وأشار إلى أن «الشراكية المحمّديين» سيكونون الأكثر عرفاناً بالجميل، وأن «السماح بحرية العبادة سيغدو، أكثر فأكثر، الأداة الأقوى في التأثير الدّعائي على السكان»^(٤٩)، وذَهَل الضابط من أنه «على الرغم من قمع السوفييت الكامل للدين، فإن الشباب المحمّدي بدأ، من بعض الجوانب، مرتبطاً

بالإسلام للغاية، ويمكن جذبه من خلاله مرةً أخرى، في حين كان الشباب الروسي مغترباً عن المسيحية الأرثوذكسية بالكامل». وكذلك أشار تقدير الموقف العام للمنطقة، في أكتوبر/ تشرين الأول ونوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، إلى أن «مشاركة شباب المناطق المحمّدية في الشعائر الدينية أمرٌ ملحوظ»^(٥٠). وأقرّ إيرينفرد شوته من الجبهة بأن «الأهالي المحمّدين» أثبتوا أنهم الأكثر جدارة بالثقة؛ إذ «عانوا فرضَ النظام السوفييتي عليهم معاناةً لا تقارَن بمعاناة الجماعات المحلية الأخرى»^(٥١). وفي ديسمبر/ كانون الأول، أشار تقرير استخباراتي لمكتب أمن وحدات الحماية إلى أن سكان الجبال المسلمين سيتجاوبون، «بامتنان»، مع «الحرية الدينية» الجديدة^(٥٢).

وفي المجمع، غدا استرجاع الأعياد والاحتفالات الدينية الامتياز الأهم؛ نظرًا لأن احتلال الألمان للجبال القوقازية ترافق مع عيدين كبيرين، عيد الفطر (*Uraza Bairam*) في أكتوبر/ تشرين الأول، ثم عيد الأضحى (موسم الحج) (*Qurban Bairam*) بعد سبعين يومًا؛ وقد تحولت الاحتفالات الدينية إلى احتفالات تحرر مشهدة، تشير رمزياً إلى تغيّر الحكم. واشتهرت فترة الاحتلال الألماني القصيرة للمناطق الإسلامية الجبلية بهذه الاحتفالات، ومن أهمها احتفالات عيد الفطر في مدينة كيسلوفودسك (*Kislovodsk*) بإقليم قراتشاي، واحتفالات عيد الأضحى في مدينة نالتشيك (*Nalchik*) بإقليم قبردينو^(٥٣).

ففي يوم الأحد الحادي عشر من أكتوبر/ تشرين الأول لعام ١٩٤٢، زار وفدٌ من كبار المسؤولين الألمان مدينة كيسلوفودسك التي احتُلّت قبلها بشهرين، وكان من بينهم القادة كوسترنغ، وهومبرغ (*Homburg*)، وريكه (*Riecke*)، وفون روك (*von Roques*)، وفون غرايفنبرغ (*von Greifenberg*)، وعضو مجلس الحرب الأعلى (*Oberkriegsverwaltungsrat*) الخبير الزراعي أوتو شيلر (*Otto Schiller*)، وپول كورنر (*Paul Körner*) الذي كان مدير مكتب خطة السنوات الأربع (*Four-Year-Plan Office*) التابع لغورنغ (*Göring*)^(٥٤). كانت كيسلوفودسك المحاطة بالوجه الصخري لهضبة جبل قراتشاي؛ مدينة منتجعية شهيرة منذ العهد القيصري، وتسم

حاليًا بالنمط المعماري الحديث لمصحاتها السوفيتية. كانت الشوارع مزدحمة منذ الصباح على غير العادة، وازدان مدخل المدينة براية الصليب المعقوف وراية النبي [ﷺ] الخضراء والهلال الإسلامي، وفي ساحة المدينة، أحاط إكليل من الزهور بصورة لهتلر، وفي نهاية الطريق الرئيسي، كانت هناك لوحة ضخمة تصوّر جنود قراتشاي معتلين ظهور خيولهم وهم يرفعون رايات التحرير، واختلط القراتشيون والبلقار والقبرديون بغيرهم من الجماعات المحلية الأخرى في الشوارع، وتهيأت المدينة لاحتفالات عيد الفطر في أواخر شهر رمضان المعظم.

تهيأ المؤمنون للاحتفال في جميع أنحاء جبال قراتشاي، وقد كانوا لا يُمكنون من استشراف عيد الفطر علنًا تحت الحكم السوفيتي، لكنهم مُكّنوا الآن، للمرة الأولى بعد ربع قرن، من تنظيم احتفالات دينية؛ ولحرصه على إحلال السلام في خطوطه الخلفية، ووعيه بأثر هذا الأمر على مزاج السكان، أمر الجيش الألماني بالتسامح الكامل مع الفعالية^(٥٥)؛ فأصبح الاحتفال علامة مميزة على الاختلاف بين الحكم السوفيتي والحكم الألماني، وبالفعل، لم تفوّت قيادة القوات المسلّحة الألمانية فرصة تصوير ألمانيا على أنها محرّرة سكان الجبال المسلمين؛ لذا، لم يكن الاحتفال مجرد رمز للدين والإسلام، بل رمزًا للسياسة والتحرر من الحكم السوفيتي كذلك.

وقد تجلّى ذلك -أيّما جلاء- في كيسلوفودسك (الأشكال ٤-١، ٤-٢، ٤-٣)؛ فمنذ البداية، تلاعب الألمان بمعنى العيد خدمة لمصالحهم الإستراتيجية، ليصير عيد الفطر مناسبة سياسية. لقد تبدّى التغيّر السياسي في صورة احتفال ديني؛ «عيد التحرر» كما سمّاه أوتو شيلر، وكتب الخبير الزراعي، الذي خدم في سفارة موسكو وعيّن الآن لينظّم الإصلاح الزراعي المستقبلي في القوقاز، تقريرًا من ستّ صفحات -عن هذا الاحتفال- لصالح وزارة الشرق^(٥٦).

لم تُظهر الزينة العلنية في كيسلوفودسك صورًا رمزية إسلامية فحسب، بل صورًا رمزية نازية كذلك؛ فخلف المنصة الشرفية للزعماء المسلمين ورجال الدين وممثلي القوات المسلّحة، وُضعت لوحة قرآنية كبيرة من عجينة الورق حملت جملتين



(الشكل ٤-١): عيد الفطر في كيسلوڤودسك في القوقاز،
١١ أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٤٢، عرض عسكري (Ullstein).



(الشكل ٤-٢): عيد الفطر في كيسلوفودسك في القوقاز،
١١ أكتوبر / تشرين الأول ١٩٤٢، عرض عسكري (Ullstein).



(الشكل ٤-٣): عيد الفطر في كيسلوڤودسك في القوقاز،
١١ أكتوبر/ تشرين الأول ١٩٤٢، الصلاة (Ullstein).

دينيتين عربيّتين؛ فعلى اليمين كانت الشهادة «أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمّدًا رسول الله»، وعلى اليسار كانت الآية الشهيرة والشائعة «نَصَرْنَا اللَّهَ وَفَنَحَّ قَرِيبٌ» [الصف: ١٣]^(٥٧). كشف الشعار الأول عن حرية الدين الجديدة، في حين أحال الثاني، في سياق الحرب، وفي صورة فريضة دينية، إلى عزم القراتشين على القتال إلى جانب الجيش الألماني ضد العدو البلشفي، وفوق القرآن سُمِّرَ نسْرُ الرايح الخشبي مع صليب معقوف، ودارت الأعلام حول المنصة من كل اتجاه؛ رايات الإسلام الخضراء ذات الهلال الصغير ورايات الصُلبان المعقوفة.

كان بَسَطُ النصِّ العربيِّ على الملأ في ذاته لافتًا؛ فالحروف العربية، حروف القرآن المقدسة، كانت إحدى الروابط القليلة التي جمعت بين مسلمي موسكو، قبل أن يفرض السوفييت الحروف اللاتينية ثم الكيريلية، متّهمين كلّ من يعارض هذه الإصلاحات بالأصولية الدينية^(٥٨)، وفي بعض المناطق الإسلامية في الاتحاد السوفييتي، أضرم الدعايون السوفييت النيران في الكتب العربية جهارًا، وقد تسبّب إلغاء الحروف العربية في استثناء سخط كبير بين المسلمين؛ ففي العشرينيات، دعا من تبقى من الملالي إلى إضراب عن الطعام في القوقاز والقرم؛ احتجاجًا على هذه السياسة؛ ولذلك، كانت الحروف المنقوشة على اللوحة - في حدّ ذاتها - مؤشّرًا على زوال الحكم السوفييتي.

أقيم الجزء الأول من الاحتفال على تلة خارج المدينة، وكانت الصلاة وإحياء العيد في قلب الاحتفالات، ونقل أحد المراسلين الحربيين الألمان أنهم «يؤدّون صلواتهم الخاشعة على تلة خارج المدينة مولّين وجوههم جنوبًا شطر مكة»^(٥٩)... يؤمّهم القاضي، مردّدين كلماته جماعةً». وفي الواقع، كان الإمام رمضان، أحد أرفع الشخصيات الدينية لدى القراتشين، هو من أمّ الصلاة، وذلك بحضور فقيه المنطقة القاضي إبراهيم^(٦٠). جثا القراتشيون مصطفّين في صفوف طويلة على بسط الصلاة، ميمّمين وجوههم شطر مكة، يسمعون الكلمات العربية. وكان الجزء الثاني من الدعاء سياسيًا واضحًا؛ فقد أخذ المسلمون يردّدون، وراء الإمام رمضان، حمد الله والثناء عليه؛ شكرًا له على تسخيره هتلر، «قائد الشعب الألماني العظيم»، والقوات

المسلّحة الألمانية، لتحريرهم. وفي خطبة هيّجت العواطف، استرجع رمضان معاناة سكان الجبال المسلمين، ومن قضى من مسلمي قراتشاي في نضالهم ضد البلشفية، وأعلن قائلاً إن الله أرسل هتلر وجيشه محرّرين، وإن أهالي قراتشاي جميعهم «في مساجدهم وبيوتهم» يملؤهم الشكر، وسيبذلون الدعاء في صلواتهم اليومية لـ «الفوهرر والشعب الألماني والجنود الشجعان».

كان للضباط الألمان دورٌ أساسي في سير الاحتفالات؛ إذ رفع الناس كوسترنغ على أكتافهم وتقاذفوه في الهواء تعبيراً عن الثناء والمجد، وقد استغل كوسترنغ فرصة العيد الديني، وألقى خطبةً دعائية بالروسية هلّل فيها للتحرر من قبضة السوفييت، وشكر القراتشيين على ثقتهم واحتفى بالعلاقات المشتركة، وأعلن أيضاً إبطال نظام الكولخوز (وهو ما لم يتحقّق قطُّ)، وتشكيل كتّبة من القراتشيين للقتال إلى جانب القوات الألمانية، وكذلك اعتمدت خطبته على السردية التاريخية المتعلقة بمقاومة المسلمين في القوقاز. كان كوسترنغ سعيداً بأدائه إلى حدّ كبير، فكتب بعد الحرب، في ذكر «الاحتفال الرائع» أن: «النجاح كان باهرًا، والسعادة لا توصف»^(١١). وأشار مساعده هيرفارت فون بتنفيلد بعد ذلك إلى أنه احتفي بالرجل كما لو كان «أميرًا»^(١٢).

بلغت الاحتفالات ذروتها عندما أقسم المسلمون على عزمهم القتال على الجبهة إلى جانب القوات المسلّحة الألمانية، وتأكد التحالف العسكري لاحقاً من خلال عرض عسكري للخيالة القراتشاي وهم يحملون علم الصليب المعقوف وراية الإسلام الخضراء، حيث اندمجت الرمزية النازية والدينية مجددًا. وقبل اكتمال الجزء الرسمي من الحفل، نُظمت مسيرةٌ أخرى أمام «نُصب الأبطال» في مركز المدينة؛ إحياءً لذكرى من قضاوا في الثورة ضد موسكو، ثم كان العشاء في ساحة المدينة مع بعض الرقصات [الصوفية]، التي تضمّنت «ورد الشيخ شامل»، وهو ما كان إشارةً أخرى إلى الاستناد إلى تاريخ الجهاد في المنطقة.

أصبحت الاحتفالات جزءاً من المعركة السياسية للقوات المسلّحة. إن نظرة واحدة إلى أعضاء الوفد الألماني، تُجلي الأهمية التي أولاها القادة العسكريون لهذا الحدث الديني، ولم يقتصر الأمر عليهم؛ إذ رأى الجيش الأحمر أن يحول دون إقامة

احتفالات عيد الفطر، وذلك لوعيه بأهمية سياسة الاحتفال الديني؛ ففي اليوم السابق على الحفل، ألقت الطائرات السوفيتية منشورات تحذر السكان من حضور العيد وتتوعد بقصفه بالقنابل، لكنهم لم يُلقوا في النهاية إلا قنبلة واحدة، وكانت بعيدة عن مركز المدينة، ولم تُثر دُعرًا.

وقد شهدت القوقاز عددًا من الاحتفالات الدينية المشابهة التي بدت كمشاهد للتححرر، وكان ثاني أكبر هذه الاحتفالات هو احتفال عيد الأضحى في الثامن عشر من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢ لدى البلقار والقبرديين السنّة في نالتشيك، عاصمة إقليم قبردينو-بلقاريا، التي احتُلّت قبل ذلك التاريخ بنحو شهرين فقط^(٦٣). رأى ضباط القوات المسلّحة الألمانية، الطامحون لتكرار نجاح احتفالات كيسلوفودسك، في العيد فرصة مثالية للبرهنة على الروابط التي تجمع بين القوات المسلّحة والسكان المحليين، وبين ألمانيا والإسلام؛ لكونه العيد الإسلامي الأكبر والمتزامن مع ذروة شعبية الحج. وقد شارك ممثلو المسلمين الألمان في الإعداد للحفل قبلها بأيام، بقيادة العمدة سليم زيدوف (Selim Zedov)، الموظف السابق الذي عاد إلى السُلطة بعد انسحاب السوفييت، والذي سرعان ما أقرّته الفيرماخت على منصبه^(٦٤). وفي السابع عشر من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، انطلق وفدٌ يضم الجنرال فيلهلم شتوبنروخ (Wilhelm Stubenrauch)، قائد مؤخرة جيش الدبابات الأول، وأوتو برويتيغام، وتيودور أوبرلندر، ومجموعة من كبار القادة، بينهم جنرالان، ومجموعة من ضباط إدارة الدعاية في القوات المسلّحة، مجتازين الطرق الثلجية على جبل قراتشاي المضطّب حتى نالتشيك. التأم الشمل في اليوم التالي في قاعة سينما نالتشيك الكبرى من أجل احتفالات موسم الحج، وكانت الشعيرة الدينية قلب الحدث. وأمّ القاضي المحلي خانيوكوف (Khaniukov) القبردي الصلاة من على مسرح قاعة السينما، وكان الألمان في صفوف القاعة الأولى. وقد استذكر برويتيغام الحدث في مذكراته قائلاً: «كان هناك خمسون شخصًا من وجهاء القبرديين يصلّون راكعين، وكانت حركة الأئمة هادئة ومتزنة، وتمت الاحتفالات كلها بجدة وقورة»^(٦٥). وقال أوبرلندر أيضًا في خطابٍ لزوجته: «لقد غزانا الانبهار من أقطارنا...

كان لهذا الأداء المحمّدي أثرٌ عظيم في نفسي»^(٦٦). وفي أثناء الاحتفالات، تقدّم الجنرال شتوبنروخ ممثلًا عن كلايست، وكذلك أوّثو برويتيغام لمدح التحالف علنًا. ووفقًا لتقرير برويتيغام إلى وزارة الشرق، تفاعل قرابة الأربعمئة مسلم مع الحديث بحماس وهتاف. وقد شكر ممثلو المسلمين الألمان على «تحريرهم من البلشفية»، ومنحهم فرصة الاحتفال بعيد الأضحى مرةً أخرى، وأقسموا على الولاء للرأسخ لأدولف هتلر، وكذلك أهدوا الألمان بعض الهدايا؛ تتضمن سجادًا وملابس وخيولًا لهتلر وكايتل (Keitel) وكلايست. ووُزّع الألمان الأسلحة التي استولوا عليها، بالإضافة إلى قدّاحات وساعات، وكذلك وزّعوا مصاحف؛ دلالةً على احترامهم للإسلام. وقد استمرت الاحتفالات حتى المساء. ولمّا كانت احتفالات عيد الأضحى تستمر لأربعة أيام، لم يفوّت الوفد الألماني الفرصة وزار مدينة أخرى في المنطقة؛ ففي اليوم التالي، انطلق الوفد إلى قرية غونديليان (Gundelen) الجبلية الصغيرة التي تمثل معقل البلقار في سفح جبل إلبروس (Elbrus)؛ وهناك أُلقيت الخطب وعُقدت المشاورات مع الوجهاء من الأهالي^(٦٧).

غدّت احتفالات نالتشيك وكيسلو فودسك السمة الظاهرية المميّزة للحكم الألماني في القوقاز؛ إذ نشرت الجرائد الألمانية تقارير مفصّلة عن هاتين المناسبتين؛ فقالت إحدى الصحف إن «هؤلاء الذين شهدوا هذه الساعات خرجوا بانطباع راسخ عن حب الحرية واحترام أولئك الرجال الذين يضحون بأرواحهم في سبيل مثلهم»^(٦٨). وكتب أحد مراسلي الحرب، مستثارًا بكثافة الرمزية الإسلامية والنازية؛ أنه «إلى جانب علم الرايخ، ترفرف الراية الخضراء ذات الهلال والنجمة، والتي انتصر تحتها محمّد [ﷺ] ذات مرة على اليهود»، فكلاهما يرمزان إلى «القوة التي لا تفتر» لدى من يقاتلون «في سبيل نظام عالمي أفضل»^(٦٩)، وزعم أن «عيد الفطر في عام ١٩٤٢ لم يكن مجرد إعلان جماعة صغيرة من سكان الجبال عن إيمانهم... بل كان تظاهرة للفرح بتطور سياسي عالمي»، وسوف تتذكره الأجيال القادمة على أنه «بداية عصر جديد». ونشرت الجرائد صورًا لفعاليات كيسلو فودسك^(٧٠). واستذكر برويتيغام بعد الحرب قائلاً: «ما زلت أتحدث كثيرًا عن هذا الاحتفال»^(٧١).

لكن لم يُكْتَبَ التمام قطُّ لخطط تأسيس منظمات إسلامية وإدارة دينية وبقرطة الإسلام، كما حدث في القرم، وذلك نظرًا لوجازة فترة الاحتلال؛ إذ سرعان ما عُزِلت القوات الألمانية المتمركزة في القوقاز، وأعاقَت معركة ستالينغراد وصول المؤن والإمدادات، وفي الوقت نفسه، كانت القوات السوفيتية في الجنوب تحت قيادة الجنرال المحنَّك إيڤان فلاديمير وفيتش تيولينيف (Ivan Vladimirovich Tiulenev) قد استعادت قدراتها القتالية وبدأت في التقدم. وفي أواخر ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٢، صادق هتلر على الانسحاب من جبال القوقاز؛ تجنبًا للإبادة الكاملة. وفي الرابع من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣ وبعد أسبوعين فقط من احتفالات عيد الأضحى، احتل الجيش الأحمر نالتشيك مرةً أخرى، وبعدها بأيام، رحلت آخر الدبَّابات الألمانية عن إقليم قبردينو-بلقاريا. وعلى الرغم من وجازة مدة الاحتلال الألماني للقوقاز، إلا أنه ربما كان أقوى محاولة قامت بها ألمانيا لإظهار نفسها في صورة نصير الإسلام في الجبهة الشرقية، لكن بالمقارنة، نجد أن أطول سياسة وُجِّهت للإسلام في الشرق، وأكثرها إحكامًا، كانت تلك التي انطلقت في شبه جزيرة القرم.

الدين والحكم في القرم

غزت القوات الألمانية والرومانية شبه جزيرة القرم في خريف عام ١٩٤١ بقيادة الجنرال إريش فون مانشتاين (Erich von Manstein)^(٧٢). وفي سبتمبر/ أيلول، وصلت القوات إلى منطقة بيريكوب (Perekop) وسرعان ما احتلت شبه الجزيرة بالكامل، عدا مدينة كيرتش (Kerch) التي سقطت بعد قتال عنيف في مايو/ أيار من عام ١٩٤٢، وسيفاستوپول، أحد أشدّ قلاع العالم منعة، التي سقطت بشكل مفاجئ في يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢ بعد حصار طويل. سيطرت القوات المسلحة الألمانية بمساعدة وحدات الحماية النازية، وبالأخص فرقة قوات المهمَّات (د) (Einsatzgruppen D) تحت قيادة أوْتو أولندورف (Otto Ohlendorf) ثم فالتربركامپ (Walther Bierkamp) منذ يوليو/ تموز من عام ١٩٤٢، على شبه جزيرة القرم بقبضة وحشية واستغلالية لمدة عامين ونصف تقريبًا حتى أوائل مايو/ أيار من عام ١٩٤٤،

وذلك عندما استسلم آخرُ المواقع الألمانية في شبه الجزيرة أمام الجيش الأحمر. كان التتر السنتَّة، الذين يصل تعدادهم إلى ربع مليون نسمة تقريبًا، والذين سعى الألمان لاستمالتهم والتعاون معهم، يمثلون قرابة ربع سكان شبه جزيرة القرم، ويتمركزون في قلاع جبلية وفي المدن الكبرى، مثل: بغچه سراي، ويالطا (Yalta)، وسيمفروبول (Simferopol) التي كانت تُعرف حتى القرن الثامن عشر بـ (آق مسجد)، أي المسجد الأبيض^(٧٣).

وسرعان ما منح الضباط الألمان المسلمين كمًّا وافرًا من الحقوق والامتيازات الدينية بغية استمالتهم، وبعد الغزو مباشرة، أمر مانشتاين جنوده باحترام الإسلام؛ ففي أمره المُشين، المؤرَّخ بالعثرين من نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤١، الذي طالب فيه بـ «محو النظام اليهودي-السوفييتي نهائيًا»، والذي أصبح وثيقة رئيسة في أدلة إدانته في محاكمات نورمبرغ بعد الحرب، حثَّ مانشتاين قواته على معاملة السكان المسلمين معاملةً حسنة بغية استمالتهم والتعاون معهم؛ إذ «يجب احترام الأعراف الدينية، وخاصةً أعراف التتر المحمَّديين»^(٧٤). ولم تكن تعبيرات من قبيل «التتر المسلمين» أو «التتر المحمَّديين» أمرًا مستغربًا؛ إذ اعتاد الألمان على تعريف التتر لا من خلال عرقيتهم فحسب، بل من خلال دينهم أيضًا. وبعدها بشهرين، أوضح كُتَيْب إرشادات موجهة إلى الجنود أن التتر مسلمون متدينون، وأن الإسلام يجب احترامه^(٧٥). وأيد فيرنر أوثنو فون هينتنغ، الذي كان ساعته ضابط اتصال وزارة الخارجية في جيش مانشتاين الحادي عشر، مسعى هذا الأخير المؤيد للتتر^(٧٦)، وأصبح هينتنغ داعية نشطًا لسياسة استيعابية تجاه التتر المسلمين والإسلام؛ ففي رسالة ميدانية أرسلها إلى مرشده القديم، ماكس فون أويتهنايم، في أواخر عام ١٩٤١، فاخرَ بأن الجيش في القرم يولي «المسألة الإسلامية ... أعظم اهتمام»^(٧٧)، ونَبَّه في ربيع عام ١٩٤٢ إلى أن سياسة ألمانيا تجاه مسلمي القرم لها أثر إسلامي واسع على موقف ألمانيا في القوقاز وتركيا والعالم العربي وإيران، بل والهند^(٧٨). وكان مانشتاين على قناعة بأن الاحترام الكامل للممارسات الدينية أمرٌ أساسي للحصول على تعاون التتر، موضِّحًا في لقاء عقده في أغسطس/ آب من عام ١٩٤٢

مع مراسل ناتسيونال - تسايتونغ (National-Zeitung) أن «التتر يرحبون اليوم بالتححرر من موسكو؛ لأن كسر هذه القيود أعادهم مرة أخرى إلى ممارسة شعائر الإسلام بحرية»^(٧٩).

وبالفعل، لحظت الإدارة العسكرية للقرم أن الحياة الدينية للسكان المسلمين تتطور بشكل خاص^(٨٠)، وحتى الشباب الذين أصبحوا لا يبالون بالدين إلى حد ما في عهد الحكم السوفييتي تمسكوا بالأعراف والقواعد العامة، وأشار أحد الضباط الألمان في مارس / آذار من عام ١٩٤٢ إلى أن «التتر محمديون وملتزمون بدينهم التزامًا جادًا، لكن دون تعصب»^(٨١). وبعدها بعام، لحظ أحد التقارير أنه «على عكس المسيحيين الأرثوذكس، ترتفع نسبة مشاركة شباب التتر في الحياة الدينية، وخاصة في القرى»^(٨٢).

وسرعان ما أعاد الألمان السماح بالاحتفالات الدينية الأسبوعية والسنوية بعد احتلالهم للقرم؛ ففي البداية، كان يوم الراحة في شبه الجزيرة كلها هو يوم الأحد، لكن في بعض المناطق، حاول المسلمون إقناع السلطات الألمانية بإحلال يوم الجمعة محلّه^(٨٣)، وسرت شائعات مفادها أن الزعماء المحليين، في بعض المناطق، أقرّوا ذلك. وفي الثلاثين من مارس / آذار من عام ١٩٤٣، أصدرت القيادة العليا في القرم أمرًا بأن يكون الجمعة يوم راحة عامًا للمسلمين^(٨٤)، وكذلك مُنح المسلمون العطلات الدينية الأساسية، ففي الرابع عشر من أغسطس / آب من عام ١٩٤٣، أمر الجيش بمنح المسلمين يوم عطلة في جميع الأعياد الإسلامية الأساسية؛ فاحتُفل في شبه الجزيرة بأكملها في عام ١٩٤٣ بالمولد النبوي في التاسع عشر من مارس / آذار، وعيد الفطر في الأول من أكتوبر / تشرين الأول، وعيد الأضحى في الثامن من ديسمبر / كانون الأول، وغُرّة العام الهجري الجديد في الثامن والعشرين من ديسمبر / كانون الأول^(٨٥)، ونظّم الألمان في سيمفروبول احتفالاً أوسع بعيد الفطر شارك فيه المجنّدون المسلمون في الجيش الألماني، ووصفته إحدى المجلات الدعائية الخاصة بالقوات المسلّحة والموجّهة إلى الجنود المسلمين بأنه «إثباتٌ للصدّاقة وحسن التعاون، وأنه يومٌ للحرية»^(٨٦). لقد سُوّست الشعائر والأعياد الدينية باطراد،

بل إن استعادتها نفسها كانت في حدّ ذاتها مسألة سياسية؛ إذ تشير التقارير الألمانية إلى أداء صلوات حمد وشكر لله أن أنعم عليهم بالقوات المسلحة الألمانية وهتلر^(٨٧). ففي إحدى المرات، نُظّم احتفال لم يقتصر على الصلوات وإعلانات الولاء لسلطات الاحتلال، بل تضمن، كما أشار أحد قادة الفيرماخت، حفلَ ختان جماعي لـ «خمسين طفلاً، تغاضى عنه مكتب أمن وحدات الحماية النازية لدواعي المواءمة السياسية»^(٨٨). وكذلك بدأ بعض قادة المسلمين في مناطق عدة بجمع المال للطاغية الألماني^(٨٩).

وربما كانت استعادة المساجد وقاعات الصلاة وإعادة فتحها بعد أن أغلقها السوفييت، التغير الأبرز في الحياة الدينية للمسلمين^(٩٠)؛ فبعد الحرب قال هيرفارت فون بتنفيلد بنبرة رومانسية: «ومن مآذن قرى التتر، صدح الملاي بالآذان مرة أخرى»^(٩١). وفي برلين، كتب غوبلز مسروراً في يومياته بتاريخ الثلاثين من يناير/كانون الثاني من عام ١٩٤٢ أنه: «بعد أن سُمح لهم برفع الآذان من مآذنهم مرة أخرى»، تخلى التتر عن احترازهم السابق تجاه القوات المسلحة: «من المثير الإشارة إلى أهمية هذا الاستغلال البارع للمسألة الدينية»^(٩٢). فبحلول مارس/آذار من عام ١٩٤٣، أُعيد افتتاح خمسين مسجداً في شبه الجزيرة^(٩٣)، وتحدث بعض المصادر عن عددٍ أكبر بكثير؛ إذ تشير إلى أنه في عام ١٩٤٣ فحسب أُعيد افتتاح مئة وخمسين مسجداً، إلى جانب مئة قاعة مؤقتة للصلاة، بإمامة ما إجماليه أربعمئة إمام^(٩٤). لقد سيّس الضباط الألمان معنى البناء بشكل واضح، من خلال التسامح مع إعادة بناء المساجد أو دعمها، ومن فورها، أمست المآذن والمساجد، بما تمثله دينياً، موضع استغلال لحساب الأهداف السياسية الألمانية.

وكما كان الأمر في القوقاز، أعادت الإدارة العسكرية التعليم الديني إلى مناهج المدارس التترية العلمانية^(٩٥). ووُضعت في الوقت نفسه خططٌ لإعادة فتح المدارس الدينية، وكان من بين مشروعات الإحياء الكبيرة مشروع مدرسة بغچه سراي الكبرى، التي كانت قد دُمّرت تماماً تحت الحكم البلشفي^(٩٦)، وفي يقطاتوريا (Eupatoria)، نُظّفت مدرسة المدينة ذات الستمئة عام وأُعيد افتتاحها، وهي المدرسة التي كان السوفييت قد حوّلوها إلى مستودع. ولم تر السلطات الألمانية خطراً في استعادة

التعليم الديني، طالما أنه يخضع لتنظيم ومراقبة كافية، بل كان ذلك تنازلاً زهيداً ودرعاً ملائمةً في وجه البروباغندا البلشفية.

خضعت عملية إعادة تأسيس البنية التحتية الإسلامية واستعادة المساجد والمدارس لمراقبة الألمان وسيطرتهم من خلال إدارة معقدة تأسست في المدن الكبرى في القرم، وذلك عبر الأقسام الدينية فيما سُمي بـ اللجان المحمّدية (mohammedanisches Komitee)^(٩٧)، وقد عدّت القوات المسلّحة الألمانية هذه اللجان المحمّدية امتداداً لـ اللجان الإسلامية (Müslman Komiteleri) التي كانت قائمةً زمن الحرب الأهلية والاحتلال الألماني لشبه الجزيرة في عام ١٩١٨^(٩٨). اهتمّت اللجان -في الأساس- بالشؤون الدينية؛ نظرًا لأن القوات المسلّحة كانت قد حظرت أي نشاط سياسي، وفي النهاية، أصبح المجلس الديني، وهو القسم المهيمن في كل لجنة إسلامية، ركيزة أساسية للحكم الألماني ومعركة ألمانيا السياسية.

وسرعان ما مركز الألمان عمل اللجان في حوزة لجنة إسلامية مركزية تأسست في الثالث من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٢ في سيمفروبول (وعُرفت أيضًا باسم لجنة سيمفروبول التتيرية)^(٩٩). كانت سيمفروبول معقل الإسلام في شبه الجزيرة في العهد القيصري، ومقر إقامة مفتي القرم. وقد رأس جميل عبد الرشيدوف (Jamil Abdurashidov) اللجنة، ثم حلّ محله مؤقتًا، بين أواخر عام ١٩٤٢ وأوائل عام ١٩٤٣، رجب قره سعيدوف (Eredzhep Qursaidov)^(١٠٠). كان القسم الأهم هو المجلس الديني الذي أصبح السُلطة الدينية المركزية لدى مسلمي القرم تحت الحكم الألماني، وقد هيمن المجلس على اللجان المحلية ونسّق بينها وتحكّم في حياة المسلمين وأدارها في جميع أنحاء شبه الجزيرة، تحت قيادة القامة الإسلامية البارزة عالمسيت جميلوف (Alimseit Jamilov).

وقد تابع المجلس الديني في لجنة سيمفروبول جميع خطط بناء المساجد وتجديدها، وتأسيس المدارس الجديدة، وإعادة إدخال التعليم الديني إلى المدارس العلمانية^(١٠١)، وكذلك، صيغ المجلس الديني بهدف التحكّم في تفاصيل عمل هذه المؤسسات، فعلى الرغم من أن الأئمة والمعلّمين الدينيين كانوا منتخبين من قبل

السكّان المحليين، وجب على المجلس الديني في اللجنة المركزية التأكد من كفايتهم، وكانت له الكلمة الأخيرة في التعيينات. وحاز سُلطة تأهيل الأئمة وتزويدهم بإرشادات عملهم. وأخيرًا، كان عليه توفير المناهج الموحّدة للدورات الدينية والمدارس الإسلامية.

وفي أواخر عام ١٩٤٢، أحكم الألمان النظام بصورة أكبر؛ فدمجوا اللجان الإسلامية المحلية في إطار مؤسسي أكثر إحكامًا^(١٠٢). فتأسست مجالس المساجد المحلية (*Moscheen-Rat*) لتكون مراكز إدارية في الأقاليم. وضمن إنشاء هذه المجالس أن تظل الأحياء حول المساجد منظّمة ومتحكّمة فيها. فكانت مجالس المساجد تتسلّم لوائحها من سيمفروبول، وتوجّب عليها إصدار تقارير دورية عن عملها. وكان أعضاء حي كل مسجد محلي ينتخبون مجلس المسجد المكوّن من عشرة إلى خمسة عشر شخصًا، وهو ما كان يتم بسلاسة. ففي فبراير/ شباط من عام ١٩٤٣، أفادت وحدات الحماية أن عددًا من اللجان الإسلامية المحلية تبنت بالفعل لوائح سيمفروبول الجديدة، ومنها لجان فيودوسيا (*Feodosiia*) ويالطا وبغچه سراي، وأنها على وشك تنظيم المجالس المحلية وفقًا لتلك اللوائح^(١٠٣).

لم تكن مؤسسة الإسلام في هياكل كنسية أمرًا جديدًا في القرم، بل كانت لها سابقة في الإمبراطورية القيصرية أسماها روبرت كروز (*Robert Crews*) بوضوح «كنيسة للإسلام»^(١٠٤). ولم يقتصر الأمر على أن تصوّر البروپاغندا النازية هذه الهياكل وما شاكلها على أنها تحرير ديني، بل إن السُلطات الألمانية وظفتها لحساب مصالحها الإدارية والعسكرية؛ فقد أقرّت لوائح لجنة سيمفروبول بوضوح أن الغرض منها هو تمثيل المسلمين، و«تقديم دعم نشط لمصالح القوات المسلّحة الألمانية والإدارة المدنية الألمانية والشرطة الألمانية»^(١٠٥). وأشار هينغ إلى أن لجنة سيمفروبول كانت تحت السيطرة الكاملة لسُلطات الاحتلال^(١٠٦). وقد استخدم الألمان النظام لغرضين أساسيين؛ أن يكون أداة للحكم والسيطرة، وللبروپاغندا والتعبئة العسكرية.

فقد وُظِّفت المجالس وإطارها المؤسسي المركزي، بوصفها أداة للحكم والسيطرة، في مراقبة الحياة الإسلامية وتنظيمها. فوُضعت لجنة سيمفروبول المركزية تحت سلطة شرطة وحدات الحماية النازية (*Sicherheitspolizei*) أو (*Sipo*)، ومكتب أمن وحدات الحماية (SD) ^(١٠٧)، وكان عليها أيضًا رفع تقارير عن عملها ^(١٠٨). وعلى الأرض، انتهجت وحدات الحماية سياسة تدخلية كاملة، وصلت إلى حدّ الإطاحة بأشخاص وأئمة عدّتهم غير جديرين بالثقة. فقد أبدى الألمان اهتمامًا بالغًا بالألّا يسيطر الانفصاليون التتر على المجالس، وبالفعل، استتر أعضاء الحزب القومي التتري (*Milli Firka*) الذين سعوا إلى تأسيس دولة مسلمة مستقلة في شبه جزيرة القرم، تحت غطاء اللجان الإسلامية. وفي أواخر عام ١٩٤٢، أقامت بعض اللجان جمعيةً عموميةً ناقشت فيها تأسيس كيان حكومي تتري ^(١٠٩)، وكان المهندس الأساسي لهذه الجهود، هو الطبيب أحمد أوزنباشلي (*Ahmed Ozenbashli*) الذي لعب دورًا قياديًا في لجنة سيمفروبول، عقيب الغزو الألماني، لكن الألمان كانوا في موقع السيطرة؛ فأوقفوا النشاطات، ومنذ ذلك الحين عُطّلت وظائف لجنة سيمفروبول، وأُضعف تأثيرها.

ولكونها أداة للبروفاغندا والتعبئة، استغلت الإدارة العسكرية اللجان، وبالأخص مجالسها الدينية، استغلالًا مكثفًا؛ فقد كان مجرد وجودها يضفي شرعية دينية على التعاون مع الألمان؛ فوفقًا للوائحها، كان على لجنة سيمفروبول استغلال «شئون الحياة الثقافية كافة» استغلالًا دعائيًا ^(١١٠). ووُجّهت اللجنة بإطلاق حملة بين السكان المسلمين، وتعبئتهم في المعركة ضد مناصري السوفييت (الشكل ٤-٤). وفي أثناء افتتاح لجنة سيمفروبول الإسلامية، أوضح الإمام الرئيس أن الإسلام يحثّ المسلمين على الانحياز للألمان ^(١١١). وفي الشهور التالية، انغمست اللجنة المركزية في حملة تعبئة وبروفاغندا إسلامية واسعة ^(١١٢)؛ فنظّمت اللجان الإسلامية دروسًا دينية للمتطوعين المسلمين في القوات المسلّحة ووحدات الحماية، وانتشر ما أُطلق عليه «البروفاغندا الدينية المناهضة للبلاشفة» في المدن والقرى المسلمة في جميع أنحاء القرم ^(١١٣)، وفي الريف، نشر بعض الأئمة المعيّنين البروفاغندا الألمانية من خلال دروسهم وخطبهم.

وكانت جريدة (Azat Kirim) [بالعربية: القِرم الحرة] إحدى الأدوات الدعائية الأساسية لدى لجنة سيمفروپول المركزية^(١١٤). تأسست الجريدة في أوائل عام ١٩٤٢، وكان يقوم على تحريرها المثقف المسلم مصطفى كورتييف (Mustafa Kurtiev) الذي كان على رأس فريق من الكتاب في المبنى الرابع عشر في شارع پوشكنسكايا (Pushkinskaia) في سيمفروپول. صدرت القِرم الحرة مرتين أسبوعيًا، وتم تداولها على نطاق واسع بين مسلمي القِرم، وفي عام ١٩٤٣، كان يصدر من كل عدد عشرة آلاف نسخة، رغم أن الطلب عليها كان يُقدَّر بأربعة أضعاف ذلك على الأقل. وتحكّمت إدارة الدعاية في القيادة العسكرية الألمانية في سيمفروپول في محتواها ورقابته، ووفقًا للجنة سيمفروپول الإسلامية، أُريد من الجريدة أن تدعم ولاء التتر للألمان والقوات المسلحة الألمانية، وتعبئة المسلمين في القوات الألمانية، ودعم المعركة ضد اليهود والماسونيين والشيوعيين^(١١٥). وزعمت الجريدة أنها تدعم استعادة «حقوق محمّدي القِرم» التي طمسها «الحكم البلشفي اليهودي الروسي». وكان محرّرو الجريدة يعون جيدًا أن جهودهم الدعائية جزء من حملة ألمانية أوسع للتعبئة الإسلامية، حتى أنهم طلبوا أن تُبلغهم برلين -بانتظام- بالمنشورات الألمانية باللغات التركية والعربية والفارسية واللغات «الشرقية» الأخرى، وذلك بهدف المواءمة بين دعايتهم والحملة الأخرى. وفي أوائل عام ١٩٤٣، اقترح كورتييف تأسيس كيان إسلامي مركزي؛ إن لم يشمل العالم الإسلامي أجمع، فعلى الأقل يشمل جميع مسلمي الأقاليم الشرقية^(١١٦)، وزعم أن «الحوادث العالمية والحرب غير المسبوقة تاريخيًا التي اشتعلت في جزء كبير من العالم الإسلامي، يتطلبان دعاية مكثفة في مجال الصداقة الألمانية المحمّدية». وشارك مكتب كورتييف كذلك في أشكال أخرى من البروباغندا المطبوعة؛ ففي أوائل يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣، طالب المكتب بنسخ من كفاحي؛ مشيرًا إلى أن «محمّدي القِرم مهتمون أشدّ الاهتمام بالكتاب الكلاسيكي للفوهرر»^(١١٧).

وتكشف أعداد القِرم الحرة، الموجودة حاليًا في دار محفوظات القِرم الحكومية في سيمفروپول، أن دعايتها تضمنت عددًا من المقالات عن المسألة الدينية، إلى جانب صخبها اللانهائي عن الشيوعيين واليهود؛ فذكر أحد المقالات، مبتهجًا بتحرير الإسلام



(الشكل ٤-٤): تتر القرم في الزي الرسمي الألماني أمام مسجد خان بك
في بغچه سراي في القرم، ١٩٤٣ (BPK).

من «التسلط البلشفي اليهودي»، المشاركة الألمانية في إصلاح المساجد، وخاصة إعادة تأسيس مسجد المفتي الجامع (The Mufti Jami Mosque) في فيودوسيا، الذي أُسس في القرن السابع عشر، ثم استحال كنيسة في العهد القيصري^(١١٨)، وهاجمت مقالات أخرى الإلحاد السوفييتي، فأعلنت إحداها -على سبيل المثال- أن الهمج فقط هم من لا يعتقدون أي دين؛ «فالله والنبي والدين والإيمان مما خُصَّ به الأقوام ذات الحضارة الراقية»^(١١٩). لقد أخفقت محاولات البلاشفة لـ «محو» حضارة مسلمي القرم، وشدّدت المقالة على أن «الله سبحانه أبى ذلك ... وقد أنقذنا هتلر، بفضلله تعالى، من قبضة هؤلاء الطغاة». ودارت غالب النصوص المتعلقة بالإسلام حول الاحتفالات الدينية؛ فعلى سبيل المثال، لم تقتصر مقالات القرم الحرة في عيد الأضحى لعام ١٩٤٢ على كتابة تأملات عامة حول أهداف الأضحى^(١٢٠)، بل غطّت كذلك الاحتفالات التي تقع في جميع أنحاء شبه الجزيرة^(١٢١). وحبكت معظم المقالات هذه الموضوعات بعبارات سياسية، فادّعى أحد الكتاب -مثلاً- أن «الأمة الألمانية العظيمة، وحلفاءها: الشعبين العظمين الإيطالي والياباني، احترموا هذا العيد الديني المهم لدى المسلمين، وساعدوهم على الاحتفال به»^(١٢٢). وكذلك كان افتتاح المفتي للمعهد الإسلامي المركزي في برلين في عيد الأضحى لعام ١٩٤٢ أحد الموضوعات التي غطّتها الجريدة^(١٢٣). وكررت الجريدة الثناء على «مفتي القدس العظيم» الذي «رفع راية الجهاد ضد الدول الأنكلوساكسونية»^(١٢٤).

لكن أكثر المقالات الدينية كشفًا عالجت أمورًا دينية عملية؛ فقد أثارت إحدى المقالات المسألة الحساسة التي تقضي بأن الكثير من المسلمين في القرم أفقر من أن يتمكنوا من التضحية في عيد الأضحى^(١٢٥). وكذلك عالجت مقالة أخرى الخلافات المتعلقة بإنتاج النّبيذ الذي أفتى بعض ملالي القرم بحُرْمته، رغم أهميته لاقتصاد بعض القرى التترية، ودفعت المقالة، استنادًا إلى نصوص دينية، بأن الإسراف في تعاطي النّبيذ فقط لا بيعه هو محلُّ التحريم في الإسلام^(١٢٦)^(أ). وأخيرًا،

(أ) يغلب على المسلمين السُّنة في مشرق العالم الإسلامي أن يكونوا أحنافًا في الفقه، وقد اختلف الأحناف في حكم القليل من النّبيذ الذي لا يُسكر، فقال بعضهم بجوازِهِ، أما معتمد المذهب عندهم فهو الحُرْمَةُ التامة للأنبذة؛ فلعل بعض المسلمين هناك يُقلّدون الرأي المرجوح. (المترجم)

تعلّقت بعض الكتابات بالإدارة الدينية الجديدة، لكنها لم تقتصر على مجرد إعلان اللوائح والقواعد الجديدة للجان الإسلامية^(١٢٧)، بل تضمنت عروضاً مفصلة لأنشطة لجنة سيمفروبول المركزية، وغطّت افتتاح المساجد واستعادة الأعياد الدينية وإعادة تأسيس التعليم الديني وافتتاح مطابخ الحساء^(١٢٨)^(١). لكن أكثر الموضوعات إثارة للجدل كان تعيين الأئمة الجدد، فلم يتوقف الكتاب عند تقديم آرائهم فيما يتعلّق بدور الشخصيات الإسلامية ومسئولياتها، بل انتقدوا تعيين شخصيات دينية عدّوها غير ملائمة^(١٢٩). وفي المجمل، لا تقتصر الأصداء التي يمكن أن تمنحنا إياها جريدة القرم الحرة على دور الدين ووظيفته في پروباغندا احتلال القرم فحسب، بل تمتد كذلك لتشمل حدود المحاولات الألمانية لإحياء الإسلام في شبه الجزيرة. وختاماً، شاركت اللجنة الجريدة في البروباغندا الإذاعية الموجهة لمسلمي القرم^(١٣٠)، وعلى الرغم من أن الإذاعات الألمانية بُثت باللغة الروسية فحسب، أذاعت برنامجاً باللغة التترية في يوم الجمعة.

بطبيعة الحال، التزمت البروباغندا الدينية في القرم بالتوجيهات الألمانية العامة، رغم أنها أُديرت من قبل اللجان، وقد شدّدت أولى التوجيهات المؤقتة للبروباغندا الموجهة للتتار التي وزعتها وزارة الشرق في أواخر عام ١٩٤١، على دور الدين، ونصّت التوجيهات على «أن أكثر ما يُهمُّهم هو ممارستهم الحرة لدينهم»، واقترحت الشعار القائل بأن «الرايخ الألماني سمح ودود تجاه المحمّدين، فلا تصدّقوا البروباغندا البلشفية التي تدّعي، أيها المحمّديون، أنه يجب قمعكم وقتلكم»^(١٣١). وشارك الألمان أيضاً من حين إلى آخر في جهودهم الدعائية، فوزّعوا على سبيل المثال نسخاً مصغرة من القرآن مع عدسات معظّمة خاصة^(١٣٢)، وكانت هذه المجموعات هدايا شائعة يُحضرها المسلمون من مكة في أثناء الثلاثينيات والأربعينيات، وكذلك أشار تقرير لوحدات الحماية إلى أن هذا النوع من الهدايا الدينية استُخدم لتكريم أفراد الأئمة^(١٣٣).

(١) أماكن لتقديم الطعام للفقراء مجاناً، مثل «موائد الرحمن» في مصر أو «التكايا» في الشام. (المترجم)

كان زعماء المسلمين يرسلون تقارير للسلطات الألمانية طوال فترة الاحتلال، وكثيراً ما صيغت التقارير في شكل التماسات، وهي تمنح فكرةً عن الحدود الفعلية لمحاولات ألمانيا إحياء الإسلام في القرم، وفي الواقع، كشفت التقارير التي كانت ترفعها لجنة سيمفروبول المركزية أن حياة المسلمين كانت مختلفة - في الغالب - عما حاولت البروباغندا الألمانية تصويره؛ فالضباط الألمان على الأرض لم يتعاونوا دائماً مع ممثلي المسلمين^(١٣٤)؛ ففي عام ١٩٤٢ - على سبيل المثال - أسست اللجنة المحلية في يقياتوريا مدرسة بها مئة وثلاثون طالباً، لكن القيادة الألمانية أغلقتها بعد أسبوعين فقط؛ فشكا ذلك مسلمو يقياتوريا عبر لجنة سيمفروبول، وشددوا على أنهم «بحاجة لتعليم الأطفال تعليماً دينياً ومكافحة ما تبقى من إلحاد الحكم البلشفي»^(١٣٥). تكرر هذا النمط من النزاعات في الأماكن التي استعان فيها الألمان بمتعاونين روس في الإدارة المحلية؛ ففي سيمفروبول، رفض موظفون روس طلبات المسلمين لمنحهم معونات مالية من صندوق المدينة بغية استعادة أحد المساجد^(١٣٦)، وفي أماكن أخرى أغلقت السلطات الروسية بعض المدارس الإسلامية^(١٣٧). وبعيداً عن الشقاق بين المسلمين والسلطات المحلية، واجهت القرم نقصاً عاماً في عدد الشخصيات الإسلامية البارزة اللازمة للمساجد والمدارس^(١٣٨)، وفي مرحلة معينة، طالبت اللجنة المركزية باستجلاب فقهاء جُدد إلى القرم، وبالأخص من رومانيا، واقترحت في الوقت نفسه ابتعاث شباب أئمة القرم ليدرسوا في مدارس رومانيا والبوسنة^(١٣٩). وكذلك كان هناك نقص حاد في الكتب الدينية^(١٤٠). لكن في عام ١٩٤٣، سمحت السلطات الألمانية باستيراد المصاحف وكتب دينية أخرى من الخارج لصالح مدارس القرم الدينية^(١٤١). وفي المجمل، تُظهر الالتماسات أن ممثلي المسلمين حاولوا مراراً توظيف نظام الاحتلال الألماني لصالحهم، لكن الألمان عارضوا مطلبهم الأساسي باستعادة المؤسسات الإسلامية التقليدية: الوقف والإفتاء.

كان النظام الديني - المساجد والمدارس واللجان الإسلامية وموظفوها - الذي أقرته الإدارة الألمانية مكلفاً للغاية، وفي البداية، كان المصدر الرئيس لتمويل عمليات ترميم الأماكن الدينية وتوظيف رجال الدين المسلمين، هو تبرعات

الناس^(١٤٢)، وتقليدياً، كانت الأوقاف الإسلامية التي تُدير الملكية العامة للأمة، بما فيها من مبانٍ وصحارٍ ومراعٍ، تتولى الإنفاق على هذه المصارف^(١٤٣). لقد استندت مؤسسة الوقف إلى الشريعة، وشكّلت جزءاً مهماً من المجتمع الإسلامي في جميع أنحاء العالم لقرون. واستُخدم ريع الهبات والأنشطة الاقتصادية في دفع رواتب رجال الدين المسلمين، والعلماء، وطُلاب العلم، وتمويل صيانة المساجد والممتلكات الدينية، والمشروعات الخيرية. ولمّا كان الوقف معترفاً به رسمياً في روسيا القيصرية، فقد امتلكت ثروة وأراضي هائلة في جميع أنحاء شبه جزيرة القرم. وكانت الحكومة القيصرية قد أعلنت أن الوقف غير قابل للإبطال، وذلك من خلال عدّة إجراءات، كان من أهمّها ذلك المرسوم الإمبراطوري الصادر في عام ١٨٢٩، والذي جعل من مفتي القرم ناظراً على الأوقاف، وأكّد مرسوم آخر، صدر بعدها بعامين، أن الوقف هو المورد المالي الأساسي للمساجد والمدارس والملاهي، لكن السوفييت أبطلوا نظام الوقف وصادروا جميع أملاكه.

وسرعان ما أثّرت المسألة في عهد الاحتلال الألماني؛ ففي الثالث عشر من ديسمبر/ كانون الأول، أرسل مجلس عالٍ مسيت جميلوف الديني في لجنة سيمفروبول مذكرةً للقيادة الألمانية تتناول مسألة الوقف^(١٤٤)، وقد فضّلت المذكرة القول، بعد شكرها «القوات المسلّحة الألمانية العظيمة» على «تحريرها» لمسلمي القرم واستعادتها الحياة الدينية، في «المهمة الكبيرة والشاقة» المتعلقة بإحياء المؤسسات الإسلامية في القرم، والتي تتطلب تكاليف ضخمة. ولمّا كانت إعادة تأسيس الإسلام تتطلّب موارد مالية ضخمة، فإن استعادة أملاك الوقف السابقة، بما فيها من مبانٍ مهذّمة وغير مستغلّة، ولو جزئياً؛ ضروري للغاية، وأرادت لجنة سيمفروبول نفسها نقل مجلسها الديني إلى أحد البيوت الموقوفة سابقاً في شارع كايترنايا (Kaitarnaia)، وهو المبنى الذي أقام فيه مفتي القرم قبل أن يتحول إلى دارة لإقامة المسؤولين السوفييت^(١٤٥).

لم يُعد تأسيس الوقف بشكل رسمي على الإطلاق، لكن السلطات الألمانية كانت مستعدةً إلى حدٍّ ما للتعامل مع المسألة على المستوى المحلي؛ فمع إعادة

افتتاح المساجد والمدارس الدينية، عادت أملاك الوقف السابقة عملياً إلى الجماعات المسلمة في العديد من أنحاء شبه الجزيرة، وكذلك نصّت اللوائح المؤقتة للجان الإسلامية المحلية، التي تبنتها بعض الجماعات في شتاء (١٩٤٢-١٩٤٣)، صراحةً، على عدّ أملاك الوقف مصدرًا للدخل^(١٤٦)؛ فوفقاً للوائح، ستدير مجالس المساجد المحلية جميع ما للوقف من أراضٍ ومساجد ومباني موظفين ودور إقامة لرجال الدين وطاقم العاملين. وكذلك سُمح لهم بجمع الزكاة واستخدامها في تمويل المساجد والأئمة والتعليم الديني والمشروعات الخيرية. وأنفق ريع الوقف على المجلس الديني المركزي في اللجنة الإسلامية المركزية في سيمفروبول؛ إذ كانت اللجنة تحصّل ريعاً من مطاعم وأعمال أخرى وفّرت دخلاً شهرياً يصل إلى عشرة آلاف روبل، وفقاً لأحد تقارير وحدات الحماية، وذلك إلى جانب مبلغ غير معلوم من التبرعات الخيرية^(١٤٧). لكن من غير الواضح ما إذا كان مصطلح «الوقف» مرتبطاً بالتبرعات الجديدة أم بأملاك الوقف التقليدية. وبشكل أعم، كانت الوكالات الاقتصادية والزراعية الألمانية على استعداد لتفضيل السكان المسلمين في توزيع الأراضي الزراعية^(١٤٨).

كانت قضية الوقف متعلقةً - إلى حدّ كبير - بمسألة استعادة منصب المفتي الذي كان - تقليدياً - القيّم على الحياة الدينية في القرم؛ ففي روسيا الإمبراطورية، انطوت دار إفتاء القرم على أهمية كبرى للمسلمين حتى خارج حدود شبه الجزيرة، فقد نصّبت الإمبراطورية القيصرية مفتياً في أوفا (Ufa) وآخر في سيمفروبول، وبعد ذلك آخر سنياً وشيخ إسلام شيعياً في تفليس (Tiflis) لمسلمي القوقاز. لقد كانت دار الإفتاء في سيمفروبول مسئولة عن الدعوة والصلاة والزواج والطلاق والمواريث وإدارة المساجد والمدارس، وفوق ذلك كلّه عن الوقف، وتكوّنت من المفتي ونائبه قاضي عسكر وستة قضاة. وقد نشط مجلس سيمفروبول الروحي، بتأييد من القوات المسلّحة، في العديد من الجوانب كدار الإفتاء، رغم أنه كان أقلّ أهمية وأضعف ناصراً من الناحية الرمزية، وسرعان ما اقترحت لجنة سيمفروبول على الألمان استعادة دار إفتاء القرم، وفي مذكرته المرسلة بتاريخ الثالث عشر من ديسمبر / كانون

الأول لعام ١٩٤٢، ربط جميلوف بين قضية إعادة تأسيس الوقف ومسألة دار الإفتاء^(١٤٩)، ووعدت لجنة سيمفروبول بأن استعادة المفتي سيكون له أثر دعائي لا على «مسلمي روسيا» فحسب، بل على «العالم الإسلامي كله»^(١٥٠)، وفي مناسبة أخرى، دعت الزعامات المسلمة إلى تأسيس دار إفتاء بدعوى أن الإحياء الأخلاقي للتر لن يكون إلا من خلال الدين^(١٥١).

لكن الألمان كانوا على دراية بأن عودة المفتي قد تخلق رمزاً سياسياً قوياً جديداً؛ ولخشيتها من أي نشاط سياسي تتري، رأت سلطات الجيش أن تعيين شخصية إسلامية عليها هو بمثابة مجازفة كبرى؛ فصمّت برلين أذانها في البداية عن التماسات إعادة تأسيس دار الإفتاء؛ لكن في النهاية غيّرت محاولات المحور والحلفاء المتزايدة (والمتبادلة)، بغية إظهار أنفسهم بمظهر أصدقاء الإسلام، من التوجهات الألمانية؛ ففي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣، عندما أسست الحكومة السوفيتية دار إفتاء في طشقند، سبيلاً من سبل تخفيفها للأنشطة المناهضة للدين، قدّمت وزارة الشرق أخيراً مقترحاً بتأسيس دار إفتاء في القرم^(١٥٢)، وكتب ريتشارد كورنلسن (Richard Kornelsen)، أحد موظفي المكتب السياسي في وزارة الشرق، الذي كان تحت إمرة غوتلوب برغر، مذكرةً حول هذا الموضوع:

«بغية التصدي الفعال للبلشفية التي تسعى حالياً، كما يبدو من حوادث أخيرة، إلى الظفر بنفوذ في العالم الإسلامي، يتوجّب علينا توظيف كل وسيلة ممكنة لمحاربتها، وأعجل الخطوات الآن هو إعلان بطلان انتخاب مفتي طشقند، وفضح ستالين، من منطلق أن البلشفية اليهودية المعادية للدين لا يحقُّ لها - من الناحية الأخلاقية - الظهور بمظهر صديق الإسلام أو نصيره، وذلك في ضوء معاملتها لمحمّديي الاتحاد السوفيتي، وأن مفتي طشقند ما هو إلا دُمية تتلاعب موسكو بخيوطها كيف شاءت، وأن السياسة الستالينية الحالية تجاه الإسلام ما هي إلا فصل من المسرحية التي بدأت في عام ١٩١٧»^(١٥٣).

وقد تجاوز اقتراح كورنلسن إنشاء دار إفتاء شبه جزيرة القرم، فناقش سياسة القرم في إطار أوسع للإسلام في الاتحاد السوفيتي، ولم يكن المنطق المحرّك ساعته هو

مجرد إحلال السلام محليًا في القرم، بل توظيف الإسلام في الحرب بصورة أعم، واقترح أن الفعل المضاد الأكثر فاعلية هو عقد مؤتمر من الشخصيات الإسلامية تمثل القرم والقوقاز وتركستان وإقليم القولغا والأورال، وأوصى بأن تقدّم الدولة الألمانية، في المؤتمر، اعترافًا رسميًا بمُفتٍ تترى من القرم يُنتخب قبل انعقاده، ويُعقد المؤتمر في برلين ويُستغل دعائيًا إلى أقصى درجة، ويمكن للممثلين المسلمين من خارج الاتحاد السوفييتي المشاركة ضيوفًا في المؤتمر. كان رد برغر على المقترح بأحد تعليقاته الشهيرة في الهوامش: «موافقة»^(١٥٤)، ويمكن كذلك فهم موافقة برغر بوصفها تصديقًا من وحدات الحماية؛ لأنه كان ما يزال رئيسًا لمكتبها المركزي.

وسرعان ما قدّمت خُطةٌ لتأسيس دار إفتاء القرم للقوات المسلّحة الألمانية، وفي هذه المذكرة، زعمت وزارة الشرق أولًا أنه يمكن لمؤسسة الإفتاء أن تعزّز من موقف ألمانيا في شبه الجزيرة، وهو الهدف الأساسي لقيادة الجيش هناك بالطبع، وشدّدت على أنه «من مصلحة ألمانيا» أن تكون هناك «شخصية جديرة بالثقة في منصب المفتي» يمكن استعمالها في «التأثير على التتر»^(١٥٥)، وكذلك، يمكن للمفتي أن يواجه پروياغندا ستالين؛ «فانتخاب مفتٍ تترى في القرم يمكن استعماله بعد ذلك أساسًا لبروياغندا تجابه سياسة ستالين نحو الإسلام». وفي النهاية، أشار المقترح إلى فكرة التعبئة الإسلامية العامة، موضحًا أن «انتخاب المفتي سيكون له أهمية سياسية ودعائية قصوى من باب أثره في داخل الاتحاد السوفييتي وفي الشرق الأدنى». وعملاً على إنفاذ ميل هتلر المعروف للتعبئة الإسلامية، أشارت المذكرة إلى «رغبة الفوهرر في التقرب من الشعوب المحمّدية»؛ وبذلك قطعت المذكرة جبهة كل معترض، وأشارت في خاتمتها إلى بعض الاقتراحات العملية. ولتبسيط الأمر، فُصّلت مسألة تأسيس دار الإفتاء عن مسألة الوقف، واقتصر التصويت على رؤساء اللجان الإسلامية ورؤساء المجالس الدينية وجميع أعضاء المجلس الديني في لجنة سيمفروبول، وكان يجب أن تخضع العملية برمتها لمتابعة القوات المسلّحة، بل إن وزارة الشرق كانت قد اختارت مرشحًا مناسبًا للمنصب، ألا وهو أحمد أوزنباشلي.

كان ترشيح أوزنباشلي مستبعدًا^(١٥٦)، فقد كان شديد الاهتمام بمستقبله الوظيفي، وقد لعب دورًا قياديًا في انتفاضات سنوات الثورة والحرب الأهلية، ثم عمل بعد ذلك موظفًا في الإدارة السوفيتية للقرم، لكنه استبعد من جانب رؤسائه، وسُجن فترة، أُرسل فيها إلى معسكر اعتقال، وعندما غزا الألمان الاتحاد السوفيتي، كان أوزنباشلي طبيبًا تحت التمرين في خاركوف (Kharkov)؛ ولسعيه لتأسيس مستقبل مهني في القرم ما بعد السوفييت، انتقل إلى سيمفروبول، وأصبح ذا نفوذ كبير في اللجنة الإسلامية المركزية، لكنه كان يطمح إلى ما هو أبعد من ذلك، ورغم قلة بضاعته من العلوم الشرعية، طالب أوزنباشلي مبكرًا بمنصب المفتي، والآن أصبح يروج بنشاط لخُطته. لكن السلطات العسكرية في القرم تابعت أنشطته بارتياح متزايد، واصطدمت جهوده التي استهدفت توسعة نطاق عمل اللجان الإسلامية ليشمل قضايا سياسية، بمكتب أمن وحدات الحماية؛ وخوفًا من الاعتقال، فرَّ أوزنباشلي من شبه الجزيرة في أوائل أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣ متوجِّهًا إلى أوديسا (Odessa)، ومن هناك استطاع الفرار، بمساعدة الشرطة السرية الرومانية، إلى بوخارست؛ ورغم فراره، لم يتراجع موظفو وزارة الشرق عن اقتراح اسمه، وأصبح ضباط الجيش أقل حماسة للمرشح، وللخُطة بأكملها في الواقع.

وقد ردَّت القوات المسلَّحة الألمانية ردًّا حادًّا على وزارة الشرق لخشيتها من أن تمثل دار الإفتاء موردًا خصبًا للنشاط السياسي، وجاء الردُّ بأن «إنشاء حكومة إقليمية على أساس محمّدي وتشكيل دار إفتاء كبرى لم يخضع للتفكير، ولم توضع له أية خُطط، وسيكون بمثابة قطيعة مع السياسة القائمة حاليًا»^(١٥٧). لقد كانت القيادة العسكرية متوجسة من النشاط السياسي المنفصل، وأشارت إلى أن «التتر في الآونة الأخيرة لا يمكن الوثوق فيهم أبدًا». وداخليًا، أثار مقترح وزارة الشرق ارتياحًا ومناقشات محمومة في القوات المسلَّحة^(١٥٨)، فالضباط الميدانيون لم يستوعبوا هذه الخُطط، خاصة بالنظر إلى «انعدام الثقة في أوزنباشلي ورفاقه»^(١٥٩).

أما وحدات الحماية فلم يكن لها نهج متسق في هذا الأمر، وربما كان عدم معرفة بعض ممثلي الوحدات في القرم بتصديق برغر على تأسيس دار الإفتاء، دافعًا لهم

ليكونوا أكثر حذرًا؛ فقد صرَّح تقرير للوحدات بتاريخ الثاني من فبراير / شباط لعام ١٩٤٤ بأن «مسألة دار الإفتاء ليست ذات أولوية قصوى حاليًا»، في إشارة إلى إجلاء أعداد كبيرة من التتر من أراضي المتمردين حول جبال القرم والتعبئة العامة للجيش^(١٦٠). لكن مسألة المفتي درست دراسةً أعمق لدى أطراف أخرى في الوحدات؛ ففي الخامس من مارس / آذار من عام ١٩٤٤، زار نقيب وحدات الحماية شتوكر (Stoecker)، المسئول عن شئون تتر القرم في مكتب أمن الوحدات، رفقة عدد من ضباط الوحدات من إدارة الدعاية، فالتر شومان (Walter Schumann)، مفوض القيرماخت في سيمفروبول، لمناقشة فكرة دار إفتاء القرم^(١٦١)، وقد عبّر شومان عن تحفظه، كما أن ضباط القوات المسلحة كانت لديهم إشكالات أخرى في الواقع؛ فقد التفت الجيش الأحمر إلى شبه الجزيرة، وبدأ الألمان في التراجع.

ظل ضباط وحدات الحماية يناقشون مسألة دار الإفتاء حتى نهاية الحرب. وبعد سقوط القرم، شرع المتحمسون للتعبئة الإسلامية في مكتب رئاسة وحدات الحماية في النظر في فكرة دار إفتاء عامة لجميع الترك الشرقيين. خضعت الفكرة للنقاش من باب التعبئة والبروباغندا الإسلامية فحسب، مع الإشارة إلى الروح المعنوية للمتطوعين المسلمين في القوات الألمانية. ناقش راينر أولتسا الأمر مع ريتشارد هارتمان^(١٦٢) الذي حذّر من أن تأسيس دار إفتاء موحدة لجميع المسلمين السنة في الاتحاد السوفيتي سيركّز قوة هائلة في يد شخص واحد، وأشار أيضًا إلى أنه لا يوجد مرشح مؤهل للمنصب حاليًا.

وفي وزارة الشرق أيضًا، ظلت مسألة دار الإفتاء مفتوحة للنقاش بعد الانسحاب الألماني من القرم، وهنا نوقش الأمر أيضًا بصيغة عمومية في هيئة تؤسّس لجميع مسلمي الشرق، وفي صيف عام ١٩٤٤، تلقى غرهرد فون منده أمرًا من برغر بالحديث مع الحسيني حول هذا الأمر، ومرة أخرى، هيمن على النقاش القلق من تأسيس دار إفتاء سوفيتية، ومن البروباغندا الروسية المتزايدة بشكل عام في العالم الإسلامي، وذكر منده في تقريره أنه: «كي تنجح مواجهة البروباغندا البلشفية بتشكيلها دار إفتاء في طشقند، سيرحب المفتي الأكبر إن أسس الألمان دار إفتاء بشكل تجريبي»^(١٦٣).

فتأسيس دار إفتاء لتمر القرم سيخاطب جميع مسلمي الاتحاد السوفيتي، وسيؤكد على موقف الرايخ الثالث الداعم للإسلام. وقد برز اسم أوزنباشلي مرة أخرى، وبالفعل، تواصل معه منده وطلب منه القدوم إلى برلين فوراً، لكن أوزنباشلي لم يُبدِ اهتماماً. ونقل أحد المُخبرين التتر، الذي أرسلته وزارة الشرق والغستابو (Gestapo) (الشرطة السرية النازية) إلى رومانيا في يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٤، أن أوزنباشلي مستعدٌ للذهاب إلى ألمانيا في حال تيقن أنه سيصبح المفتي^(١٦٤). وبعد أن خاب أمله، لم يعد أوزنباشلي واثقاً في انتصار ألمانيا وعقد آماله على أن يهبط البريطانيون عما قريب في رومانيا، وسرعان ما اعتقله جنود الجيش الأحمر بعد الاحتلال السوفيتي. لكن مسؤولي وزارة الشرق ظلوا يناقشون القضية، بل وضعوا مسودة قرار تأسيس دار إفتاء شرقية^(١٦٥)؛ ففي خريف عام ١٩٤٤، أفاد المكتب السياسي في وزارة الشرق في نشرته الإخبارية عن هذه الخُطط قائلاً: «تدور الآن مفاوضات حول تأسيس دار إفتاء، ولهذا المشروع أهمية قصوى؛ نظراً لما سينطوي عليه من أثر»^(١٦٦). ولاحقاً في مارس/ آذار من عام ١٩٤٥، في أثناء تقدم الجيش الأحمر نحو برلين، كان رئيس قسم التتر في الوزارة الكونت ليون ستاماتي (Count Leon Stamati) يقدم فكرة «دار إفتاء القرم» التي قد تمثل في الوقت نفسه «من خلال تقاليد الماضي ... دار إفتاء كبرى لجميع محمّديي الاتحاد السوفيتي»^(١٦٧). وبعدها بأيام قليلة، كتب عالم چان إدريس عن تأسيس دار الإفتاء، لكنه كان ناقدًا إلى حدٍ كبير؛ فقد كان غالب أسرى الحرب المسلمين لا يبالون بدار الإفتاء، أو كانوا يولون الاستقلال القومي اهتمامهم أكثر من الزعامة الدينية، وأوضح أنهم كانوا يفضلون تحالفًا بين الشعوب الإسلامية على إمبراطورية إسلامية موحّدة. لكن إدريس أدرك أيضًا أن الامتيازات الدينية أفضل بديل للسيادة الوطنية، فكتب أنه إن لم تتحد شعوب الشرق التركية أو تُمنح الاستقلال القومي بعد الحرب، فإنه يجب تنظيمها «تحت مظلة منظمة دينية موحّدة»، وأضاف أنه «إن حدث ذلك، يجب أن يُنتخب رئيس هذه المنظمة من بين علمائها المسلمين»^(١٦٨). ويمكن عدُّ تعامل وزارة الشرق مع مسألة دار الإفتاء بوصفه استثناءً لخطها العام الذي كان أقل اهتمامًا بتوظيف الإسلام في الشرق.

الإسلام والإدارة المدنية في مفوضية الرايخ أوستلاند

لم تحافظ برلين على القدر نفسه من الحذر فيما يتعلّق بمسألة دار الإفتاء؛ ففي الواقع، استلهم مسلمو القرم الشجاعة، في سعيهم لاستعادة دار الإفتاء، من الإذن الممنوح للتر المسلمين في فيلنيوس (Vilnius) بتنصيب مفتٍ في مفوضية الرايخ أوستلاند (Reich Commissariat Ostland) الخاضعة لإدارة هاينريش لوزه (Hinrich Lohse)^(١٦٩). فقد كانت الأقليات التتية في بولندا ولتوانيا ولاتفيا وإستونيا وبيلاروسيا من أوائل المسلمين الشرقيين الذين تعاملت معهم ألمانيا^(١٧٠)، وتعيش غالبيتهم الآن في إقليم أوستلاند. وكان التتر المسلمون القادمون من القرم وإقليم القوقاز والقوقاز قد استقروا في المنطقة منذ القرن الرابع عشر الميلادي، تحت حماية دوقية لتوانيا الكبرى التي ضمت بولندا الحالية ولتوانيا وبيلاروسيا. وعلى مرّ القرون التالية، تمتّع المسلمون بحقوق خاصة وحرية دينية؛ فشكّلوا ثقافة إسلامية متميزة، انعكست -على سبيل المثال- في المساجد الخشبية الفاتنة في كروشنياني (Kruszyniany) وبوهونيك (Bohoniki). لكن بعد الغزو السوفييتي لبولندا ولتوانيا في عام ١٩٣٩، هجّرت موسكو العديد من التتر المسلمين، وخاصة من لتوانيا وبيلاروسيا، إلى سيبيريا، وقُمع الإسلام، ودُمّرت المساجد أو حُوّلت إلى مستودعات، أو استُخدمت في أغراضٍ أخرى، مثل مسجد كاونا (Kaunas) الذي تحول إلى مكتبة عامة. لقد كان المراقبون المعاصرون في الولايات المتحدة وبريطانيا على قناعة بأن قمع الإسلام استمر تحت حكم الألمان^(١٧١)، لكن الواقع كان أكثر تعقيداً؛ فكما كانت الحال في أجزاء أخرى من الأقاليم الشرقية، حاولت السلطات النازية الترويج لألمانيا بوصفها محرّرة الإسلام.

لقد كانت الحياة الإسلامية في أوستلاند، على عكس القرم والقوقاز، تحت إدارة وزارة الشرق في الأساس^(١٧٢)، ولم يحظَ الإسلام بمكانة خاصة، بل خضع لتنظيم وزارة الشرق عادةً مع بقية الأديان الأخرى؛ ففي مايو/ أيار من عام ١٩٤٢ -على سبيل المثال- شدّدت تعليمات روزنبرغ العامة المتعلقة بالدين والموجهة للإدارة المدنية في مفوضيات أوستلاند وأوكرانيا على أن «السكان المحمّديين» من بين

الجماعات والتنظيمات الدينية التي يجب التسامح معها^(١٧٣). وفي العام التالي، أمر روزنبرغ الإدارة المدنية والدولة والحزب والجيش في المناطق المحتلة بأن يُمنح العمّال المسلمون في جميع الأراضي المحتلة يوم عطلة في المناسبات الدينية الإسلامية^(١٧٤)، وحدّد هذه المناسبات باحتفالات المولد النبوي في التاسع عشر من مارس/ آذار ذاك العام، وعيد الفطر في الأول من أكتوبر/ تشرين الأول، وعيد الأضحى في الثامن من ديسمبر/ كانون الأول. وأخيرًا، أمر روزنبرغ القيادة المحلية في المناطق الإسلامية أن تُبثّ، «بعد استشارة أرفع فقيه محمّدي محلي»، في تحويل غُرّة السنة الهجرية في الثامن والعشرين من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٣ إلى عطلة، وفي الحالات التي يمنع الوضع العسكري والاقتصادي فيها منح هذه العطلات، نصّح روزنبرغ أن يكون إبلاغ المسلمين عبر وسطاء دينيين، أو «كبار رجال الدين المحمّديين» كما أسماهم.

وعلى الأرض، رَحّب العديد من مسلمي أوستلاند بهذه السياسات، أو على الأقل كان ذلك انطباع فيرنر أوتو فون هيتنغ^(١٧٥)، وبالمثل، نقل أحد سياسيي القرم المنفيين، وهو مصطفى يديج قريمال (Edige Mustafa Kirimal) الذي زار المنطقة في أوائل عام ١٩٤٢، إلى وزارة الشرق أن المسلمين «ممتّنون» للرايخ الثالث الذي «أجارهم من الجحيم البلشفي»^(١٧٦)؛ إذ تمكنوا من فتح مساجدهم وتمتعوا بحرية دينية كاملة. ولحظ هيتنغ وقريمال أن العديد من المسلمين عُيّنوا، بتفضيل من الإدارة الألمانية، في الإدارة المدنية وقوات الشرطة المحلية.

وفي ريغا، شدّد الإمام المحلي شاكر إريس (Shakir Eriss)، الذي كان يملك مقهى تركيًا قبل أن يُنتخب إمامًا لريغا في العشرينيات، على «امتثانه الشديد» للسلطات الألمانية على «منحه الإذن بعقد الدروس الدينية العامة مرةً أخرى، وهي الدروس التي لم يكن العديد من المحمّديين أحرارًا في حضورها إبان فترة الحكم الشيوعي التي استمرت خمسة وعشرين عامًا»^(١٧٧)، وأوضح أن العهد السوفييتي كان «ذروة» تاريخ طويل من اضطهاد الدولة المركزية الروسية للمسلمين، وأضاف أن «الشيوعية عاملت المبادئ الإسلامية المقدسة بازدراء كامل»، لكنه زعم أن الثقافة الإسلامية

ظلت محفوظة في العائلات. وقد وصفت سلطات مفوضية الرايخ إريس بأنه «مؤيد مطلق للألمان»^(١٧٨). وكذلك عمل إريس إمامًا لأسرى الحرب المسلمين الكُثر الذين اعتُقلوا في لاتفيا وعملوا في معسكرات في ريغا، ودُنابُرج (Dünaburg) داوغفيلس (Daugavpils)^(١)، وفندن (Wenden) تيسيسيز (Cēsis)^(١٧٩)(ب). وذهب إريس في النهاية إلى اقتراح تأسيس وحدات مسلمة في القوات المسلَّحة الألمانية - «وحدات محمّدية خالصة تحت قيادة ضباط ألمان يحملون شارات محمّدية» - وبدأ بوضوح أنه لا يعلم أن تجنيد المسلمين كان قد بدأ بالفعل^(١٨٠). وعلى الرغم من حماسه للتعاون بأقصى ما يستطيع، اقتصرَت أنشطة إريس على منطقة ريغا، وكان لأحد زملائه في فيلنيوس الدور الأهم في الشؤون الإسلامية في أوستلاند (وغيرها).

ففي أوائل عام ١٩٤٢، صدّق الألمان رسميًا، وبصيغة أدق، صدّق المفوض العام المشؤوم في لتوانيا أدريان فون رينتeln (Adrian von Renteln) التابع لروزنبرغ على عدّ يعقوب شينكييتش (Jakub Szynkiewicz) مفتيًا للتوانيا (الشكل ٤-٥)^(١٨١)؛ وبذلك أصبح شينكييتش على رأس ما سُمّي دار الإفتاء اللّتوانية من موطنه في فيلنيوس حيث يعيش غالبية التتر اللّتوانيين. وسرعان ما سيحاول مدّ نفوذه إلى مناطق أخرى من مفوضية الرايخ، وبالفعل سيُشار إليه عادةً في الوثائق الألمانية باسم مفتي أوستلاند^(١٨٢). لم يترك شينكييتش بابًا للشكّ في ولائه غير المشروط لألمانيا الهتلرية^(١٨٣)؛ فكتب إلى زميله القديم عالم جان إدريس في برلين: «إننا نؤمن بأن الله سيعين ألمانيا على محو البلشفية وتأسيس نظام جديد في روسيا كلها»؛ لأن هذه هي الفرصة الوحيدة لـ «إخواننا المحمّديين» في الشرق «لتحرير أنفسهم من القبضة الروسية»^(١٨٤). كان شينكييتش في منتصف أربعينياته وبلا وطن، فنشأت له صِلات قديمة بألمانيا، ودرس بالفعل في برلين، وحاز الرجل أيضًا ثقة الحكومة البولندية، فعُيّن مفتيًا لبولندا في فترة ما بين الحربين^(١٨٥)؛ إذ أسست الحكومة البولندية، بعد الحرب العالمية الأولى، دار إفتاء في فيلنيوس لصالح التتر المسلمين في المنطقة كلها، الذين كانوا قبل ذلك تابعين اسميًا

(أ) دُنابُرج أو داوغفيلس هي ثاني أكبر مدينة في لاتفيا. (المترجم)

(ب) فندن أو تيسيسيز، مقاطعة لاتفيا كذلك. (المترجم)



(الشكل ٤-٥): مفتي أوستلاند يعقوب سليمان شينكيتش في مكتبه (NAC).

لدار الإفتاء القيصريّة في القرم. وبذلك أصبح شينكيتش، في فترة ما بين الحربين، قيّمًا على سبعة عشر مسجدًا وثلاث قاعات صلاة في بولندا. كان الرجل نشيطًا للغاية وقد نشر كتب أدعية، وإرشادات للأئمة، ونصوصًا حول الشريعة الإسلامية بالعربية والهولندية، وكان متقنًا لعدة لغات من لغات الشرق الأوسط، وزار الحجاز وفلسطين وسورية وتركيا وبلغاريا والبوسنة، واستقبله الملك فؤاد في القاهرة، وخالط زعماء مسلمين، كالحسيني وشكيب أرسلان، ومثّل جماعته [المسلمة] في جميع المؤتمرات الإسلامية في فترة العشرينيات والثلاثينيات.

كان يعقوب شينكيتش عمّا ليديج شينكيتش، المعروف بـيديج قريمال، الذي كان والده لتوانيًا^(١٨٦). ووفقًا لقريمال، تمتّع شينكيتش بسمعة طيبة للغاية بين تتر القرم. وفي الواقع، حافظت الأقليات التترية في البلطيق وبيلاروسيا وبولندا على علاقات وثيقة بالتتر المسلمين في القرم؛ ومن ثمّ، لم يكن مستغربًا أن تُثار مرة أخرى

قضية تأسيس دار إفتاء القرم في عام ١٩٤٢، عندما انتشرت أخبار تأسيس دار إفتاء مفوضية الرايخ في أوستلاند^(١٨٧)، حتى أن قائد القوات المسلحة في القرم تشكى من أن مسألة دار الإفتاء في فيلنيوس ونظيرتها في سيمفروبول لم تُحلَّ بالطريقة نفسها، كما انتقد عدم تواصل الإدارتين المدنية والعسكرية مع بعضهما البعض في القضايا السياسية المهمة التي تتعلق بسياسات وزارة الشرق في أوستلاند^(١٨٨). وفيما يتعلق بالصلات بين الجماعتين [المسلمتين]، تفكر ريتشارد كورنلسن من ناحيته في إجلاء تترم القرم إلى لتوانيا قائلاً: «يجب أن نفكر في مدى إيجابية إجلاء بعض ترم القرم إلى أوستلاند (منطقة فيلنيوس)»^(١٨٩).

وفي الواقع، كان من المرجح أيضاً أن دار الإفتاء في أوستلاند ستؤثر على جماعات المسلمين قليلة العدد، التي لم تكن تزيد عن سبعة آلاف نسمة، في بولندا زمن الحرب؛ وذلك لأن المسلمين البولنديين شكّلوا دائماً جماعة واحدة مع مسلمي لتوانيا. وبالفعل، تشير بعض التقارير إلى أن شينكييتش كان أيضاً مفتي المسلمين لدى الحكومة العامة^(١٩٠). وفي وارسو، عيّن الألمان إماماً موالياً لهم من خلفية غير بولندية ولا تترية ليحل محل إمام وارسو خريج الأزهر علي فورونوفيتش (Ali Woronowicz). كان فورونوفيتش في زيارة لشرق بولندا في أثناء الغزو الألماني السوفييتي، وقد اعتقله الجيش الأحمر ونفاه بعد ذلك. وعلى الرغم من ضعف تمثيل المسلمين في الحكومة العامة، إلا أن الألمان كانوا على دراية تامة بأهميتهم سياسياً. وتابعت برلين بحرص پروباغندا الحلفاء في الشرق الأوسط التي ذكرت أن قوات المحور تدنس مساجد بولندا، ونقلت أن مسلمي بولندا يُعاملون معاملة سيئة؛ لأن القوات الألمانية تعدّهم كاليهود تماماً^(١٩١).

وقائع الحرب وردود الفعل السوفييتية

لعل التقارير الدعائية للحلفاء عن مساواة الألمان لمسلمي بولندا باليهود لم تكن مختلقةً بالكامل؛ فالجنود الألمان لم يكونوا على استعداد للتعامل مع المسلمين في الشرق بعد أن عبّئوا بالأفكار العنصرية، واستثارَتهم البروباغندا التي تزدرى شعوب الاتحاد السوفييتي «الآسيوية» بوصفها كائنات أدنى من البشر؛ ففي الشهور الأولى

من العملية بربروسا (Barbarossa)^(أ)، أعدمت قوات وحدات الحماية العديد من المسلمين على الخطوط الأمامية، وخاصةً من أسرى الحرب، استنادًا إلى فرضية أنهم يهودٌ طالما أنهم مختونون^(١٩٢). وفي صيف عام ١٩٤١، في اجتماع رفيع المستوى للقيادة العليا للقوات المسلحة ومكتب أمن وحدات الحماية ووزارة الشرق برئاسة الجنرال هرمان راينتيكه (Hermann Reinecke)، اشتبك الكولونيل إرفن فون لاهوزن (Erwin von Lahousen)، ممثل جهاز الاستخبارات العسكرية، والأدميرال فيلهلم كانارس (Wilhelm Canaris) في نقاش حادٍّ مع قائد الغيستاپو هاينريش مولر (Heinrich Müller) حول هذه الإعدامات، وكانت القضية المطروحة - بشكل خاص - هي انتقاء مئات المسلمين، من تتر القرم في الغالب، «عوملوا معاملة خاصة» بوصفهم يهودًا، وقد اعترف مولر بهدوء أن بعض التجاوزات قد وقعت في هذا الصدد، وزعم أنه علم لأول مرة أن المسلمين أيضًا يُختنون. وفي الثاني عشر من سبتمبر/ أيلول من عام ١٩٤١، أرسل راينهارد هايدريش (Reinhard Heydrich) توجيهًا ينبّه قوات وحدات الحماية أن تكون أكثر حرصًا، وأوضح أن «الختان» و«المظهر اليهودي» لدى المسلمين التُّرك ليس «دليلاً كافيًا على الأصل اليهودي»^(١٩٣)، ويجب ألا يُخلط بين المسلمين واليهود. وقُبيل حملة الصيف في مايو/ أيار من عام ١٩٤٢، أصدرت وزارة الشرق أمرًا يتعلّق بتحديد «اليهود» في الأقاليم الشرقية المحتلة، ويوضّح أنه يجب ألا يُعدَّ الختان علامةً على اليهودية إلا في مناطق غرب روسيا^(١٩٤)، «ومع ذلك، لن نتمكن من تحديد يهودية الشخص، في تلك المناطق التي يوجد فيها محمّديون، بناءً على الختان وحده»؛ ففي المناطق الإسلامية، يجب أن تؤخذ عوامل أخرى في الاعتبار، كالأسماء والأصول والمظهر العرقي.

رغم ذلك، ظلت فرق الاغتيال الألمانية في أطراف الاتحاد السوفييتي الجنوبية غير قادرة على التمييز بسهولة بين المسلمين واليهود؛ فعندما شرعت فرقة قوات المهمات (د) (Einsatzgruppen)^(ب) في قتل يهود القوقاز والقرم، واجهت موقفًا

(أ) الاسم الذي أطلقه الألمان على عملية غزو الاتحاد السوفييتي. (المترجم)

(ب) كتائب إعدام شبه عسكرية تابعة لوحدات الحماية الألمانية، تحملت مسؤولية العديد من جرائم =

خاصًا فيما يتعلّق بثلاث جماعات يهودية عاشت لفترة طويلة إلى جانب السكان المسلمين: القَرَّاءُون (Karaites) والقِرْمَشَاقِي (Krymchaks) في القِرْم، واليهود التات (Judeo-Tats) في شمال القوقاز، والمعروفون أيضًا بـ «يهود الجبل»^(١٩٥)؛ ففي القِرْم، ارتبك ضباط وحدات الحماية عندما واجهوا القرائين والقِرْمَشَاقِي المتحدّثين بالتركية. وبعد اجتماع مع أولندورف في سيمفروبول في ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤١، ذكر اثنان من ضباط القوات المسلّحة، هما: عضو مجلس الحرب الأعلى فريتز دونر (Fritz Donner) والرائد إرنست زايفيرت (Ernst Seifert)، أن «جزءًا كبيرًا من يهود القِرْم هم محمّديون»، في حين أن هناك أيضًا «جماعات عرقية لا سامية في الشرق الأدنى، وتعتنق -للمفارقة- اليهودية»^(١٩٦). انتابت الألمان حيرة شديدة في تصنيف القرائين والقِرْمَشَاقِي، الذين كانوا يهودًا على الحقيقة، وفي النهاية، عُدَّ القَرَّاءُون أترًاكًا من الناحية العرقية وأُطلق سراحهم، وعُدَّ القِرْمَشَاقِي يهودًا من الناحية العرقية وقُتلوا. ووفقًا لقالتز غروس، أُطلق القَرَّاءُون بسبب علاقتهم الوثيقة بالتر المسلمين المتحالفين مع الألمان^(١٩٧)، بل انضم بضع مئات منهم إلى وحدات المتطوعين من تر القِرْم^(١٩٨). وفي القوقاز، أخذ يهود الجبل قضيتهم إلى لجنة نالتشيك الإقليمية التي أثارت النقاش مع قيادة الجيش، وأبلغ قالتز بركامب، القائد في وحدات الحماية، الذي أصبح ساعتها قائدًا لفرقة المهمات (د)، برويتيغام أنه زار يهود الجبل في منطقة نالتشيك بنفسه، ووجدهم كرماء للغاية^(١٩٩)، ووجد أنه باستثناء دينهم، لا يشتركون مع اليهود في شيء، بل على العكس، لاحظ التأثير الإسلامي عليهم في كونهم يعدّدون الزوجات، وأمر بالآ تُمسّ هذه الجماعات وأن يُستعمل تعبير «التات» بدلًا من «يهود الجبل»^(٢٠٠).

= القتل الجماعي التي ارتكبتها السلطات النازية في حق مدنيّ الدول المحتلة عن طريق إعدامهم رميًا بالرصاص. استهدفت فرق الموت اليهود بصفة أساسية وإن لم تخلُ قائمة ضحاياهم من جماعات أخرى وبعض الأفراد من السياسيين، بما في ذلك الغجر والمفوضون السياسيون السوفييت. (المترجم)

(أ) يهود داغستان. (المترجم)

وكذلك عندما شرع الألمان في التفتيش عن الغجر في الأراضي السوفيتية المحتلة، سرعان ما وجدوا العديد من الغجر المسلمين^(٢٠١)، وفي الواقع، كانت غالبية غجر القرم مسلمين^(٢٠٢)؛ فقد استوعبهم تتر القرم لقرون، وتضامنوا معهم في حالهم تلك تضامناً رائعاً بوصفهم إخوانهم في الدين؛ إذ أرسلت اللجان الإسلامية، بعد فترة قصيرة من تأسيسها، التماسات للألمان تطلب فيها حماية الغجر المسلمين. وأوضحت مقالة نُشرت عنهم، أعني الغجر المسلمين، في جريدة القرم الحرة، في بتاريخ السابع والعشرين من مارس/ آذار من عام ١٩٤٢، أنهم يميّزون أنفسهم عن «الغجر» العاديين في «لغتهم وشعائرتهم وتصرفاتهم»، وأنهم ينتمون عرقياً لـ «قبائل فارسية»^(٢٠٣). وبدعم من التتر، تخفّى العديد من مسلمي الغجر في هيئة تترية للفرار من التهجير والموت. واستُعمل الإسلام في ذلك أيضاً. ونجد مثلاً بارزاً في حالة اعتقال بعض الغجر في سيمفروبول في ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤١، عندما حاول المعتقلون استخدام رموز إسلامية لإقناع الألمان أن اعتقالهم خطأ، فقد كتب أحد شهود العيان في يومياته:

«وصلت جماعة من الغجر على عربات إلى مبنى مدرسة التلمود والتوراة. ولسبب ما كانوا يرفعون الراية الخضراء؛ رمز الإسلام، وأوقفوا أحد الملالي أمامهم. لقد حاول الغجر إقناع الألمان أنهم ليسوا من الغجر، فادّعى البعض أنهم تتر والبعض الآخر أنهم تركمان. لكن لم يُعَرَّ أحد شكواهم انتباهاً، ووُضعوا جميعاً في المبنى الكبير»^(٢٠٤).

وفي النهاية، قُتل العديد من الغجر المسلمين، ومع ذلك، نجا بعضهم، قرابة الثلاثين في المئة؛ نظراً لاختلاط الأمر على الألمان بينهم وبين المسلمين التتر. وكالقراءتين، جُنِّد عددٌ منهم في وحدات الاحتياط التترية الألمانية. وفي أثناء التحقيق معه في محاكمة فرقة المهمّات، أوضح أولندورف، في إجابته على السؤال المتعلق باضطهاد «الغجر» في القرم، أن عملية التمييز كانت معقدة؛ نظراً لأن الغجر وتتر القرم يعتقدون الدين نفسه: «كانت تلك هي المعضلة؛ ذلك أن بعض الغجر، إن لم يكونوا كلهم، مسلمون؛ ولذلك أولينا [هذا الأمر] عناية كبيرة كي لا تقع مشكلات مع التتر، ومن ثمّ اعتمدنا في هذه المهمة على بعض الخبراء بالأماكن والأشخاص»^(٢٠٥).

وسرعان ما تحطمت الآمال الأولى التي عقدها مسلمو القوقاز والقرم في الحصول على معاملة أفضل، شجّع عليها الألمان؛ إذ أدرك الكثير منهم تدريجياً أن الألمان غزاة يستعملونهم كأدوات في سبيل تنفيذ مخططاتهم الخاصة. وعلى الرغم من جهود الألمان في منح الامتيازات الدينية وتشكيل المشاهد الساحرة لجذب مسلمي القوقاز والقرم، إلا أن وقائع الحرب العنيفة وسمت الحياة اليومية بميستها في الأغلب الأعم؛ فمن البداية، لم تُبدِ القوات الرومانية الاحترام الكافي للإسلام. وقد كتب الضباط الألمان لمراكز قيادة فرقة الجيش (أ)، من الجبهة القوقازية، عن «الآثار غير المرغوب فيها لسلوك الحلفاء الرومان» تجاه المسلمين^(٢٠٦). وفي برلين، كتب القائد العام إدوارد فاغنر (Eduard Wagner)، في مذكراته عن اجتماع عقده مع هتلر، أنه خاض «أفظع تجربة ممكنة» مع الجنود الرومان في القوقاز، ونقل عن عمليات «النهب والاعتداء» التي قد تسبب «أقوى ردود الفعل» لدى المسلمين خاصة^(٢٠٧). وفي القرم، فضّلت السلطات الرومانية السكان الأرثوذكس على المسلمين في المناطق الخاضعة لسيطرتها، بل إن القساوسة الميدانيين الرومان الذين حضروا مع قوات الاحتلال الرومانية، سعوا بنشاط إلى التأثير في الحياة الدينية في القرم^(٢٠٨)؛ لكن لقلقهم على سياستهم الخاصة، تدخل الضباط الألمان في النهاية وأوقفوا أنشطة قساوسة حليفهم.

لكن مع استمرار الاحتلال، خفتت حماسة الضباط الألمان للمسلمين في القرم^(٢٠٩)، وقُرب نهاية الحرب، تصاعد قلقهم تدريجياً من اختراق البارتيزان لمواطن التتر، وردّوا عليها بكل عنف. فوفقاً لقريمال، قصف سلاح الجو الألماني، في الفترة ما بين ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٣ ويناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٤، أكثر من مئة قرية جبلية في جنوب القرم ووسطها^(٢١٠). وفي أوائل عام ١٩٤٤، سوّى الألمان بالأرض القرى التتية أرجين (Argin) وباكسان (Baksan) وقازال (Kazal)، وفشا السلب والاعتداءات الجسدية والتمييز في المناطق الإسلامية. ولم يكن الوضع في القوقاز أفضل حالاً^(٢١١)؛ إذ لم يكن خط إمدادات الجيش مستقرّاً، وكثيراً ما كان الجنود الألمان يعصون الأوامر فيما يتعلّق بالحصول على

الطعام والأجور؛ ففي دور التمريض والمستشفيات ودور الأيتام والحمامات، بما فيها دور كيسلوفودسك، كان المرضى وأصحاب الإعاقات يُقتلون ويُعتدى عليهم لأجل توفير أنصبتهم من الطعام. ولشدة ارتيابهم من أنشطة البارتيان، قتلت القوات الألمانية مئات (أو آلاف وفقًا لبعض التقديرات) المدنيين في فترة الاحتلال القصيرة^(٢١٢). وكان التدمير في شمال القوقاز شاملاً، وفي خطاب أرسله جندي ألماني لوالديه، في أثناء الانسحاب من القوقاز، قال: «إن قيمة ما دُمّر هنا لا تُعقل ... لا يصدّقه إلا من رآه وأبصره بأمّ عينه»^(٢١٣).

وكان رد الفعل السوفييتي على حملة ألمانيا الإسلامية في الشرق مزدوجاً؛ فمن ناحية، حدث تحولٌ في سياسة الكرملين تجاه الإسلام، وهو ما انعكس في عددٍ من الامتيازات والبروباغندا الدينية التي خاطبت مشاعر المسلمين السوفييت^(٢١٤). فعلى أية حال، قاتل عشرات الآلاف من المسلمين ضمن صفوف الجيش الأحمر، وكان الكثير منهم في القرم والقوقاز^(٢١٥). وفور وقوع الغزو الألماني، دعا عبد الرحمن رسولوف (Abdurrahman Rasulaev)، الذي عيّنه الكرملين مفتياً لأوفا، مسلمي الاتحاد السوفييتي أن «يهبوا للدفاع عن وطنهم، وأن يتهلّوا في المساجد؛ نصرّة للجيش الأحمر، وأن يمنحوا أبناءهم مباركتهم ليقاتلوا في سبيل القضية العادلة»^(٢١٦)، وحذّر من أن هتلر جاء لـ «القضاء على الدين الإسلامي». وبعد أسابيع، أعلن رسولوف أن «الجماهير الإسلامية هبّت» لقتال الغزاة الألمان^(٢١٧)، وحذّر كذلك من أن «الحضارة الإسلامية القائمة في العالم كله اليوم تتهدّدها العصابات الفاشية الألمانية بالتدمير، إلا إن واجهها مسلمو العالم وحاربوها»، وحثّ المسلمين السوفييت، في سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤١، على «الدفاع عن وطننا باسم الدين»^(٢١٨) «تضرعوا إلى الله، في المساجد وفي صلواتكم الفردية، لكي ينصر الجيش الأحمر على عدوّه». كان رسولوف، نجل إحدى الشخصيات الإسلامية البارزة والمنحدر من عائلة باشكيرية شهيرة، في الستينيات من عمره، عندما أصبح الدعائي الأهم لدى ستالين في المناطق الإسلامية في الاتحاد السوفييتي وخارجه، وفي الخامس عشر من مايو / أيار من عام ١٩٤٢، ترسّخت سلطته بوصفه رأس

المسلمين السوفييت جميعاً في مؤتمر إسلامي سوفييتي جامع في أوفاً. وقد استغل الوجهاء المسلمون المؤتمر لاستعراض الفظائع التي ارتكبتها الألمان في حق مسلمي القرم، واتُّهم الألمان بأنهم «دمروا المساجد، وطمسوا الرموز المقدسة، وحظروا صلاة الجماعة، وانتهكوا جميع الأعراف القومية والدينية بكل طريقة ممكنة»^(٢١٩). وتدرّجياً، أسّست موسكو إدارة دينية شاملة لرعاياها المسلمين، تمركزت حول ما سُمّي الإدارات الروحية، وكانت أولى هذه الإدارات: الإدارة المركزية في أوفاً برئاسة رسولوف. وفي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣، تأسست إدارة روحية في مؤتمر إسلامي في طشقند لصالح مسلمي آسيا الوسطى وكازاخستان، برئاسة المفتي الأوزبكي المبجل ذي الاثنين والثمانين عاماً إيشون بابا خان (Ishan Babakhan)^(٢٢٠). وفي العام التالي، أسس الكرملين إدارة روحية أخرى لصالح السنّة في شمال القوقاز في مدينة بوييناكسك (Buynaksk) برئاسة المفتي خضري غيبكوف (Khizri Gebekov)، وأخرى للشيعة في أذربيجان برئاسة شيخ الإسلام آخوند أغا علي زاده (Akhund Agha Alizade) في باكو. انتخب الوجهاء الشيعة علي زاده، الذي درس الفقه الشيعي في كربلاء والنجف في تسعينيات القرن التاسع عشر، في مؤتمر انعقد في باكو في مايو/ أيار من عام ١٩٤٤، وأرسلوا رسالة تأييد لستالين خاطبوه فيها بوصفه «رأس الحكومة السوفيتية الحكيم والمرسل من الله»^(٢٢١)، وادّعوا أن «الله سيُنير بإذنه طريق النصر لمحاربينا، وسيُعِينهم على كس الوسخ الفاشي من الأرض كلها للأبد!». ومن المثير للسخرية أن رسولوف وغيبكوف وبابا خان وعلي زاده جميعهم قد تعرضوا للاعتقال أو النفي أو كليهما قبل أن يقرر ستالين توظيفهم لحساب مجهوده الحربي. ولحاجتهم إلى تعبئة عسكرية كاملة؛ خاطب الدعاويون السوفييت المشاعر الدينية لدى المسلمين، ودعوا لجهاد الغزاة الألمان. ومُدِح ستالين بوصفه نصير الإسلام، ونُدّد بالألمان بوصفهم ألدّ أعداء المسلمين ودينهم. ووزّعت إدارة رسولوف في أوفاً كُتُباً بالأوزبكية والطاجيكية والفارسية تحضّ المؤمنين، مستشهدةً بنصوص قرآنية، أن «اقتلوهم [أي العدو] حيث ثقتموهم»^(٢٢٢). وفي الحادي والثلاثين من أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٢، عندما وصل النزاع في القوقاز إلى ذروته، طُبعت الصفحة الثانية من

جريدة البرافدا (Pravda) بالتركية وفي مقابلها ترجمتها بالروسية، وأعلنت: «أنقذوا الشعوب المسلمة في القرم والقوقاز. الألمان يحرقون قراهم المسالمة وينهبونها»^(٢٢٣). وفي النهاية ستعتمد البروپاغندا الروسية على ذكريات جهاد الإمام شامل. فأعلنت الجرائد السوفييتية أن مسلمي داغستان تبرعوا بخمسة وعشرين مليون روبل لتجهيز رتل مدرعات باسم «شامل»^(٢٢٤). وأوجب على الأئمة في المساجد التي أعيد فتحها أن يستهلوا خطبهم بنص ثابت: «لقد أنعم الله على السوفييت بالسلطة، ومن حادّهم فإنما يحادّ الله ورسوله [ﷺ]»^(٢٢٥).

لكن سياسة الكرملين تجاه المسلمين كان لها جانب آخر أشدّ قسوة؛ فقد ردّ ستالين بوحشية على ما رآه تعاوناً علنياً من جانب مسلمي القرم والقوقاز مع العدو؛ ففي أثناء الحرب، لم تتوقف البروپاغندا السوفييتية عند تصوير تتر القرم على أنهم مضللون من جانب خونة، عارضة عليهم عفواً شاملاً إن هم بدّلوا مواقفهم، بل دعّتهم كذلك إلى قتال المتعاونين المسلمين [أي مع النازيين]^(٢٢٦). وفي الأسابيع الأخيرة من الاحتلال الألماني للأقاليم الإسلامية الشرقية، ساد القلق، وقرر العديد من مسلمي القرم والقوقاز الفرار مع الألمان، فتبع انسحاب الألمان عملية نزوح جماعي للقوقازيين الشماليين، ونقل مكتب الخدمات الإستراتيجية أن عشرات الآلاف هجّروا القوقاز مع الألمان^(٢٢٧). وقارنت جريدة الحزب النازي، في وصفها لـ «الأرتال اللامتناهية التي كانت تتحرك ناحية الغرب»، بين هذا الوضع وبين ما حدث من تهجير مخطّط للسكان في غزوات القرن التاسع عشر^(٢٢٨). وفي القرم، حاول زعماء التتر إقناع السلطات الألمانية بإجلاء أبرز المتعاونين المسلمين على الأقل^(٢٢٩)، بل طلبوا مساعدة الحسيني في برلين؛ فناشدوا الفلسطيني بصفته «الزعيم الديني للعالم المحمّدي الذي يسير جنباً إلى جنب مع ألمانيا»، وحذّروا من أن خطر إبادة مسلمي القرم يلوح في الأفق^(٢٣٠)، لكن المفتي عديم الحيلة لم يكن في موقف يسمح له بتقديم المساعدة؛ فقد كان الألمان مهوّمون بسحب قواتهم فحسب، وفي النهاية، لم يستطع مغادرة شبه الجزيرة برّاً أو بحرّاً إلاّ عددٌ قليل من المسلمين، منهم الكثير من أعضاء لجنة سيمفروبول الإسلامية، وأبرزهم رئيسها السابق رجب قره

جريدة البرافدا (Pravda) بالتركية وفي مقابلها ترجمتها بالروسية، وأعلنت: «أنقذوا الشعوب المسلمة في القرم والقوقاز. الألمان يحرقون قراهم المسالمة وينهبونها»^(٢٢٣). وفي النهاية ستعتمد البروپاغندا الروسية على ذكريات جهاد الإمام شامل. فأعلنت الجرائد السوفييتية أن مسلمي داغستان تبرعوا بخمسة وعشرين مليون روبل لتجهيز رتل مدرعات باسم «شامل»^(٢٢٤). وأوجب على الأئمة في المساجد التي أعيد فتحها أن يستهلوا خطبهم بنص ثابت: «لقد أنعم الله على السوفييت بالسلطة، ومن حادهم فإنما يحادد الله ورسوله ﷺ»^(٢٢٥).

لكن سياسة الكرملين تجاه المسلمين كان لها جانب آخر أشد قسوة؛ فقد رد ستالين بوحشية على ما رآه تعاوناً علنياً من جانب مسلمي القرم والقوقاز مع العدو؛ ففي أثناء الحرب، لم تتوقف البروپاغندا السوفييتية عند تصوير تتر القرم على أنهم مضللون من جانب خونة، عارضة عليهم عفواً شاملاً إن هم بدّلوا مواقفهم، بل دعتهم كذلك إلى قتال المتعاونين المسلمين [أي مع النازيين]^(٢٢٦). وفي الأسابيع الأخيرة من الاحتلال الألماني للأقاليم الإسلامية الشرقية، ساد القلق، وقرر العديد من مسلمي القرم والقوقاز الفرار مع الألمان، فتبع انسحاب الألمان عملية نزوح جماعي للقوقازيين الشماليين، ونقل مكتب الخدمات الإستراتيجية أن عشرات الآلاف هجروا القوقاز مع الألمان^(٢٢٧). وقارنت جريدة الحزب النازي، في وصفها لـ «الأرتال اللامتناهية التي كانت تتحرك ناحية الغرب»، بين هذا الوضع وبين ما حدث من تهجير مخطط للسكان في غزوات القرن التاسع عشر^(٢٢٨). وفي القرم، حاول زعماء التتر إقناع السلطات الألمانية بإجلاء أبرز المتعاونين المسلمين على الأقل^(٢٢٩)، بل طلبوا مساعدة الحسيني في برلين؛ فناشدوا الفلسطيني بصفته «الزعيم الديني للعالم المحمّدي الذي يسير جنباً إلى جنب مع ألمانيا»، وحذّروا من أن خطر إبادة مسلمي القرم يلوح في الأفق^(٢٣٠)، لكن المفتي عديم الحيلة لم يكن في موقف يسمح له بتقديم المساعدة؛ فقد كان الألمان مهمومون بسحب قواتهم فحسب، وفي النهاية، لم يستطع مغادرة شبه الجزيرة براً أو بحراً إلا عدد قليل من المسلمين، منهم الكثير من أعضاء لجنة سيمفروبول الإسلامية، وأبرزهم رئيسها السابق رجب قره

سعيدوف، ورئيس مجلسها الديني عالمسيت جميلوف^(٢٣١). وطلب مسلمو القرم، الذين انتهى بهم المطاف في ألمانيا، بمساعدة الحسيني، أن يُجمعوا معاً في مكان واحد؛ كي يتمكنوا من العيش معاً وتربية أبنائهم تربيةً إسلامية^(٢٣٢).

وبعد الانسحاب الألماني من القوقاز والقرم، أُجلى ستالين من عدّهم خونةً من المسلمين (مع جرمان الفولغا المسيحيين والقلميق (Kalmyks) البوذيين)^(٢٣٣)؛ ففي السابع عشر والثامن عشر من مايو/ أيار من عام ١٩٤٤، هُجّر تتر القرم المسلمون جميعهم كرهاً إلى آسيا الوسطى وكازاخستان. وبعد الغزو السوفييتي للقرم في إبريل/ نيسان، أنزل رجال المفوضية الشعبية للشئون الداخلية عقوبة الإعدام بالعديد ممن أدينوا بالخيانة من مسلمي القرم، وصُفّت الشوارع في الأحياء الإسلامية في سيمفروبول بالجثث المعلقة على أعمدة الهواتف والأشجار. وفي القوقاز، اتّهمت السلطات السوفييتية القراتشين والبلقار والشيشان والإنغوش بالخيانة العظمى؛ ففي حالة البلقار، عُدّ الاحتفال بعيد الأضحى دليلاً على تهمة الخيانة^(٢٣٤). وفي نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٣، هُجّر القراتشيون بكاملهم إلى آسيا الوسطى وكازاخستان. وفي أوائل مارس/ آذار من عام ١٩٤٤، أُجلى البلقار إلى كازاخستان وقرغيزستان. وعلى الرغم من أن الألمان لم يسيطروا قطُّ بالكامل على إقليم الشيشان-إنغوشتيا، إلّا أن الانتفاضات المتفرقة ضد السوفييت في المنطقة أثارت غضب الكرملين، فأُجلى الشيشانيون والإنغوش في أواخر فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤. وفيما كانوا يودّعون أوطانهم، همس بعضهم: «لا إله إلا الله»^(٢٣٥).

الفصل الخامس الإسلام ومعركة البلقان



فوجئ الألمان، في أثناء تقدّمهم نحو مملكة يوغوسلافيا في ربيع عام ١٩٤١، بحفاوة الاستقبال الذي تلقّوه من جانب قسم كبير من السكان المسلمين. فقد روى أنطون بوسّي فيدريوتّي (Anton Bossi Fedrigotti)، ضابط الاتصال بوزارة الخارجية في الجيش الثاني الغازي، بقيادة ماكسميليان فون فايس (Maximilian von Weich)، أن الجنود صُنعوا من تحية المسلمين لهم بابتهاج، رغم أنه أبان سريعاً أن ردّ الفعل هذا كان «طبيعياً»؛ لأن المسلمين كانوا دومًا ألدّ أعداء الصّرب الأرثوذكس المسيطرين على البلاد^(١). وأشار فيدريوتّي إلى أن الزعماء المسلمين في سراييفو أمروا أتباعهم بتزيين الشوارع بالرايات؛ تعبيراً عن ابتهاجهم بالغزو الألماني^(٢). وفي اليوم التالي على الاحتلال، صُفّق حشدٌ من المسلمين في أثناء تمزيق الألمان للوحة التي تُحيي ذكرى اغتيال الأرشيدوق فرانز فرديناند (Franz Ferdinand)^(٣)، وشاركوا بعدها في عرض عسكري ألماني على ضفاف نهر ميلاتسكا (Miljacka). وكتب فيدريوتّي أن «المزاج العام للمسلمين في هذا اليوم أثبت أن هناك افتتاً عظيماً بالفوهرر حتى خارج ألمانيا». وبعد أيام، وبمناسبة ذكرى ميلاد هتلر، أقام الزعماء المسلمون مسيرات حاشدة واحتفالات في المساجد، دُعيت إليها السُّلطات العسكرية الألمانية^(٤). على أنه من المؤكد أن التقارير الألمانية عن حماسة المسلمين يجب أن تُقرأ بحذر، فالألمان لم يكن بمقدورهم تدوين إلا ما رأوه أمام أعينهم،

(١) ولي عهد الإمبراطورية النمساوية - المجرية الذي أدى اغتياله في صربيا عام ١٩١٤ إلى اندلاع

الحرب العالمية الأولى. (المترجم)



(الشكل ٥-١): جنود ألمان ومسلمون في سراييفو بعد سقوط يوغوسلافيا في عام ١٩٤١ (محفوظات المتحف التاريخي في البوسنة والهرسك، سراييفو).

ومن كان من المسلمين رافضاً لعدوان المحور؛ إما بقي صامتاً أو عبّر عن ذلك سرّاً. لكن على الرغم من أنه يصعب التعميم فيما يتعلق بتوجهات المسلمين إزاء الغزو، إلا أن أكثرهم لم يكن يوالي المملكة المنهارة ولاءاً راسخاً (الأشكال ٥-١، ٥-٢، ٥-٣).

لقد تمتّع مسلمو المنطقة - في غالب تاريخهم - بحقوق خاصة، وبدرجة معينة من الاستقلالية في شئونهم ومنظمتهم الدينية، تحت حكم العثمانيين في البداية، ثم حكم ملكية الهابسبورغ منذ عام ١٨٧٨، ثم في مملكة اليوغوسلاف بعد عام ١٩١٨، لكن الحكم اليوغوسلافي سرعان ما أثبت أنه أقل تسامحاً من الإمبراطوريات السابقة عليه^(٤). وعلى الرغم من أن المسلمين تحت قيادة محمد سپاهو (Mehmed Spaho)،



(الشكل ٥-٢): جنود ألمان في شوارع سراييفو في عام ١٩٤١ (Ullstein).



(الشكل ٥-٣): جنود ألمان يتحدثون إلى نسوة مسلمات
في سرايفو في عام ١٩٤١ (Ullstein).

زعيم المنظمة الإسلامية اليوغوسلافية (*Jugoslovenska Muslimanska Organizacija*) القوية، حصلوا على جانب كبير من استقلالهم الديني في فترة ما بين الحربين، لكن الأكثرية ساورها شعورٌ بالقمع في ظل الهيمنة الصربية الأرثوذكسية (كما شعر بذلك العديد من الكروات الكاثوليك)، ورحبوا بسقوط يوغوسلافيا في عام ١٩٤١.

بادئ ذي بدء، لم تحاول السلطات الألمانية التفاعل مع مسلمي البلقان إلا قليلاً^(٥)؛ فلم يكن هتلر - في واقع الأمر - يعتزم التوغل في الأراضي الإسلامية حين عمل على تفكيك مملكة يوغوسلافيا في ربيع عام ١٩٤١. وعندما احتلت القوات الألمانية صربيا، وقعت الأراضي الإسلامية في الجبل الأسود، ومعها سنچق نوڤي بازار (Novi Pazar)، تحت إدارة الطليان، ووقعت مقدونيا تحت إدارة البلغار، والأهم من ذلك هو دولة الأوستاشا (Ustaša) الكرواتية المنشأة حديثاً في البوسنة والهرسك، والتي حكمت غالبية مسلمي مملكة يوغوسلافيا السابقة؛ فكان تصاعد وتيرة الحرب، في أواخر عام ١٩٤٢، هو ما قاد إلى التورط السياسي الألماني مع مسلمي المنطقة.

وسرعان ما أبدى نظام الأوستاشا، بما يحمله من رؤية فاشية لكرواتيا بوصفها دولة كاثوليكية، عدم احترامه لرعاياه المسلمين. لكن مع قتله لليهود واضطهاده للصرب الأرثوذكس، حاول أنتي باڤيليتش (Ante Pavelić)، رئيس دولة كرواتيا المستقلة، تسوية أوضاع السكان المسلمين، ولو رسمياً على الأقل؛ فجعل الإسلام دين الدولة الثاني، وأعلن مسئولو الأوستاشا أن المسلمين هم «زهرة الكروات»^(٦). وكذلك استعمل النظام عدداً من الزعماء المسلمين، ربما كان أبرزهم مفتي زغرب عصمت المفتي (Ismet Muftić)، الذي أصبح داعية نشطاً لدولة الأوستاشا، وتمكّن - رسمياً على الأقل - من الإبقاء على المحاكم الشرعية والمدارس الإسلامية وأماكن الوقف. وافتتحت الحكومة في قلب زغرب الجامع الكبير (*Poglavnikova Džamija*) (الشكلان ٥-٤، ٥-٥)، لكن سرعان ما ألغى المسلمون أنفسهم في أتون حرب أهلية شرسة.



(الشكل ٥-٤): الجامع الكبير؛ كان قبل ذلك

المركز الفني لإيفان ميشتروفيتش (Ivan Meštrović) في زغرب، ١٩٤٤
(محفوفات المتحف التاريخي الكرواتى، زغرب).

غرقت البلقان، منذ أوائل عام ١٩٤٢، في نزاع عنيف بين النظام الكرواتي، والپارتيزان الشيوعي، وجماعة التشيتنيك (Četniks) الصّرب الأرثوذكس^(٧)، وقد اشتبك الپارتيزان، بقيادة الجندي الهابسبورغي السابق والثوري البلشفي يوسيب بروز (Josip Broz)، الشهير بـ تيتو (Tito)، مع قوات الأوستاشا والتشيتنيك، وأعلنت جماعة



(الشكل ٥-٥): علي أغانوڤيتش، وأنتي باڤيليتش، وعصمت المفتي، وزيفريد كاشه في افتتاح مسجد زغرب في عام ١٩٤٤ (محفوظات المتحف التاريخي الكراوتي، زغرب).

التشيتنيك، التي كانت تقاتل بقيادة دراغوليوب ميهاييلوفيتش (Dragoljub Mihailović) الشهير بـ «دراچا» (Draž) لاستعادة الملكية وصربيا الكبرى، الحرب على قوات الأوستاشا والقرى الكاثوليكية وپارتيزان تيتو. وقد تعرّض المسلمون مرارًا لهجمات الأطراف الثلاثة؛ إذ وظّفت سلطات الأوستاشا المسلمين في وحدات عسكرية لمواجهة پارتيزان تيتو وميليشيات التشيتنيك، وللسيطرة على مناطق الصّرب الأرثوذكس، فأضحت قرى المسلمين عُرضة لهجمات انتقامية من الطرفين. وكان انتقام التشيتنيك من المسلمين أشدّ وطأة في الشرق وجنوب البوسنة وأجزاء من الهرسك؛ إذ افتقرت سلطة الأوستاشا إلى الاستقرار؛ فأحرق ميهاييلوفيتش قرى كاملة، وأصبح رجاله مرهوبي الجانب؛ جرّاء قتلهم للمسلمين ذبحًا، وقد وصلت تقديرات الضحايا من المسلمين إلى عشرات الآلاف. وعلى الرغم من كلمات پافيليتش الدافئة تجاه الإسلام، فإن سلطات الأوستاشا لم تُقم إجمالاً بما يحول دون وقوع هذه المجازر، بل الأسوأ من ذلك أنه في المناطق التي عقد فيها الزعماء المسلمون اتفاقات لوقف إطلاق النار مع التشيتنيك وقادة پارتيزان، كانت وحدات الأوستاشا الكاثوليكية تردّ بقمع المسلمين. وقد تناولت التقارير العسكرية الألمانية الاضطراب المتصاعد بين المسلمين والدولة الكرواتية^(٨). وتدرّجًا، تكاثفت مطالبات زعماء المسلمين في البوسنة والهرسك بالاستقلال. وفي المَجْمَل، أخفقت محاولات تشكيل فصائل مسلحة إسلامية للدفاع عن النفس. وفي إجراء أخير، اتجه بعض كبار ممثلي المسلمين إلى الألمان، فطالبوا في مذكرة موجّهة إلى هتلر، في الأول من نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، باستقلال المسلمين في محمية ألمانية في البوسنة والهرسك^(٩)، واحتجّت المذكرة على الكنيسة الكاثوليكية، والتشيتنيك الأرثوذكس، والپارتيزان الشيوعيين، ورثت لمأساة المسلمين، وأعربت عن «حبهم وولائهم» لهتلر^(١٠). وبشكل لافت، حاول المسلمون توظيف إشارات الوحدة الإسلامية لتعزيز موقفهم، فشددوا على أن مسلمي البوسنة جزء لا يتجزأ من «الثلاثمئة مليون مسلم» في العالم، وأنهم على أتم استعداد لمساندة المحور ضد «اليهودية والماسونية والبلشفية والمستغلّين الإنكليز»، وأشاروا كذلك إلى «الشعوب الإسلامية المقهورة الأخرى» التي سعت زعاماتها إلى طلب الحماية من النظام الألماني^(١١).

واجهت الألمان معضلة؛ فقد اعترفت برلين بدولة الأوستاشا وحكمها للأراضي الإسلامية في البوسنة والهرسك، ولم يرسل هتلر إلى زغرب سوى ممثلين دبلوماسيين وعسكريين فحسب، كان أبرزهم النازي النمساوي المخضرم، الجنرال إدموند غليز فون هورستناو بوصفه ممثل القوات المسلّحة في كرواتيا، والقائد الأعلى في كتائب العاصفة (SA- Obergruppenführer) زيغفريد كاشه (Seigfried Kasche) بوصفه مبعوث ألمانيا إلى زغرب. لم يكن كاشه متعاطفًا مع المسلمين، وسيظل داعمًا لنظام الأوستاشا إلى النهاية، وعلى الرغم من قناعته بالأهمية السياسية للإسلام وتحذيره المستمر - في الواقع - من الآثار العالمية للسياسة الألمانية نحو مسلمي جنوب شرق أوروبا، أو ما سمّاه مرةً «صداها في العالم الإسلامي»؛ كان كاشه على وعي تامّ بأن نفوذه السياسي بوصفه مبعوث ألمانيا إلى كرواتيا مرتبطٌ باستقرار نظام الأوستاشا^(١٢).

لكن على الأرض، كان الوضع يتغير^(١٣)؛ فمنذ خريف عام ١٩٤٢، ومع خروج أجزاء من الدولة الكرواتية عن السيطرة، وبالأخص البوسنة والهرسك، تورطت القوات الألمانية، أكثر فأكثر، في الأراضي الإسلامية، وأدرجت جميع مناطق العمليات تحت القيادة العسكرية الألمانية، وهو ما أرغم يافيليتش على التنازل عن السيادة الواقعية على بعض أجزاء كرواتيا. وفي أواخر عام ١٩٤٢، اضطر هورستناو إلى تقاسم السُلطة مع الجنرال ردولف لوترس (Rudolf Lütters) الذي أصبح قائد القوات الألمانية في كرواتيا. وفي أوائل عام ١٩٤٣، شُنَّ هجومٌ واسع على جميع الأطراف المتمردة في وسط كرواتيا والبوسنة والهرسك، ثم سرعان ما اشتركت وحدات الحماية؛ ففي أواخر مارس / آذار من عام ١٩٤٣، أرسل هملر ضابط وحدات الحماية برتبة قائد لواء (SS- Brigadeführer) قسطنطين كامرهوفر (Konstantin Kammerhofer)، إلى زغرب ليكون مفوض وحدات الحماية الرسمي في المنطقة. لم يكن كامرهوفر يُكَنُّ احترامًا كبيرًا لسلطات الأوستاشا ولا لكاشه، وسرعان ما وضع أجزاء من شمال كرواتيا تحت سُلطة وحدات الحماية متجاهلاً جميع الشكاوى، ولم تقاوم القوات المسلّحة الأمر لقناعتها بأن وحدات الحماية

ستكون أكثر فاعلية من قوات أمن الأوستاشا المرتعشة، و تدريجيًا هُمّش كاشه وغُزل. وبنهاية عام ١٩٤٣، كانت وحدات الحماية قد زادت من نفوذها بقوة، وأصبحت، في الفترة ما بين ربيع عام ١٩٤٤ وخريفه، تحكم المناطق الإسلامية الواقعة بين أنهار ساڤا (Sava) ودرينا (Drina) وسپريتشا (Spreča) وبوسنا (Bosna).

وقد رأت القوات المسلّحة، والأهم من ذلك وحدات الحماية، أن التحالف مع المسلمين تحالف مفيد؛ نظرًا لاستخفافهما بسلطة الأوستاشا، على عكس كاشه. فأشارت التقارير والمذكرات الداخلية مرارًا إلى ما زُعم أنه توجه داعم لدى مسلمي البلقان وإلى أثرهم على العالم الإسلامي الأوسع. فكتب ردولف لوترس في أحد التقارير في ربيع عام ١٩٤٣ أن الطابع الوجودي الإسلامي الذي يجمع المسلمين هو ما يثير غضب التشييتيك: «يبدو أن السلوك المعرف دينيًا والمتجاوز للقوميات، هو ما يُغضب الصّربي لما يُهيمن عليه من كبرياء قومي»^(١٤). وقد شدّد أحد قادة القوات المسلّحة، في توجيهاته إلى الجنود الألمان المقاتلين في البوسنة والهرسك، لا على التوجه الداعم للألمان لدى المسلمين فحسب، بل على أن «التسعة وخمسين ألف مسلم» في البوسنة والهرسك «يعلمون جيدًا أنهم يمثلون قرابة النصف مليار محمّدي أمام الرايخ الألماني العظيم، وأمام المحور»^(١٥)؛ ومن ثمّ سيكون للدعم الألماني للسكان المسلمين أثرٌ دعائي على «البلدان المحمّدية الأخرى». كانت هذه الرؤى شائعة بين ضباط استخبارات ووحدات الحماية وضباط ميدانيين آخرين^(١٦)، وكان هناك من الأسباب ما دفع القوات المسلّحة ووحدات الحماية للتعاون مع المسلمين، عند محاولة إحلال السلام في المنطقة منذ أوائل عام ١٩٤٣ فصاعدًا، ومن بينها فكرة الموقف المؤيّد للألمان لدى المسلمين، وكذلك اعتبار أهميتهم في العالم الإسلامي الأوسع.

وسرعان ما وسّعت القوات المسلّحة ووحدات الحماية، في أثناء مباشرة الجيش الألماني لعملياته في البلقان، من نطاق هذه السياسة لتشمل مناطق يحتلها الإيطاليون؛ ففي أوائل عام ١٩٤٣، تدخلت القوات الألمانية في إقليم السنچق، ذلك الحزام الجبلي الإسلامي الواقع بين الجبل الأسود وصربيا، والخاضع رسميًا للإيطاليين

الذين غُضُّوا الطرف عن مجازر التشييتيك في حق السكان المسلمين، مع تصاعد وتيرة الحرب الأهلية، وقد أمرت قيادة الجيش الألماني جنودها فوراً بالتعامل مع المسلمين بوصفهم حلفاء، مع تشجيعهم، أعني الجنود، على التصرف بلا رحمة تجاه بقية السكان^(١٧). وفي خريف عام ١٩٤٣، وعندما غيّرت إيطاليا موقفها وانسحبت من البلقان، استولى الألمان على السنجق رسمياً. وكذلك، خضعت الأغلبية المسلمة في ألبانيا - التي كانت تحت الاحتلال الإيطالي منذ عام ١٩٣٩، والتي كانت تشمل كوسوفا (Kosovo) - لحكم ألمانيا التي نصّبت نظاماً تابعاً لها في البلاد^(١٨). وفي إقليم إبيروس (Epirus)، في شمال غرب اليونان الذي يحدُّ ألبانيا، والذي كان تحت الحكم الإيطالي أيضاً، تعاون الجيش الألماني مع أقلية التشام (Cham) الألبانية المسلمة التي شكّلت وحدات مقاتلة لإحلال السلام في المنطقة^(١٩). خضع الدخول الألماني إلى هذه الأراضي لإشراف هرمان نيوباخر (Hermann Neubacher)، بوصفه مفوض هتلر في جنوب شرق أوروبا المسئول عن ألبانيا والجبل الأسود وصربيا واليونان، وكان داعماً متحمساً للتحالف مع مسلمي البلقان. وكالمعتاد، أيّد هتلر التودّد الألماني للمسلمين تأييداً شديداً؛ إذ ذكر نيوباخر بعد الحرب أنه كان يناقش وضع جنوب شرق أوروبا في المقر الرئيس للفوهرر بانتظام، وأن هتلر دعم بشدة «سياسة إسلامية إيجابية» (*positive Muselmanenpolitik*) في المنطقة^(٢٠). ووفقاً لنيوباخر، تأثرت رؤية هتلر لمسلمي البلقان باعتبارات الوحدة الإسلامية؛ ففي مناقشته لـ «الأهمية السياسية لإسلام البلقان فيما يتعلق بالشرق الأوسط»، حاول نيوباخر شرح العلاقة لهتلر بتعبيرات يسهل فهمها، فقال: «عندما تضرب مسلماً في السنجق، يردُّ طالبٌ في القاهرة!»، وقد أثّرت هذه الفكرة في هتلر الذي بدا أنه انبهر بالعبارة واستعملها هو نفسه بعد ذلك. وبعد سنوات من الحرب، أعاد نيوباخر التأكيد على هذه الرؤى مشدداً على أن مصير مسلمي البلقان خضع لمتابعة حثيثة من جانب المؤمنين في جميع أنحاء العالم الإسلامي^(٢١).

وبالفعل، عندما صنّف الألمان المنطقة من الناحية الإستراتيجية، صنّفوا المسلمين في الأساس تبعاً لدينهم^(٢٢)، وكان ذلك نتيجة للوضع على الأرض إلى

حدّ ما؛ فلمّا كانت التمييزات العرقية واللغوية في البلقان أمراً هامشياً؛ كان الدين مؤشراً أساسياً على الاختلاف الطائفي، فطغنت تلك الروابط المليّة، سواء كانت غجرية أو كاثوليكية أو أرثوذكسية شرقية أو يهودية أو إسلامية. وعلى الرغم من أن هذه الجماعات لم تكن متجانسة أبداً ولا كانت الحدود بينها حدوداً صمّاء، إلا أنها شكّلت المشهد الاجتماعي والسياسي في المنطقة. وحتى في عصر الإمبراطوريات المتهاوية والدول القومية الصاعدة، ظل أغلب المسلمين، سواءً في المراكز الحضرية أو بين سكان الريف، يُعدّون أنفسهم «مسلمين» في المقام الأول، وفي حين ادّعى بعضهم لنفسه هوية وطنية (كأن يقول: «كرواتي» أو حتى «صربي»)، وشدّد العديد منهم على هوياتهم المناطقية (كأن يقول: «بوسنوي» أو «هرسكي»)، أو المدنية (كأن يقول: «سراييفي» أو «زغربي»)، ظلّت أشكال الهوية الدينية (كـ «مسلمين») أشكالاً جوهرية. وعلاوةً على ذلك، كان للدين معنىً سياسي؛ إذ كانت الزعامات والمؤسسات الدينية تمارس نفوذاً سياسياً بالغاً، وقد برزت هذه الانقسامات السياسية الطائفية بصورة جذرية في نزاعات الحرب العالمية الثانية، وأججها الألمان بحماس، واستغلّوها لتحقيق أهدافهم السياسية والعسكرية.

في الواقع، أضحى الدين عصب سياسة ألمانيا تجاه مسلمي المنطقة. وفي محاولاتها لجذب تأييد المسلمين، بذلت قيادة الجيش الألماني، والأهم منها وحدات الحماية، جهوداً هائلة في سبيل توظيف البروباغندا المشحونة دينياً والتفاعل مع الشخصيات والزعامات الدينية على الأرض. وبشكل أكثر عمومية، ناقش المسؤولون الألمان هذه السياسات تجاه الإسلام في البلقان في إطار علاقتها بحملات ألمانيا للتعبيّة الإسلامية في أجزاء العالم الأخرى. تستكشف الصفحات التالية، مسلّطة الضوء على البوسنة والهرسك والسنجق، الطرق التي رُوّج بها المسؤولون الألمان للرايخ الثالث بوصفه حامياً حمى الإسلام في البلقان. وقد بدأت هذه الجهود في ربيع عام ١٩٤٣، عندما شرعت وحدات الحماية في تأسيس فرقة وحدات حماية إسلامية، ناقشناها في القسم الأخير من الكتاب، وأرسلت بمفتي القدس في جولة بروباغندا واسعة في جميع أنحاء البلقان.

جولة المفتي

في أواخر مارس / آذار وأوائل إبريل / نيسان من عام ١٩٤٣، أرسلت وحدات الحماية أمين الحسيني -الذي كان منخرطاً بقوة في الأوروبياغندا والأعمال الاستشارية لصالح وحدات الحماية- في جولة داخل المناطق التي يقطنها المسلمون في دولة الأوستاشا^(٢٣). وكان المشهد الذي خضع للإعداد الدقيق من قبل مكتب قيادة وحدات الحماية، مؤشراً على بدء الحملة الألمانية لاستمالة المسلمين في المنطقة ولتعبئة الذكور منهم في الجيش الألماني. وكان دور الحسيني، بوصفه رمزاً إسلامياً، هو إسباغ الشرعية الدينية على المجهود الحربي الألماني، وكانت مهمته هي دعوة السكان المسلمين لدعم ألمانيا، والتفاوض مع الزعماء والفقهاء وأمرأء الحرب المسلمين في المنطقة. وبذلك، تقيّدت برلين بالتصور (الذي أشاعه الحسيني نفسه)، والذي يبدو فيه المفتي وكأنه بابا إسلامي ذو كلمة مسموعة لدى المسلمين المتدينين حول العالم. ولم يعكس توظيف الزعيم الديني الفلسطيني مجرد فكرة التضامن الإسلامي العالمي فحسب، بل عظم أيضاً من الطابع الديني الذي اتسمت به المساعي الألمانية لاستمالة المسلمين في البلقان.

وفي لقاء مع غوتلوب برغر، فآخر الحسيني، المتعطش للنفوذ، بنفذه الواسع في جميع أنحاء العالم الإسلامي^(٢٤)، وزعم أنه كان يُولي قضية مسلمي جنوب شرق أوروبا اهتمامه الخاص منذ فترة طويلة. وفي الواقع، كان المفتي قد استقبل، في أثناء زيارته إلى روما في عام ١٩٤٢، وفدًا من الشخصيات الإسلامية، كان على رأسه مفتي موستار (Mostar) عمر دجابيتش (Omer Džabić)، أحد دُعاة قيام دولة إسلامية في البلقان^(٢٥). وكذلك شارك وفدٌ كبير من المسلمين اليوغوسلاف في المؤتمر الإسلامي الذي انعقد في القدس عام ١٩٣١، حيث أقام البعض علاقات مع الحسيني^(٢٦). وحظي المفتي العربي باحترام بالغ في أوساط مسلمي البلقان. ومبكرًا في أغسطس / آب من عام ١٩٤٢، نشرت جريدة أوزفيت (Osvit) [بالعربية: الفجر]، إحدى الجرائد الإسلامية الرئيسة في سراييفو، حوارًا مع الحسيني أثار الانتباه في كرواتيا وفي أوساط المسؤولين الألمان^(٢٧)، وقد أشارت أوزفيت إلى أن

المفتي أصبح رأس ملايين المسلمين المضطَّهدين وحاميهم. وأكد الحسيني على صداقة هتلر وألمانيا للإسلام، وزعم أن العالم الإسلامي أجمع يساند ألمانيا واليابان وحلفاءهما. وستُحارب الإمبراطورية البريطانية حتى تسقط كما سقطت روسيا، التي كانت عدوًّا للإسلام منذ قرون؛ مشدِّدًا على أن الإسلام هو العدو الطبيعي للمذهب الشيوعي: «لقد أكَّد لي الفوهرر مؤخرًا أن ألمانيا تتابع باهتمام بالغ معركة العالم الإسلامي ضد مضطَّهديه، وأنه لا يتتوي استعباد أي بلد إسلامي أو قمعه»^(٢٨). إن انتصار المحور هو انتصارٌ للشعوب الإسلامية. ونقلت جريدة الحزب النازي في خريف ذاك العام أن الحسيني تبرع بخمسة عشرة ألف ليرة لمسلمي البلقان^(٢٩).

خطَّط ضباط مكتب وحدات الحماية الرئيسي للجولة بأدق التفاصيل، وأعدُّوا المفتي لها جيدًا^(٣٠)، وبالطبع كان الدور المحدَّد له مجرد دور تمثيلي، فأكد برغر للمفتي أنه يدعمه «لا لأسباب عملية فحسب»، بل «من كل قلبه»، لكنه لم يُخفِ عنه نواياه العملية، فأضاف أن وحدات الحماية «لا تثق بالوعود»، وتريد «إثباتًا» فورًا. وفي الثلاثين من مارس / آذار لعام ١٩٤٣، عبرت طائرة قائد الشرطة النظامية (Ordnungspolizei) كورت ماكس فرانز ديلوغيه (Kurt Max Franz Daluege)، وهي من طراز يونكرز ٥٢ (Junkers 52)، جبال الألب^(٣١)، وكان على متنها المفتي وبعض ضباط وحدات الحماية، كان من أبرزهم الرائد (SS- Sturmbannführer) شولته (Schulte)، والملازم (SS- Untersturmführer) ريمپل (Rempel) من مكتب الوحدات الرئيسي، والنقيب (SS- Hauptsturmführer) هرمان (Hermann) ممثلًا عن مكتب أمن الرايخ التابع للوحدات، وكذلك صحبَ المفتي اثنان من ضباط الغيستاپو وقناص سلَّح بمسدَّس^(٣٢). استمرت الجولة لأسبوعين؛ إذ بعد زيارتهم لزغرب (في الأول والثاني من إبريل / نيسان) طارت الرفقة إلى بانيا لوكا (Banja Luka) (في الثالث والرابع من إبريل / نيسان)، ومن هناك انطلقت إلى سراييفو (في الفترة من الخامس إلى التاسع من إبريل / نيسان) قبل أن تقفل عائدة إلى زغرب (في العاشر والحادي عشر من إبريل / نيسان)^(٣٣).

التقى المفتي في رحلته بممثلي الأوستاشا، ومن بينهم ياڤيليتش، وبالمسؤولين الألمان والطلّيان، لكن الأهم من ذلك هو مشاوراته التي عقدها مع علماء البلاد في غرب وبانيا لوكا وسراييفو، وهو ما أكد الطابع الديني للرحلة^(٣٤). وقد التقى المفتي في سراييفو زعماء المسلمين ووجهاءهم من جميع أنحاء البوسنة والهرسك؛ من توزلا (Tuzla) وموستار، ووفوداً أخرى من السنچق وألبانيا. أعجب الحسيني إعجاباً خاصاً بـ صلاة الجمعة، وهي بالبوسنوية: (džuma-namaz)، في مسجد الغازي خسرو بك الكبير، واجتماعه بعدها مع المؤسسة الدينية في المدينة، وذكر بعد سنوات في مذكراته ما حظي به من ترحاب دافئ^(٣٥). وأشار ديلوماسي ألماني إلى أن «المفتي اكتسب أهميته عند المحمّدين البوشناق؛ كونه محمّدياً قبل كل شيء»^(٣٦)... وقد استقبله المتدينون بوصفه مسلماً فحسب، واحتُفي به لنسبه الشريف، ورُحّب به أصدقاؤه زمان دراسته الدينية في القاهرة، ومن الحجّ إلى مكة». أكّد الحسيني، باسم المحور، على التضامن مع مسلمي البلقان، وشدّد، كما لحظ الألمان، على «اشمئزازه العميق» من الفظائع التي ارتكبتها البارتيزان «الذين تمولهم موسكو ولندن» في حقّ «المنشآت الدينية كالمساجد»، حسبما زعم^(٣٧).

اعتمد المفتي طوال الرحلة على الاستخدام المكثّف للخطاب الديني، وكانت خطبه ودروسه ودعواته تُلقى بالعربية وينقلها مترجمون محليون. وعندما زار مسجد الغازي خسرو بك، ألقى خطبة هيّجت العواطف عن العذابات التي عاناها المسلمون، حتى أن بعض الحضور أجهش بالبكاء^(٣٨). ومتحسّراً على وضع مسلمي البلقان، أكّد للمؤمنين أن الالتجاء الجوّاني للإسلام هو وحده ما يجعل الحياة محتمّلة. وتضمنت خطبته الدعوة للقتال إلى جانب المحور. وحذّر طوال زيارته، مستحضراً جماع سلطته الدينية، من أن التشكيك في انتصار المحور قد يأتّم مرتكبه. لم يقتصر المفتي على اللغة الدينية فحسب، بل استعمل كذلك خطاباً إسلامياً جامعاً؛ حيث أشار الألمان -راضين- إلى أن الحسيني شدّد على وحدة المعركة التي يقاتل فيها مسلمو كرواتيا وبقية المسلمين في فلسطين وسورية ومصر، الذين يعانون ويُقمعون على يد «عناصر معادية للمسلمين»، سواء كانوا «مُحرّقي موسكو»

أو «الطغاة الإنكليز» أو «المستغلين الأمريكان»^(٣٩). وأعلن الحسيني للصحافة أن «مسلمي العالم الإسلامي» يتابعون الموقف في البلقان «بقلق شديد»^(٤٠)؛ «فالغضب في العالم الإسلامي» من «العصابات الصربية» وحلفائها كان «هائلاً ومريراً». ووفقاً للاستخبارات الأمريكية، أدان الحسيني الحلفاء بسبب مجازرهم ضد مسلمي البلقان؛ حيث أعلن أن «المسلمين يلومون إنكلترا على دعم الجحافل البلشفية، في حين تتظاهر في الوقت نفسه أنها تدعم الإسلام»^(٤١). لقد كان خطابه الإسلامي الجامع هو عين ما رغب الألمان في سماعه. ولا عجب أن يوجز المفتي بعد ذلك في تقريره للألمان قائلاً: «إن الإسلام يحارب البلشفية، والمسلمون يوقنون - من دون ذرة شك - أن مصيرهم مرتبط بمصير ألمانيا والمحور، وأنه لا يتهددهم إلا الصرب، والشيوعيون، والحلفاء»^(٤٢).

تفاعلت وحدات الحماية بحماسة مع الجولة، ونقل برغر في تقريره أن «زيارة المفتي الأكبر كانت ناجحة على جميع الأصعدة، وحظيت - سياسياً - باستقبال إيجابي وطيب بشكل استثنائي، وأنها قد تسهم إلى حد بعيد في إحلال السلام في المنطقة»^(٤٣)، وشدد برغر على البعد الديني للجولة، قائلاً: «إنها أثبتت مرة أخرى أن المفتي الأكبر يستند إلى جهاز استخبارات شديد الفعالية، وأنه - أي المفتي - يسم بهيبة استثنائية في العالم المحمدي أجمع»، واقترح برغر، استناداً إلى تصورات خاطئة بشأن السلطة التي يحظى بها المفتي وسط عموم المسلمين وإمكانية الحصول على دعم واسع عبر الإسلام، إقامة جولات مشابهة على الجبهة الشرقية: «إن المفتي مستعدٌ كذلك للسفر إلى تتر القرم، أي محمديي الأقاليم الشرقية المحتلة حالياً، وأن يعمل على تفعيلهم - بكل شكل - لحساب ألمانيا».

كانت القوات المسلحة الألمانية متعاونة طيلة الحملة، ونقل برغر لهملر أن «قادة الجيش الألمان» قدّموا لوحدات الحماية «خدمة سياسية وعسكرية استثنائية» عندما يسّروا إتمام جولة المفتي^(٤٤). وبعد شهر من بدء الحملة، ابتهج لوترس في مايو/ أيار من عام ١٩٤٣ قائلاً: «إن المعاملة التي يحظى بها المسلمون أصبحت سلاحاً دعائياً من الدرجة الأولى في حوزة ألمانيا»^(٤٥).

لكن محاولات وحدات الحماية والقوات المسلحة الألمانية لتوظيف الإسلام في البلقان كان لها معارضون كثر؛ فقد واجهت وحدات الحماية مقاومة شديدة من السلطات الإيطالية ونظام الأوستاشا؛ لوعيهما بالطابع السياسي للجولة، ولقلقهما على نطاقات نفوذهما، وبمجرد أن حطت طائرة المفتي في زغرب، حاول الطليان، بكل ما أوتوا من حيلة، إيقاف الجولة؛ فقد كتب الحسيني في مذكراته أنه بعد وصوله إلى العاصمة الكرواتية، حضر إليه من روما دبلوماسي إيطالي رفيع المستوى ليمنعه من استكمال رحلته إلى البوسنة وتحذيره من أن الطليان لا يضمنون سلامته في حال اختار السفر إلى المناطق التي مزقتها الحرب^(٤٦). ونقل إرنست فيرمان أنه بعد أن عاد المفتي إلى برلين، حثَّ الطليانُ الألمانَ على أنه «احترامًا للمصالح الكرواتية والإسلامية لإيطاليا»، يجب أن تضمن ألمانيا أن أي تواصل مستقبلي بين المفتي ومسلمي البلقان ستنظمه القنوات الإيطالية^(٤٧)، لكن وحدات الحماية لم تأبه لذلك على الإطلاق. وكذلك أخفق تدخل نظام الأوستاشا؛ إذ كان ردُّ فعل الحكومة الكرواتية على الجولة، كما أشار برغر، هو «الرفض التام»^(٤٨)، لكن برغر فآخر، في خطاب أرسله إلى هملر، بأن مسئولِي الأوستاشا سرعان ما «انقلب» موقفهم بعد مواجهته للمبعوث الكرواتي إلى برلين. وقد استمرت محاولات نظام الأوستاشا لمراقبة الحسيني طوال زيارته؛ فقد رافقه في رحلته من زغرب إلى سراييفو ممثلان من دولة الأوستاشا^(٤٩). وحاول مسئولو الحكومة الكرواتية عزله عن الزعماء المسلمين غير المنتمين إلى النظام، لكن ضابط وحدات الحماية كارل فون كرمبلر (Karl von Krempler)، الضابط الهابسبورغي السابق والمشارك ساعتها في تجنيد مسلمي البلقان، تمكَّن من تهميش أجهزة الأوستاشا ورثب لقاءات سرية مع شخصيات إسلامية متنوعة وزعماء انفصاليين^(٥٠)، وبطبيعة الحال، حاول الألمان رأب هذا الصدع مع قيادة الأوستاشا على المستوى الرسمي؛ إذ نشرت دويتشه ألغماينه تسايتونغ أن المفتي ذهب إلى البوسنة؛ «تلبيةً لدعوة الحكومة الكرواتية»^(٥١).

وقد واجهت وحدات الحماية ممانعة داخلية أيضًا؛ إذ كان كاشه ووزارة الخارجية معارضين للجولة؛ لأن التقرب إلى المسلمين لن يؤدي، من منظورهما، إلَّا إلى

تقويض نظام الأوستاشا، وعندما زار المفتي مكتب كاشه في زغرب، لم يستقبله المبعوث وأرسل له بطاقته فحسب^(٥٢)، وأرسل شكوى داخلية غاضبة من أن الجولة تسببت في نشر شائعات بين المسلمين مفادها أن برلين مستعدة لدعم تأسيس دولة مسلمة في المنطقة^(٥٣). وقد فسرت وزارة الخارجية ذلك التوجه الجديد لوحداث الحماية والقوات المسلحة تجاه الإسلام في البلقان، والمنعكس -بوجه عام- في جولة المفتي ونشر الفرقة الإسلامية، على أنه يمثل محاولة لـ «تعزيز» الإسلام في جنوب شرق أوروبا، وذلك على حدّ تعبير الدبلوماسي هانز ألكسندر فينكلر، الذي كان موجوداً في برلين وقتذاك^(٥٤). زار فينكلر زغرب وسراييفو في أعقاب جولة المفتي مباشرة، وخطّ مذكرةً من ثماني صفحات عن سياسة ألمانيا تجاه الإسلام في البلقان، وأعرب عن مخاوف شديدة جرّاء هذا التوجه^(٥٥). لقد اختلفت رؤية فينكلر للإسلام في المنطقة عن رؤيته للإسلام في إيران الذي كتب عنه قبل ذلك بعام؛ إذ آمن بأن الوضع الديني في جنوب شرق أوروبا وضع خاص، وأعرب عن تفهمه للسبب الذي حدا بالجيش لأن يرى في المسلمين -الذين عدّهم فينكلر داعمين للألمان بشكل كلي، وأن أيام إمبراطورية الهابسبورغ مازالت حاضرة في أذهانهم- حلفاء مثاليين. وأشار إلى أن وحدات الحماية يجب أن تقدّر «عنصرهم العرقي، وتراثهم التضامني، وروحهم المناهضة للبابوية»، لكنه أطلق إشارة تحذيرية تتعلق بدعم الألمان لمسلمي البلقان. فأولاً، تَبَّه فينكلر إلى أن الدعم الألماني لـ «إسلام استقلالي» (*autonomistisches Mohammedanertum*) في المنطقة سيقوّض نظام الأوستاشا، وقد أعطت جولة المفتي دفعةً لـ «ثقة المحمّديين في أنفسهم»، كما أن نشر الفرقة الإسلامية قد يؤدّي إلى تعزيز «الفكرة الدينية» بما تنطوي عليه من أثر «هذام إلى أقصى حدّ» بالنسبة لنظام الأوستاشا، وثانياً، عبّر فينكلر عن مخاوفه من «التوجه الإسلامي الوحدوي غير الأوروبي» الذي يتسم به المتعاونون المسلمون في البلقان. وعلى عكس وحدات الحماية، نظر فينكلر إلى التوجه الإسلامي الوحدوي بوصفه خطراً لا فرصة، وقد أجّجت جولة الحسيني من هذا الخطر: «إن المفتي ينظر إلى الوضع العالمي من منظور محمّدي شديد الاتساع، غريب عنّا بالكليّة»، وصرّح بأن هذا التوجه «مُعَادٍ لأوروبا» تماماً^(٥٦). لم ينضم فينكلر، الذي

كان مستشرقًا كلاسيكيًا ذا خبرة عميقة بمصر، إلى وزارة الخارجية إلا في عام ١٩٣٩، ثم خدم في طهران حتى عام ١٩٤١، وانتقل ليكون ضابط اتصال الوزارة بالفيلق الإفريقي حتى أصيب في صيف عام ١٩٤٢، ورُدَّ إلى مكتب الشرق في وزارة الخارجية ببرلين^(٥٧). عكست مذكرة فينكلر تصورًا غير مألوف نسبيًا عن الإسلام، وعُبرت عن فكرة أوروبية كلاسيكية عن الدين والغرب لا تتسق مع التصورات البراغمية والم عقلنة لدى ضباط وحدات الحماية، من أمثال: برغر، أو ممثلي الجيش من أمثال: لوترس، اللذين كانا على قناعة بفائدة الإسلام لجهودهم الحربية. لم يكن لتحذيرات فينكلر كبير أثر، ولم يعد له ولا لكاشه ولا لوزارة الخارجية أثر يُذكر على المسار السياسي الألماني في البلقان، في حين استأنفت وحدات الحماية والقوات المسلحة سياستهما تجاه الإسلام.

توقف الحسيني في طريق عودته إلى برلين لبضعة أيام في فيينا، حيث التقى ممثلي المسلمين، ولازمه طوال بقائه نائب الرايخ (Reichsstatthalter) على فيينا بالدور فون شيراخ (Baldur von Schirach) وضباط وحدات الحماية ذوو الرتب العليا، وأطلعوه على المعالم المحلية وناقشوا معه السياسة العالمية^(٥٨). وقد انتظمت الجماعة المسلمة الصغيرة في فيينا، بشكل رسمي في أثناء سنوات الحرب، في هيئة جمعية فيينا الإسلامية (Islamitische Gemeinschaft zu Wien) تحت قيادة صالح حاطي ياليتش (Salih Hadžialić) أستاذ العقيدة الإسلامية البوسنوي^(٥٩). وتلقَّى مسلمو النمسا، الذين كانوا -في غالبيتهم- من البوشناق المستقرين في فيينا، دعمًا متزايدًا من السلطات النازية التي نظرت إليهم من زاوية أهميتهم للسياسات الألمانية في البلقان وفي العالم الإسلامي الأوسع، بالضبط كما كانت الحال بالنسبة للجماعة المسلمة في مناطق الهابسبورغ السابقة في محمية بوهيميا ومورافيا، حيث وافق الألمان على توسيع الإطار المؤسسي للجماعة الدينية الإسلامية في أثناء سنوات الحرب^(٦٠).

تأطرت جولة المفتي في البلقان من خلال حملة أوسع؛ إذ نقل ليلاند هاريسون (Leland Harrison)، السفير الأمريكي في برن (Bern)، إلى واشنطن أن «البرنامج

الألماني في كرواتيا يدعو إلى استخدام المسلمين -الذين يصل عددهم إلى ثمانمئة وخمسين ألف مسلم وقيمون في الأساس في البوسنة- بوصفهم ركيزة لإجراءات مناهضة للبلاشفة واليهود»^(٦١). وأسهم المفتي بتبرعات، جاءت من مصادر ألمانية، لأعمال الإغاثة بين السكان المسلمين. وفي أثناء الزيارة، أعلنت السلطات الألمانية أن ما يقرب من خمسين ألف طن من البطاطس وعشرة آلاف طن من السكر في طريقها إلى كرواتيا. ووفقاً لهاريسون، ساعد الحسيني كذلك في تأسيس مركز إسلامي للبروباغندا في زغرب «ناشد السكان المسلمين دعم المحور»^(٦٢). وأُتُبعت الجولة بنشر الفرقة الإسلامية التابعة لوحدات الحماية، وأُتُبعت كذلك بحملة بروباغندا كبرى مشحونة دينياً، بغية استمالة السكان المدنيين المسلمين لنظام هتلر الجديد (الأشكال ٥-٦، ٥-٧).

البروباغندا الدينية

مراعاة لحساسية الأوستاشا، تجنب الألمان توظيف الإسلام في دعايتهم في البلقان في الفترة ما قبل ربيع عام ١٩٤٣؛ فقد أشار تقريرٌ لسريّة الدعاية في الجنوب الشرقي في صيف عام ١٩٤٢ إلى أنه «نظراً لتحفظ الجانب الكرواتي؛ أوقف توزيع البروباغندا بين صفوف السكان المسلمين»^(٦٣)؛ إذ طُبعت عشرة آلاف نسخة «فقط» من «منشور صغير مصوّر باللغة الكرواتية» عنوانه: حياة المسلمين في ألمانيا (*Život Muslimana u Njemačkoj*) للتوزيع في غرب البوسنة، حيث بدأت القوات الألمانية القتال مرةً أخرى. كان المنشور يتكون في واقع الأمر من سبع وعشرين صفحة^(٦٤)، واحتوى على العديد من الصور حول حياة المسلمين في الرايخ، تضمنت صوراً لمسجد فلمرسدورف (Wilmersdorf)، ونصوصاً قصيرة عن أفراد من جميع أنحاء العالم الإسلامي يعملون في ألمانيا. كان الهدف من المنشور إظهار الرايخ الثالث في صورة صديق الإسلام، موظفاً الشعور الإسلامي الوحدوي من خلال ممهاة الفلاحين المسلمين في غرب البوسنة بالمدينين المسلمين في ألمانيا. كان هذا المنشور أول بروباغندا دينية ألمانية مهمّة تُطلق في مناطق المسلمين في البلقان.



(الشكل ٥-٦): جنود ألمان وامرأة مسلمة في موستار بالهرسك في عام ١٩٤٤ (Ullstein).



(الشكل ٥-٧): توزيع السجائر في قرية مسلمة بالبوسنة في عام ١٩٤٣ (Ullstein).

وقد تكاثفت هذه البروباغندا مع مستهل تصاعد الانخراط العسكري الألماني؛ فوُزعت المنشورات والكتيّبات في المدن والقرى الإسلامية، ووُضعت الملصقات الدعائية في الشوارع والبيادر والقطارات. ومن اللافت أن البروباغندا المطبوعة التي نجت من الحرب، والتي توجد غالبيتها الآن في دار المحفوظات العسكرية الألمانية بفرايبورغ (Freiburg)، لم يُتطرق إليها من قبل في أية دراسة عن البلقان في الحرب العالمية الثانية. ترسم هذه البروباغندا المطبوعة صورة واضحة للكيفية التي وظّفت بها السلطات الألمانية الدين بوصفه أداة سياسية ضد أعدائها. اعتادت منشورات البروباغندا الألمانية أن تصوّر البريطانيين والأمريكان واليهود بوصفهم أعداء الإسلام، وأنهم يتلاعبون بالخيط من وراء مسرح الحوادث البلقاني، وأنهم مسئولون عن وضع المسلمين المأساوي هناك. ووصفت منشورات أخرى، وُزعت توزيعاً فورياً في أوضاع تكتيكية معينة، يارتيزان تيتو والتشيتنيك بأنهم أعداء الإسلام. ومثل جميع حالات البروباغندا الأخرى الموجهة إلى الإسلامي الأوسع، اعتمد الألمان مراراً على العاطفة الدينية.

فأولاً، دمجت البروباغندا الألمانية بين الإسلام وكراهية اليهود، وكان أحد أهم الأمثلة على هذا النوع من البروباغندا الدينية المناهضة لليهود، الموزعة بين مسلمي البلقان، هو منشور الإسلام واليهودية (*Islam i Židovstvo*)^(٦٥). رُوِّج المنشور لفكرة العداء القديم بين المسلمين واليهود الذي بدأ بالصراع بين النبي [ﷺ] ويهود خيبر. وقد وُزِع الدعايون الألمان عشرة آلاف نسخة من المنشور في يوم الحادي والعشرين من فبراير/ شباط من عام ١٩٤٣؛ نصفها وُزِع في المكتب المحلي لسرية الدعاية في كرواتيا الكائن في بانيا لوكا بين المسلمين، ووُزِع الفرع المحلي في سراييفو ما تبقى من النسخ.

لكن بشكل عام، لعبت الإمبريالية البريطانية والسوفييتية دوراً محورياً في البروباغندا الألمانية الموجهة للمسلمين؛ فقد زعم أحد المنشورات الموزعة في صيف عام ١٩٤٣، مخاطباً «المسلمين»، أن المجرمين الذين جلبوا معهم «مأساة الموت والدم والدموع» ما هم إلا «محرّضو لندن وموسكو»، وأن انتصار المحور

هو السبيل الوحيد لـ «نهاية كل أعداء الإسلام والقضاء عليهم»، وصُور المسلمون المنضمون إلى فرقة وحدات الحماية على أنهم في مهمة إسلامية أوسع بوصفهم «طليعة المقاتلين في ظلّ اللواء المنصور؛ لا في سبيل حرية وطنهم فحسب، بل أيضًا في سبيل تحرير الإسلام من أعدائه»، وازدان المنشور براية تحمل الهلال والنجمة. وفي الخامس من يونيو/ حزيران، وزّعت كتيبة الجبال الأولى، سيئة السمعة، بقيادة الجنرال فالتر شتيتنر (Walter Stettner) خمسة عشر ألف نسخة. وفي السابع من يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٣، أُلقت القوات الجوية خمسة وثلاثين ألف نسخة في مناطق كونييتس (Konjic)، وبلاغاي (Blagaj)، وغورزاده (Goražde)، وروغاتيك (Rogatica)، وفوينيتسا (Fojnica)، وفيسوكو (Visoko)، وترافنيك (Travnik)، وماغلاي (Maglaj)، وقد خُتم المنشور برسالة واحدة: «لإسلام عدوّ واحد: إنكلترا. للإسلام صديق واحد: ألمانيا. أيها المسلمون: لقد تحدّد موقعكم في المعركة»^(٦٦). وستناول المنشورات قوات الحلفاء معًا تناوّلًا نمطيًا، فقد تحدثت عن «خطر الإمبريالية الإنكليزية والأمريكية والسوفييتية»^(٦٧)، أو حذّرت من المؤامرات التي تُحاك ضد الإسلام في «لندن وموسكو»^(٦٨)، لكن إن كان أحد هذه القوى يُذكر أكثر من غيره فهو الاتحاد السوفييتي، أو البلشفية بشكل أعم، فقد صوّرت على أنها العدو الملحد للإسلام؛ فحذّر أحد المنشورات الموجهة لـ «مسلمي البوسنة والهرسك» قائلاً: «إنها موجة حمراء من الشرق تهدّد بابتلاع شعوب البلقان وجماعاته الدينية كافة!»^(٦٩)، وأعلن المنشور أن الكرملين «دهس إخوانهم في الدين» في الاتحاد السوفييتي بالفعل، ووحدهم المسلمون، إن حملوا السلاح إلى جانب الألمان، يمكنهم مجابهة «الهيجان السوفييتي الذي يتهدّد بهم بالإبادة الكاملة»، ذلك الهيجان الذي تسبّب في إزهاق أرواح «مئات الآلاف من المسلمين في الاتحاد السوفييتي». نادى المنشور المسلمين «حيّ على السلاح»، وأثنى على فرقة «الخنجر» (Handžar) التابعة لوحدات الحماية. واستخدم منشور آخر لهجة أكثر تلوّناً، واعتمد على الأواصر الدينية التي تجسّدها الراية الخضراء للنبي [ﷺ]، وسأل بصورة خطابية: «هل يجب أن تتحقّق خُطة ستالين؟ وهل يجب أن تُحوّل دماء المسلمين خُصرة راية النبي [ﷺ] إلى الحُمرة؟»^(٧٠)، مشيرًا إلى

المجازر التي ارتكبتها پارتيزان تيتو في حق المسلمين في منطقة تشاплиينا (Čapljina). «لقد أجاز مصاص الدماء ستالين لعامله تيتو سفك دماء المسلمين في كل مكان»، وكذلك علّل المنشور الكراهية السوفيتية المزعومة للمسلمين بأن «المسلم ينافح عن دينه وعاداته وأعرافه التليدة مخافة أن يُطيح الشيوعيون بها!»، وكان المنشور يتضمن صورة لمسجد بمئذنة وراية (يُفترض أنها خضراء اللون)، وعلى واجهته صورة لستالين نُقش تحتها اقتباس متخيّل: «سأولي عنايتي لتحويل هذه الراية بدورها إلى الأحمر، وبدماء المسلمين وحدهم كلما بدا ذلك ضروريًا».

وعلى مستوى أكثر تكتيكية، حملت البروباغندا الألمانية الموجهة للمسلمين على البارتيزان الشيوعيين والتشيتنيك. وفي الواقع، كان المقاتلون المسلمون في صفوف هؤلاء هم أول من شجّعهم الألمان على تحويل وجهة ولائهم؛ فعلى سبيل المثال، زعم أحد المنشورات، مخاطبًا «المقاتلين المسلمين والبوشناق» في صفوف البارتيزان، أن تيتو منح المسلمين وعودًا فارغة، وأنه ينسحب الآن مواجهًا الجوع والصقيع^(٧١)، ودعا المسلمين إلى تحويل وجهة ولائهم قبل فوات الأوان. وأشار منشور آخر إلى الفظائع التي ارتكبتها البارتيزان، مذكّرًا بـ «ثلاثمئة وثلاثة وخمسين قتيلاً مسلمًا» في منطقة فلاسينيكا (Vlasenica)، وقُدّم «تقريرًا» مفصّلًا من صفحتين عن وحشية البارتيزان الشيوعيين وإصرارهم على قتل المسلمين كلهم، وختم بمناشدة المسلمين قائلًا: «أيها المسلمون! هل ستقفون مكتوفي الأيدي تشهدون إبادتكم على بكرة أبيكم؟»^(٧٢). وكانت هذه النصوص مشحونة دينيًا على الأغلب؛ فالمنشور الذي دعا المسلمين في صفوف تيتو إلى تحويل وجهة ولائهم صُدّر بالاقتراس التالي: «اقصفوا المسجد بالمدافع!»^(٧٣)، وهي عبارة زُعم أن قادة تيتو قالوها عندما أمروا بالهجوم على مدينة فليكا كلادوشا (Velika Kladuša)، وأوضح المنشور أن (أطلال) مسجد فليكا كلادوشا تشهد على هجوم «الشيوعيين». ودعا المنشور بلهجة دينية «من يؤمن بالله» إلى «تصويب أسلحتهم تجاه الشيوعيين». وتساءل منشور آخر يخاطب «المقاتلين المسلمين» عن سبب استهزاء تيتو بدينهم وعاداتهم وإهانته للمسلمات^(٧٤)، وكانت الإجابة من فورها: «لأن الأفكار والعادات

والأعراف الإنسانية والدينية لا تتفق والأفكار الشيوعية... ولأنكم وأهل الدين الحق ستظلون دائماً وبالأعلى البلشفية الملحدة!»، وكان على رأس المنشور صورة لمسجد انتصبت على سطحه مئذنة يعلوها هلال. وكذلك انطلقت پروباغندا مشابهة نحو العدد الأقل من المسلمين المقاتلين في صفوف التشيتنيك؛ فمثلاً، ردّ أحد المنشورات الموجّهة إلى «الإخوة المسلمين» على پروباغندا التشيتنيك الموجّهة إليهم، مذكراً إياهم بأن قوات ميهايلوفيتش ذبحت كلّ ما هو «إسلامي أو كرواتي»^(٧٥)، وقال إن «المسلمين يعون جيداً من هو عدوهم».

واضطلعت الصور والرسومات الدينية، وخاصة تلك المتعلقة بالمساجد والمآذن، بدور ملحوظ في هذه المنشورات؛ فكانت الميزة التي تنطوي عليها البروباغندا البصرية أنها تصل حتى إلى الأميين. وإلى جانب المنشورات المصوّرة، وزّع الألمان ملصقات دعائية تصوّر بعض المساجد^(٧٦). فصوّر أحدها روزقلت وهو يقصف موستار بالقنابل، وفي خلفيتها صورة للأسطح والمآذن.

وخاطبت العديد من المنشورات المسلمين بتعبيرات دينية، كقولهم: «المسلمون» (*Muslimani*) أو «الإخوة المسلمون» (*braćo muslimani*) بدلاً من استعمال «البوشناق» (*Bošnjaci*) أو «البوسنويون» (*Bosanci*)، على سبيل المثال. وأشارت بعض المنشورات إلى المسلمين، إلى جانب جماعات دينية أخرى، فخاطبت مثلاً «مسلمي البوسنة وكاثوليكها وأرثوذكسها»، أو «الكروات والصّرب: المسلمون والكاثوليك والأرثوذكس»، أو «الكروات والمسلمون والأرثوذكس المخلصون في صفوف البارتيزان!»؛ حضّاهم على تحويل وجهة ولائهم^(٧٧). وطالب منشور آخر «المسلمين والكاثوليك والأرثوذكس» بأن يتذكروا أن البلاشفة لن يُشيعوا «القتل والمحارق» فحسب، بل سيُعينون على «محو الإيمان والدين»^(٧٨).

وفي النهاية، عُدّ الإسلام أداةً دعائيةً مضادة للنفوذ التركي في البلقان؛ فعندما قطعت أنقرة علاقاتها مع برلين في صيف عام ١٩٤٤، توجّس الألمان خيفة من ردّ فعل مسلمي جنوب شرق أوروبا الذين تربطهم -تقليدياً- علاقات متينة بتركيا. وعلى الرغم من ادعائه أن القرار التركي لن يكون له -في الراجح- أي أثر على «السكان المسلمين» في البلقان، اقترح هرمان نيوباخر توظيف الإسلام دعائياً في

مواجهة اللائكية الكمالية والحادثة^(٧٩). لكن لا نعلم إن كان هذا المقترح نُفذ بالفعل أم لم ينفذ.

وعقب نشر فرقة الخنجر، غدت التقارير والمنشورات المتعلقة بها أداة دعائية قوية في يد ألمانيا موجّهة إلى المدنيين المسلمين. وكذلك أصبح القسم الدعائي للفرقة فاعلاً في التلقين الأيديولوجي للمدنيين، بعد أن تمّ نشرها في أوائل عام ١٩٤٤، بعد أشهر من التدريب في الخارج^(٨٠)؛ ففي ربيع عام ١٩٤٤ - على سبيل المثال - نشر القسم ملصقات دعائية مرسومة بالفحم بمناسبة احتفالات المولد النبوي، وهو بالبوسنوية: (Mavlud)، في المناطق الإسلامية المحتلّة^(٨١)، كما استُخدمت سيارة ذات مكبّر صوت ضخّم لخطب احتفالات المولد المحلية^(٨٢). أصدرت الفرقة أيضًا تقارير مصوّرة عن الاحتفالات الدينية للجنود، وُضعت بعد ذلك على واجهات النوافذ^(٨٣)، وقبلها، كانت وحدات الحماية في خريف عام ١٩٤٣ قد قدّمت تقريرًا مصوّرًا عن احتفالات الجنود بعيد الفطر للصحافة الكرواتية. ولقلقها من هذه الحملة الدعائية التي تقودها وحدات الحماية لجأت سلطات الأوستاشا إلى كاشه، شاكية من أن المقالة فُرِضت عليهم، فسحب قسم الدعاية في وحدات الحماية بالبلقان المقالة وعاد إلى هملر للمزيد من النصيح^(٨٤).

وسرعان ما استوظف القيادة الألمانية كذلك أئمة الفرقة العسكرية بغية الوصول إلى المدنيين المسلمين. وقد أرسل الأئمة، المدرّبون على أعمال البروباغندا، إلى المساجد لإلقاء خطب الجمعة، و«نقل أفكار الفرقة» إلى الناس، على حدّ تعبير تقرير لوحدات الحماية^(٨٥)، وأشار التقرير إلى أن «الأئمة يعقدون مجالس مستمرة في المسجد للمدنيين، منظّمة وفق الصلوات الإسلامية». كانت هذه المجالس الدينية تُستخدم في نشر الأفكار والبروباغندا السياسية، وخاصةً لتفسير نشاط الفرقة والتحريض ضدّ تيتو. «يعقد الأئمة هذه المجالس في جميع المدن الكبرى الخاضعة لإدارة الفرقة، وكذلك أقام الأئمة احتفالات متنوعة بالمولد النبوي في هذه الأماكن، وحققوا أثرًا دعائيًا جيدًا بين المدنيين؛ إذ ألَمَحُوا مرارًا في أثناء خطبهم إلى الفرقة وأهدافها».

وكذلك استخدمت وحدات الحماية جنودها المسلمين بوصفهم دعائين؛ فالمنشورات التي أعدها قسم الدعاية في الفرقة، والموجهة إلى المدنيين، لم تلق من الطائرات فحسب، بل أعطيت للجنود مع البريد الميداني ليوصلوها إلى عائلاتهم وجيرانهم وأصدقائهم^(٨٦)، وأمر الجنود بإبلاغ أقربائهم أن يتناقلوا المنشورات لتحقيق أكبر قدر ممكن من القراءة. علاوة على ذلك، أعدت وحدات الحماية منشورات وقَّعها جنود مسلمون يدعون للحرب ضد تيتو؛ من هذه المنشورات، على سبيل المثال، منشور وقَّعه أحد رجال وحدات الحماية، ممن قاتل قبلها مع تيتو، ولم يقتصر المنشور على التحريض ضد البارتيزان، بل حُمِّل أيضًا بكراهية اليهود: «إنهم اليهود وخدم اليهود. من يملك رأس المال كله؟ اليهود. من يحيون في رخاء؟ وخدمهم اليهود». وزعم أن فرقة وحدات الحماية ستعيد الآن «الحرية والنظام والعدالة»^(٨٧). وازدري منشور آخر، وقَّعته مجموعة مجهولة من رجال وحدات الحماية المسلمين، «جحافل تيتو الملحدة» التي حوَّلت البوسنة إلى «وادي للدموع»: «إن عقيدتنا الراسخة في الرجل العظيم [هتلر]، الذي يقود شعوب أوروبا المحبة للحرية ضد أعداء الله والإنسان، يمنحنا القوة لنقاتل وننفذ المهام بنجاح». وكالمعتاد، ارتبطت الدوافع الدينية بالنداءات السياسية: «من ليس معنا فهو ضدنا ... ولذلك فإن اتباعك دعوتنا فريضة مقدسة! ... يحيا هتلر!»^(٨٨).

السلطات الألمانية والشخصيات والمنظمات الدينية

عندما وصل المسؤولون الألمان إلى البلقان، وجدوا المؤسسات والشبكات الإسلامية متماسكة، على عكس القوقاز والقرم، وكان من النادر، قبل عام ١٩٤٣، أن يتواصل الألمان مع الزعامات الدينية ومع العلماء ومؤسساتهم، واقتصر تعامل مسئولى وزارة الخارجية الألمانية -تقريبًا- على ممثلى المسلمين في دولة الأوستاشا، وواجهوا مشكلة عدم وجود زعيم إسلامي قوي. كان أبرز فصليين مسلمين في نظام الأوستاشا يقوم على رأسيهما نائب الرئيس ظافر كولينوفيتش (Džafer Kulenović)، ونائب بافيليتش على البوسنة والهرسك خاكيا خادجيتش (Hakija Hadžić)^(٨٩). وكان السياسي المحنك كولينوفيتش وزيرًا في مملكة

يوغوسلافيا، ثم أصبح رئيس المنظمة الإسلامية اليوغوسلافية بعد وفاة محمّد سپاهو في عام ١٩٣٩. ووفقًا لدبلوماسي ألماني، اعتمد كولينوفيتش في الأساس على الشعارات الدينية، ثم على القومية الكرواتية، لكن العديد من المسلمين ظلّوا يتهمونه بأنه دمية تحرّك الأوستاشا خيوطها. أما خاكيا خادجيتش، الذي رُوّج للشعارات القومية الكرواتية أكثر من الشعارات الدينية، فلم يكن له أتباع كثير، وكان غالبهم من النخبة المثقفة^(٩٠). ولحظَ مسئول آخر من البعثة في زغرب في مارس/ آذار من عام ١٩٤٣ أنه «ليس ثمة شخصية» يمكن القول إنّها زعامة تحظى بالقبول العام^(٩١)، وصرّح بأن «حل المسألة الإسلامية هو في الأساس مسألة قيادة». لم يكن لمسلمي نظام الأوستاشا سلطة كبيرة على السكان المسلمين، وبدا الأمر أوضح في حالة المؤسسة الدينية التي كان لها على الناس سلطة ونفوذ أكثر أصالة.

كلما تمّ أسست الهياكل الدينية، أمكن فهمها وربما توظيفها. لقد خضع المتدينون، المنضوون تحت مظلة ما سمّي الجمعية الدينية الإسلامية، لسلطة الزعامة الدينية الأسمى، رئيس العلماء (Reis-ul-Ulema)^(٩٢)، ويعاون مجلس العلماء رئيس العلماء، وهو المجلس الأعلى للجمعية الإسلامية المكوّن من رئيس العلماء وأربعة من الوجهاء البارزين، ويشرف على أعمال الأوقاف والمدارس والمحاكم الشرعية، وكذلك عمل الأئمة من أهل البلاد والعلماء ومدّرسي العلوم الشرعية، الخوجات، وهي بالبوسنوية: (hodžas). وقد استحدث بيروقراطيو الهابسبورغ هذه الإدارة في عام ١٨٨٢؛ حرصًا منهم على إضعاف العلاقات الدينية بين المسلمين والإمبراطورية العثمانية، وعلى مراقبة الإسلام في البلقان والتحكم فيه. وقد تمكن هذا النظام الإداري من البقاء طيلة حقبة مملكة يوغوسلافيا ونظام الأوستاشا. لم يحاول الألمان قطّ التدخل مباشرة في الإدارة الإسلامية؛ حرصًا منهم على تقديم أنفسهم بوصفهم حماة الإسلام، لكن الانخراط التدريجي للمسؤولين الألمان في المناطق الإسلامية في البلقان، رفع من وتيرة تفاعلهم مع الزعامات الدينية، وفي النهاية، استعملت وحدات الحماية عضوًا مهمًا في مجلس العلماء بغية تحقيق أهدافها السياسية والعسكرية (الأشكال ٥-٨، ٥-٩، ٥-١٠، ٥-١١).



(الشكل ٥-٨): فاهيم سپاهو
(١٨٧٧-١٩٤٢) (مكتبة
الغازي خسرو بك، سراييفو).

كان رئيس العلماء في فترة الغزو الألماني ليوغوسلافيا هو فاهيم سپاهو (Fehim Spaho)، الرئيس السابق للمحكمة الشرعية العليا في سراييفو وشقيق محمد سپاهو، وعلى الرغم من أن سپاهو كان داعماً مخلصاً لنظام الأوستاشا في البداية؛ آملاً في تحقيق أهدافه الخاصة المتعلقة في الأساس بحظر الميسر والبغاء والزواج المختلط، مع الفرض الإجباري للحجاب، إلا أنه سرعان ما فقد إيمانه بيافيليتش^(٩٣). أما صالح سافيت باشيتش (Salih Safet Bašić)، الذي حل محل سپاهو بصورة غير رسمية عقب وفاة الأخير في أوائل عام ١٩٤٢، فكانت علاقته بنظام الأوستاشا قوية^(٩٤). وقد سعى الزعيمان إلى بناء علاقات جيدة مع الألمان؛ حمايةً لشعبهما. وفي الواقع، كوّن سپاهو صلاته بالمسؤولين الألمان في الشهور السابقة على غزو البلقان، وأعلمهم باستمرار بالفظائع التي تُرتكب ضد المسلمين في أثناء الحرب^(٩٥). لكن بعض أعضاء المجلس الآخرين تجاوز ذلك؛ إذ أيد العديد منهم فكرة استقلال



(الشكل ٥-٩): محمد الخانجي (١٩٠٦-١٩٤٤)، (مكتبة الغازي خسرو بك، سراييفو).

المسلمين تحت حماية برلين، وذلك بعد تردّي وضع المسلمين في عامي ١٩٤٢ و١٩٤٣، وقد بلغت آمالهم ذروتها بفعل جولة المفتي، وتأسيس الفرقة الإسلامية في وحدات الحماية، وحملة البروباغندا الألمانية الدينية الهائلة.

وقد وجّه بعض أعضاء مجلس العلماء الأكثر تشدّدًا سهام النقد نحو فهم سپاهو وصالح باشيتش لتقدّميتهما الشديدة، وكان أبرز هؤلاء النقاد محمد الخانجي (هانغيتش) (Mehmed Handžić). درس الخانجي في الأزهر، وكان إحيائيًا إسلاميًا كبيرًا ذا ميول وحدوية إسلامية، وقد درّس في مدرسة في سراييفو، وتولّى منصب



(الشكل ٥-١٠): علي
أغانوفيتش (١٩٠٢-١٩٦١)،
مكتبة الغازي خسرو بك،
سراييفو).

أمين مكتبة الغازي خسرو بك الكبير^(٩٦)، كان الخانجي رئيسًا لجمعية الهداية، وهي جمعية للعلماء الإحيائيين^(٩٧)، جذبت منظمتها الشبابية: الشبان المسلمون (*Mladi Muslimani*) عددًا كبيرًا من الأتباع، كان من بينهم علي عزت بيغوفيتش (*Alija Izetbegović*) الذي سيصبح أول رئيس لدولة البوسنة والهرسك في عام ١٩٩٠، وسرعان ما خاب أمل الخانجي وأتباعه في حكم الأوستاشا، وبدأوا في الدعوة لخطة استقلالية، وسعوا لنيل مساعدة ألمانيا. وفي أثناء جولة الحسيني، التقى به الخانجي في سراييفو، وألقى عليه خطابًا ترحيبيًا في أثناء مأدبة بمركز المدينة، ثم نشر مقالة عن الزيارة في مجلة (*El-Hidaje*) [بالعربية: الهداية]؛ الذراع الرسمية لجمعيته^(٩٨). وفي مشاورات عُقدت مع مسؤولي السفارة الألمانية في سراييفو في



الشكل (٥-١١): محمد پانچا (١٨٩٧-١٩٦٢)، (دار محفوظات المتحف التاريخي الكرواتي، زغرب).

منتصف إبريل / نيسان لعام ١٩٤٣ حثَّ الخانجي الألمان على تدخل أوسع^(٩٩)، وأنحى بلائمة معاناة المسلمين ومقتلهم على عاتق نظام الأوستاشا، فقد انتهج النظام الكرواتي السياسة نفسها التي انتهجها الصُّرب في مملكة يوغوسلافيا تجاه المسلمين، أي سياسة الإبادة. وأبلغ الألمان أن المسلمين في حكومة پافيليتش لا يمثلون الناس تمثيلاً حقيقياً، بل باعوا أنفسهم. وعلى الرغم من ترحيبه بتشكيل فرقة وحدات الحماية المسلمة، أكد أن ذلك ليس كافياً، وأن الحل الوحيد هو دولة إسلامية مستقلة تحت حماية هتلر، ووصل الأمر إلى أن اقترح الخانجي خطة توطين دينية لإنشاء مناطق إسلامية خالصة. فالسكان المسلمون تأثروا غاية التأثير بمجابهة الألمان لأعداء الإسلام، كما أن زيارة المفتي أرسلت الإشارات الصحيحة. وشدد

الخانجي للألمان على أنه لا شك في أن المسلمين هم الحلفاء الطبيعيون للرايخ الثالث. لقد كان الخانجي يعلم جيدًا ما الذي يريد الألمان سماعه، ودفعَ خُطته الخاصة التي كان أبرز ما تضمنته تعزيز دفاع المسلمين عن أنفسهم وتأسيس الاستقلال الواقعي، ثم القانوني، إن أمكن، عن نظام الأوستاشا، وقد فعل ذلك من خلال منحهم انطباعًا بأن دعايتهم الدينية هطلت على أرض خصبة.

لم يكن الخانجي العضو الوحيد من بين العلماء الذي سعى إلى تحالف أوثق مع الألمان؛ إذ سار على خطٍّ مشابه العضو المحترم إلى حدٍّ كبير في مجلس العلماء علي أغانوفيتش (Ali Aganović)، الذي عقد مشاورات عدّة مع المسؤولين الألمان^(١٠٠)، وعلى الرغم من أنه ظل ينافح علنًا عن نظام الأوستاشا حتى النهاية، لكنه سرعان ما فقد إيمانه بيافيليتش، وبدأ يضغط على الألمان؛ حضًا لهم على تدخل أقوى في البلقان المسلمة^(١٠١). وفي اجتماع انعقد في ربيع عام ١٩٤٣، أكد أغانوفيتش لمسؤولي البعثة الألمانية في زغرب على أن الاستقلال الديني الإسلامي لن يتحقق إلّا من خلال الاستقلال السياسي^(١٠٢)، وناقش كذلك سياسات الوحدة الإسلامية وإعادة تأسيس الخلافة التي آمن بأنه يجب منحها لمفتي القدس، مشددًا على أهمية مسلمي البلقان في إطار العالم الإسلامي الأوسع. لكن هذه الفكرة لم تكن جديدة؛ إذ تبّهت الاستخبارات البريطانية، في أواخر عام ١٩٤٢، إلى أن الصحافة الإسلامية في كرواتيا تتداول فكرة إعادة تأسيس الخلافة تحت قيادة الحسيني^(١٠٣). وفي حين سعى الخانجي وأغانوفيتش إلى التحالف مع الرايخ الثالث من وراء الأبواب المغلقة، استعلن علماء آخرون بخدمتهم للسلطات الألمانية.

كان أهم المتعاونين من مجلس العلماء هو محمّد پانچا (Muhamed Pandža)، إحدى الشخصيات الدينية البارزة وعضو جمعية الهداية^(١٠٤). ظل پانچا، سليل إحدى عائلات الزعامات الدينية البارزة في سراييفو، والذي تلقى علومه في أرفع المؤسسات الإسلامية في البلاد، محافظًا على مسافة معينة من نظام الأوستاشا، وأصبح يطالب بعد ذلك علنًا بتحقيق الحكم الذاتي للمسلمين تحت الحماية الألمانية. وقد جعل منه توجهه الداعم للألمان بقوة متعاونًا نموذجيًا مع القوات

المسلّحة ووحدات الحماية التي وظّفته مرةً من أجل تجنيد المتطوعين المسلمين، وهي المهمة التي استخدم فيها جماع سلطته الدينية كما سنبين في القسم الأخير من الكتاب، وإلى جانب التعبئة العسكرية، سيستخدم الألمان پانچا وسيطاً لدعم جهودهم في إحلال السلام في المناطق الإسلامية.

وفي هذا الصدد، لعبت منظمة المرحمة ذات الطابع الاجتماعي الديني، والمعروفة أيضاً بـ جمعية المرحمة الإسلامية الخيرية (*Muslimansko Dobrotvorno Društvo Merhamet*) التي رأسها پانچا في سراييفو، دوراً مهماً^(١٠٥)؛ كانت جمعية المرحمة رافداً أساسياً للإغاثة الإنسانية في سنوات الحرب، وكانت تقوم على مطابخ حساء ودور أيتام ومعسكرات لاجئين، وقد انغمست في السياسة تدريجياً. غدت جمعية المرحمة شريكاً قيماً بالنسبة للألمان، الذين اعتقدوا أنه من المهم الحفاظ على علاقات جيدة معها؛ فعلى سبيل المثال، عندما طالبت جمعية المرحمة باسترجاع يتيم مسلم تحوّل إلى الكاثوليكية بعد أن تبنته عائلة كاثوليكية ألمانية وأُحضر إلى ألمانيا، تدخلت السلطات النازية فوراً وأعادت الطفل وسلّمته لعائلة مسلمة في سراييفو^(١٠٦). وعلى الأرض، سرعان ما عدّ ضباط الجيش المرحمة أبرز كيان يمثل المسلمين في البوسنة والهرسك؛ فقد تفاوضت المنظمة مراراً حول إمدادات الغذاء مع حاكم المنطقة من الشرطة الألمانية في سراييفو، القائد الأعلى في وحدات الحماية (*SS- Oberführer*) فيرنر فروم (*Werner Fromm*)^(١٠٧). وعندما أطلقت برلين صندوق إغاثة في أوائل عام ١٩٤٤ (سنتعرض له فيما يلي)، اقترح برغر أن تقوم المرحمة بتوزيع ملابس على المشرّدين من المسلمين^(١٠٨)، فأجاز هملر لها الإشراف على ذلك لمجرد ابتهاجه باستغلال الهياكل الإسلامية المحلية^(١٠٩).

رأت وحدات الحماية في جمعية المرحمة شريكاً قوياً، لكنها لم تكن تحت سيطرة الألمان بالكامل، ويُحتمل أنها قد سعت لتحقيق مصالحها الخاصة؛ ففي سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٣، هدّد محمّد توكيتش (*Mehmed Tokić*)، الأمين الثاني للمنظمة الذي كان في الواقع عميلاً متخفياً لصالح وحدات الحماية، الألمان

بتمرد مفتوح ضد الدولة الكرواتية^(١١٠)، وأوضح أن المسلمين يزدرون نظام الأوستاشا ويسعون للعيش في محمية ألمانية كما كانت الحال في عهد الإمبراطورية النمساوية-المجرية. وحاول برغر نزع فتيل الموقف، رافضاً أية تهديدات ترفعها «القيادة الإسلامية»، ومحدّراً من أن أية انتفاضات عنيفة كتلك ستجعل وضع المسلمين أسوأ من ذي قبل^(١١١). لكن سرعان ما خاب أمل قادة المرحمة في الألمان. وفي النهاية، فقد محمّد پانچا الأمل في الرايخ الثالث؛ فارتحل إلى الغابات وأسّس حركة التحرير الإسلامية (*Muslimanski Oslobodilački Pokret*)، ودعا للدفاع المسلّح عن النفس والاستقلال الإسلامي^(١١٢)، وأعلن پانچا، في منشور دعائي خاطب فيه «الإخوة المسلمين!»، الحرب على الأوستاشا والتشيتنيك^(١١٣)، وأعلن أن «كل ما نبغي هو صالح الأمة الإسلامية وصالح شعبنا»، وزعم، من خلال خطابه الديني المعتاد، أن «المسلمين» عليهم أن يقاتلوا «معتمدين على إيمانهم بالله وعونه، بشجاعة وبسالة» في سبيل البقاء. وعلى الرغم من قلق بعض دوائر وحدات الحماية في برلين، أكّد كرمپلر الذي تعامل مراراً مع پانچا على الأرض، على أن ذاك الأخير ما زال مؤيداً للألمان^(١١٤). وقد عزا هتلر، وكان يثق في المسلمين ثقة راسخة، انشقاق پانچا إلى فكرة أن المسلمين يحتاجون إلى حماية أنفسهم^(١١٥). لكن پانچا الذي تواصل لاحقاً مع پارتيزان تيتو في شرق البوسنة، أسرته القوات الألمانية في نهاية المطاف وسلّمته لسلطات الأوستاشا. ولم يكن الرجل الزعيم الإسلامي الوحيد الذي خاب أمله.

عنف وآمال محطّمة

تناقضت الوعود التي قدّمها الألمان للمسلمين، والتي فرضتها عليهم حماستهم للظهور بمظهر حُماة الإسلام، تناقضاً شديداً مع وقائع الحرب؛ فعلى الأرض، لم يتمكنوا ببساطة من إحلال السلام في المناطق الإسلامية. وغدّى التعاون بين الزعامات المسلمة وبينهم ضغينة البارتيزان والتشيتنيك تجاه المسلمين. وعلى الرغم من تعهّد الألمان بأن يكون الهدف الأوحد للفرقة الإسلامية هو حماية المناطق الإسلامية في البوسنة والهرسك وإحلال السلام فيها، أرسلها هملمر

للتدريب في فرنسا ثم في ألمانيا؛ فأصبح المسلمون بلا حماية هدفًا للهجمات الانتقامية؛ إذ أطلق پارتيزان تيتو في خريف عام ١٩٤٣ هجومًا كبيرًا في البوسنة، قُتل فيه الآلاف، وسرعان ما فرَّ عشرات الآلاف (الشكل ٥-١٢)، واستهدف البارتيزان أقارب المتطوعين المسلمين بالأخص، ونقل أحد تقارير وحدات الحماية الميدانية أن اللاجئين المسلمين تجمَّعوا بالمئات في المستودعات والحظائر والزرائب والأقبية^(١١٦)، وكان العديد منهم لا يملكون ملابس ملائمة، وعانوا من سوء التغذية. كانت هذه الحوادث محطَّ أنظار العالم الإسلامي كله؛ إذ تناولت الصحافة المصرية الوضع، وتبرع النحاس باشا بعشرين ألف جنيه للاجئين^(١١٧). وفي الحادي عشر من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٤، كتب ممثل وحدات الحماية في كرواتيا قسطنطين كامرهور متوجِّسًا لا من الوضع المحلي فحسب، بل من آثار ذلك على العالم الإسلامي الأوسع:

«أمسى ما يقرب من مئتين وثلاثين ألف شخص، منهم مئتان وعشرة آلاف من البوسنة، لاجئين نتيجة اضطراع البارتيزان في كرواتيا. إن حالة هؤلاء أكثر بُؤسًا مما يمكن تخيله، ولا يمكن لأي كان أن يصف المآسي التي تحلُّ بهم حاليًا... إن غالبية اللاجئين من المسلمين... وبسبب فرقة وحدات الحماية الثالثة عشر من متطوعي الجبال من البوسنة والهرسك، ومسألة العالم الإسلامي، يجب أن تنظر مرةً أخرى، سيادة القائد الأعلى Reichsführer [يعني هملر]، في أن تدعو لدعم استثنائي لتوفير الإغاثة التي يحتاجها هؤلاء اللاجئين»^(١١٨).

اقتنع هملر، وجمعت وحدات الحماية أموالًا لمسلمي البوسنة، بمناسبة الاحتفال بالعيد في خريف عام ١٩٤٣، وبعدها بقليل أمر هملر بإقامة حملة تبرعات إغاثية ثانية^(١١٩)، وُجِّع في الحملة الثانية وحدها أكثر من مئة وعشرين ألف مارك ألماني^(١٢٠)، وسيضيف هملر مئة ألف أخرى من أمواله الخاصة^(١٢١). وكتب برغر في تقرير في يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٤ أنه قد جُمع مئتان وخمسة وعشرون ألف مارك ألماني^(١٢٢). أنفقت الأموال في الأساس في توفير الملابس التي وُزِّعت



(الشكل ٥-١٢): مسلمات يعدن إلى قريتهن المدمرة
في جبال البوسنة في عام ١٩٤٣ (Ullstein).

بعد ذلك^(١٢٣). لكن هذه المشروعات ظلت نقطة في بحر؛ فسياسات وحدات الحماية تجاه المسلمين كانت مجرد ترضية، في حين تركتهم بلا حماية عسكرية. وأخيراً، أعادت وحدات الحماية فرقة الخنجر إلى البلقان في فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤، فتحسّن وضع المسلمين، على الأقل في بعض المناطق لفترة قصيرة، وردّ المسلمون بالأمل والشكر؛ فنقل كرميلر -على سبيل المثال- في العشرين من إبريل/ نيسان من عام ١٩٤٤ أن مدن السنجق كلها كانت تدعو لهتلر^(١٢٤). وأرسل وفدٌ إسلامي من هناك رسالة احترام تلغرافية لهتلر:

«إن مسلمي السنجق، المشاركون ككتف الجنود الألمان الشجعان في المعركة ضد اللصوص، يحتفلون بعيد مولدكم ويبتهلون إلى الله القدير بإخلاص أن يُنعم عليكم بحياة مديدة وسعادة عميمة، واثقين ثقة لا تهتز في انتصار الشعب الألماني وتحرّرنا نحن المسلمين»^(١٢٥).

شكر هتلر المسلمين، وأعلمهم أنه «ابتهج غاية الابتهاج» بالخطاب^(١٢٦). وتلا ذلك بيانات ولاء مشابهة، ففي يوليو/ تموز من عام ١٩٤٤، أرسل مسلمون من السنچق تسجيلاً على الغرامافون لدعاء شكر ومدح لهتلر بالعربية^(١٢٧)، ومن برلين، أرسل ردولف برانت التسجيل إلى قسم الدعاية في وحدات الحماية لتستعمله الوحدات أو وزارة الدعاية بقيادة غوبلز^(١٢٨).

في ربيع عام ١٩٤٤، أصبح شمال البوسنة وشرقها واقعين عملياً تحت سيطرة وحدات الحماية وفرقة هملر الإسلامية (الشكل ٥-١٣). وتقدّم القائمة سيئة السمعة المسماة: «توجيهات وحدات الحماية لضمان السلم العام في البوسنة» (*Richtlinien für die Sicherung des Landfriedens in Bosnien*) فكرة جيدة عن نظام الاحتلال المخطط له في المنطقة، وعن توظيف الدين في دعمه^(١٢٩)؛ إذ كان على ضباط الوحدات تعيين زعامات دينية محلية في المدن والقرى ليكونوا وسطاء بين الناس والألمان، وفي كل جمعة، كان على هؤلاء الممثلين قراءة شعارات وحدات الحماية أسبوعياً. وحددت الوحدات أن المدارس يجب أن توضع تحت إدارة محليين موثوق فيهم، كـ «المدرّسين والأئمة وخاصة النساء المؤهلات»، لكن «لا مثقفين». والأهم من ذلك أن مخطط وحدات الحماية كان يتصور إعادة توطين دينية ضخمة بغية بناء مدن وقرى إسلامية متجانسة. وقُرّر أن «الغاية في جميع الظروف هي خلق سكّان يعتنقون الدين نفسه وسط الجماعات الموجودة في البلاد». وفوق ذلك، دعت توجيهات وحدات الحماية إلى حرب استئصال ضد الارتيزان والجماعات المعادية الأخرى، بالإضافة إلى سيطرة قاسية على السكان المدنيين، وأوضحت التوجيهات أن «المطلوب هو إبادة العدو»، وحثّت القادة بشكل خاص على أن يكونوا «غلاظ الأكباد». وقد اعترف غوبلز في يومياته أن هملر «أوقف الإرهاب الموجّه ضد السكان المحمّديين»^(١٣٠). لكن في النهاية، كانت فترة حكم وحدات الحماية في المنطقة قصيرة الأجل، ولم تكن البيروقراطية العسكرية الألمانية على القدر الكافي من التنظيم لتضع هذه المخططات موضع التنفيذ بشكل كامل، لكن جنود الفرقة الإسلامية ساءت سمعتهم بسبب قسوتهم ونشرهم للخوف والرعب.



(الشكل ٥-١٣): المدرعات الألمانية في قرية بوسنوية مسلمة في عام ١٩٤٤ (Ullstein).

توافقت عمليات تهجير السكان التي تصوّرتها وحدات الحماية - إلى حدٍّ ما - مع مطالب بعض الإسلاميين الاستقلاليين، لكن على الرغم من أن هملاً تلاعب داخلياً بفكرة إنشاء محمية عسكرية مستقبلية أو تُخوم عسكري (Wehrgrenze) كذلك الذي كان في عهد الهابسبورغ، لم تكن وحدات الحماية في ذلك الوقت في موقف يمكنها من تحقيق آمال الإسلاميين الاستقلاليين في البوسنة والهرسك^(١٣١). وبالمثل، عندما طلب بدر بياني (Bedri Pejani)، أحد أبرز الساسة الألبان المسلمين، مساعدة مفتي القدس في الشهور الأخيرة من الحرب في تأسيس دولة إسلامية في البلقان، تجمع كوسوفاً بعد تطهيرها من الصّرب الأرثوذكس مع السنجق والبوسنة والهرسك وألبانيا؛ سرعان ما أحبط الألمان هذه المطامح^(١٣٢)؛ فقد كان الاستقلال الإسلامي الفوري، الذي سعى إلى تحقيقه العديد من الزعماء المسلمين، أمراً مستبعداً.

ومع تردّي الوضع العسكري الألماني، فقد العديد من المسلمين الأمل في انتصار المحور؛ ففي يوليو/ تموز من عام ١٩٤٤، وصف تقرير للقوات المسلّحة موقف المسلمين من الألمان بأنه غير متسق، وهي الحقيقة التي ستجعلهم الآن «غير مأموني الجانب على أيّ وجه كان»^(١٣٣). وفي الشهور الأخيرة من الحرب، توقف الكثيرون عن طلب المساعدة الألمانية وسعوا للبحث عن بدائل أخرى، فنمت جماعات إسلامية للدفاع عن النفس، كحركة التحرير الإسلامية التي أسسها بانچا^(١٣٤). وأشار تقرير عسكري ألماني في يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٤ إلى أن العديد من الشباب المسلم نظّموا أنفسهم في وحدات محلية شبه عسكرية^(١٣٥)، وبالفعل، جذبت الفصائل المقاتلة العديد من الرجال المسلمين، وكان من أهمها جماعة الكوادر الخضراء (Zeleni Kader)^(١) التي كانت تحت قيادة أمير الحرب الداعم للألمان نشاد توبتشيش (Nešad Topčić). لم يقتصر نشاط الكوادر، المدعومة من قادة دينيين مثل محمّد الخانجي، على حماية القرى المسلمة، بل ارتكبوا فظائع

(١) قوة شبه عسكرية قومية بوسنوية، تشكّلت في أوائل ديسمبر/ كانون الأول عام ١٩٤١ ردّ فعل على مذبحة ارتكبت بحق رجال ونساء بوشناق على يد الصّرب الشيّتيك. (المترجم)

بحقّ السكان الأرثوذكس. ولا عجب في أن محاولات تجنيد المسلمين في صفوف التشيتنيك لم تلقَ نجاحًا كبيرًا^(١٣٦). وفي المقابل، بدا أن پارتيزان تيتو بديلٌ صالح للألمان والفصائل الإسلامية المقاتلة معًا؛ فمع تردّي الأوضاع في شتاء عامي ١٩٤٣ و ١٩٤٤، ازداد عدد المسلمين المنضمين إلى صفوف الپارتيزان، وأشار هورستناو إلى أن «مسلمي البوسنة، الذين رحّبوا بنا بالأمس بحماس كبير، قد قلبوا لنا ظهر المِجَن، واتجهوا زرّافات إلى الپارتيزان»^(١٣٧). وفي خطاب لرفاقه، قال قائد الپارتيزان ومنظرّها، ميلوفان چيلاس (Milovan Đilas)، إنّ «مجرمني الأوستاشا دفعوا بعدد كبير من المسلمين إلى مسلّحة لحساب الألمان وإلى حرب أهلية دموية. وارتكب التشيتنيك، تحت قيادة دراچا ميهايلوفيتش، جرائم لا يُعرف حجم ضحاياها في حقّ السكان المسلمين ... وقد اتضح للمسلمين أنه لا سبيل لإنقاذهم من الفناء سوى المشاركة في نضال التحرر الشعبي»^(١٣٨). تأسّست أول وحدة پارتيزان مسلمة مبكرًا في صيف عام ١٩٤١، وردّد الماريشال تيتو پروپاغندا الحرب الدينية السوفييتية التي صوّرت الشيوعية على أنها الأمل الوحيد للإسلام؛ فقد صوّرت الدولة الستالينية في منشور المسلمون في الاتحاد السوفييتي: الدين في الاتحاد السوفييتي (*Muslimani u Sovjetskom Savezu: Religija u Sovjetskom Savezu*)، الذي وزّعه دعائيو الپارتيزان في خريف عام ١٩٤٤، على أنها جنة المؤمنين^(١٣٩).

تعامل الألمان مع المشكوك في خيانتهم من المسلمين بقسوة شديدة^(١٤٠)، فقد أعدمت القوات الألمانية نساءً وأطفالاً مسلمين، وذلك في إطار عمليات انتقامية ضد قرى المسلمين وتجمعاتهم التي اتّهم أهلها بإيواء الپارتيزان، كما هوجمت المساجد. وفي أواخر عام ١٩٤٤، اقترح الألمان مبنى جمعية الهداية في سراييفو للبحث عن أدلة تورّط عدد من أعضاء منظمة الشبان المسلمين في التعاون مع العدو. وعلى الرغم من كل الجهود الرسمية للترويج لألمانيا بوصفها حامية الإسلام في البلقان، إلّا أن الجنود العاديين على الأرض كانوا غالبًا لا يحترمون المسلمين ولا دينهم؛ فعلى سبيل المثال، عندما دخل الجندي الألماني إيغبرت

كورباخر (Egbert Korbacher) إلى مدينة نيش (Niš) في صربيا، تهكّم قائلاً: «هنا في نيش، يبدأ الشرق. لا مبالغة في ذلك، لأن الدليل الدامغ على ذلك هو أن القذارة سِمَتها الأساسية، بل حتى أنّها ليست في حاجة إلى المساجد والمآذن»، وكتب أن الألبان ليسوا «أغبياء»، وأن أظهر دليل على ذلك هو أنه لا أثر لليهود هنا»^(١٤١).

وسرعان ما عصفت إبادة اليهود والغجر في البلقان بالجماعة المسلمة؛ ففي الأشهر التي تلت سقوط يوغوسلافيا، حاول العديد من اليهود الإفلات من الاضطهاد عبر التحول إلى الإسلام^(١٤٢)، وفي سراييفو وحدها، لم يكن عدد المتحولين إلى الإسلام أو الكاثوليكية، في الفترة بين إبريل / نيسان وأكتوبر / تشرين الأول من عام ١٩٤١، يقل عن عشرين بالمئة من السكان اليهود، وسرعان ما تدخلت سلطات الأوستاشا لَمَّا تَنَبَّهت، ومنعت هذا التحول في خريف عام ١٩٤١. وكذلك لم يأمن هؤلاء المتحولون الاضطهاد؛ لأن العرق لا الدين هو ما يحدّد اليهودية في منظور مسئول الأوستاشا. وحتى رئيس العلماء فهيم سپاهو دعم هذا التوجه الرسمي وأعلن، في أواخر عام ١٩٤١، أن هذا التحول لا أثر له على العرق، وأن اليهود المتحولين إلى الإسلام سيظلون يهوداً من المنظور العرقي. ومن ناحية أخرى، بذل سپاهو جهوداً كبيرة في مساعدة اليهود المتحولين إلى الإسلام، وحثّ سلطات الأوستاشا على حمايتهم، وحضّ العلماء على إيوائهم. وتمكن بعض اليهود من الفرار متخفين في هيئة مسلمين، وكان بعضهم يتقنّ بالحجاب الإسلامي حرفياً^(١٤٣). ولا يمكن تعميم موقف المسلمين من اضطهاد اليهود (غير المتحولين)؛ إذ تراوح هذا الموقف، في كل مكان، بين التعاون والتربح والتعاطف، وفي بعض الحالات التضامن مع الضحايا؛ فُبْعِد سقوط سراييفو، لحظَ فيدريوتّي أن «عشرات المحمّدين» فكّوا النحاس الذي قُدّ منه سقف الكنيس السفاردي الكبير لبيعوه في السوق^(١٤٤)، واستولت جمعية الرحمة على مصنع نسيج كبير كان قد صودر من مالكة اليهودي، وسرعان ما أصبح مورّداً أساسياً للجيش الألماني^(١٤٥). لكن البعض الآخر قدّم المساعدة، وكان منهم درويش كوركوت (Derviš Korkut)، المدير

المسلم لمتحف المدينة، والذي لم يكتفِ بإخفاء هاغاداه (Haggadah)^(١) سراييفو الأسطورية - وهو كتاب مصوّر بشكل جميل من القرن الرابع عشر - عن المسؤولين الألمان الذين سعوا لمصادرتها، بل آوى كذلك يهودية شابة استطاعت الفرار بعد ذلك إلى البارتيزان^(١٤٦). وكذلك تسترّ رجل الأعمال المسلم مصطفى خاردغا (Mustafa Hardaga) على عائلة يهودية كاملة، كما شاع عن المسلمين الألبان إنقاذ العديد من مواطنيهم اليهود^(١٤٧)، ومع ذلك، ظل الألمان واثقين من جانبهم في أن دعايتهم الدينية المناهضة لليهود في المناطق الإسلامية قد هطلت على أرض خصبة.

وأخيرًا، تأثر مسلمو البلقان تأثرًا خاصًا باضطهاد الغجر؛ نظرًا لأن الكثير منهم كان مسلمًا؛ إذ إن سلطات الأوستاشا، في خضمّ حماستها لدمج المسلمين في الدولة الكرواتية، استثنت العدد الضخم من الغجر المسلمين في البوسنة والهرسك، أي الغجر البيض، من الاضطهاد والترحيل^(١٤٨)؛ وقد أدّت هذه الحماية للغجر البيض إلى موجة تحول من الغجر الكاثوليك إلى الإسلام، وهو ما أدّى بوزارة الداخلية في زغرب في النهاية إلى حظر هذا التحول، كما في حالة المتحولين اليهود. وطوال الحرب، أعرب مجلس العلماء عن قلقه على أمن الغجر المسلمين، وتشكّى مرارًا للسلطات في زغرب حول اعتقالات الغجر البيض، بل إن حكومة الأوستاشا تدخلت، بتوصية من فهم سياهو، لصالح الغجر المسلمين في صربيا الخاضعة للاحتلال الألماني، وحثّت المسؤولين الألمان على عدم اضطهادهم^(١٤٩). وكذلك في مقدونيا وألبانيا، حيث كانت غالبية الغجر من المسلمين، وفرت لهم هويتهم الدينية بعض الحماية، رغم أنه من الجدير بالذكر أن سلطات الاحتلال البلغارية لم تكن تُكرِّم احترامًا كبيرًا للإسلام بشكل عام^(١٥٠)؛ فعلى عكس المسؤولين الكروات والألمان، لم تحاول الإدارة العسكرية البلغارية حتى التقرب من المسلمين^(١٥١)، فبعد احتلال سكوبيه (Skopje)، استولت السلطات البلغارية على المبنى الذي ضمّ

(أ) الهاغاداه هو أحد أهم النصوص في التراث اليهودي. في بداية عيد الفصح، يجتمع اليهود في مختلف أنحاء العالم حول الموائد لقراءة أسطورة الهاغاداه، وهو كتاب يحتوي على نصوص تقليدية من سفر الخروج من مصر. (المترجم)

الإدارة الدينية الإسلامية وإحدى المدارس، وصادرت إيرادات الوقف، وتركت عمال الإدارة الدينية بلا رواتب. وكان المسلمون الذين يعتمرون الطرابيش والمسلمات المحجّبات عُرضة للتحرش. لكن فهم سباهو تدخل في النهاية؛ إذ لمّا كانت سكوبيه تحوي مركزًا إداريًا دينيًا في عهد مملكة يوغوسلافيا، وكان رئيس العلماء في سراييفو يرأس مركزين دينيين، في سراييفو وسكوبيه؛ استشعر سباهو مسؤوليته عن مسلمي مقدونيا، وطالب مسئولو الأوستاشا بإبلاغ الألمان بما يحدث، وبالفعل، تواصلت وزارة الخارجية الكرواتية مع البعثة الألمانية في زغرب لتطالبها بالتدخل لدى صوفيا (Sofia) لصالح مسلمي سكوبيه، لكن لا نعلم مدى تأثير ذلك. وفي المجمل، كشف اضطهاد الغجر المسلمين واليهود المتحولين إلى الإسلام عن مدى نفوذ الإدارة الإسلامية تحت حكم المحور وحدوده.

وبعد الحرب، وُصم المسلمون على نطاق واسع في البلقان بالعمالة، ومع ذلك، أحجم النظام الشيوعي اليوغوسلافي، في البداية، عن الهجوم المباشر على الإسلام^(١٥٢). وأنزلت عقوبة الإعدام بأشهر العملاء المسلمين فحسب، كعصمت المفتي، مفتي باقليتتش في زغرب، في حين بقي آخرون في مناصبهم، كصالح باشيتش، وصدرت أحكام سجن مؤبّدة بحق محمّد پانچا وعلي أغانوفيتش (وكان محمّد الخانجي قد توفي في عام ١٩٤٤)، وأُغلق الجامع الكبير ونُسفت مآذنه. لكن بعد رسوخ سلطتهم، انخرط الحكام الجُدُد في حملة قمعية أشدّ صرامة على الإسلام، وصلت إلى ذروتها في حملة نزع الحجاب الأسطورية التي تولّت كبرها الجبهة النسائية المناهضة للفاشية، والموالية لتيّتو. وفي جمهورية ألبانيا الشعبية الجديدة، شنّ أنور خوجه (Enver Hoxha) حملة أشدّ ضراوة على المؤسسات الدينية، ضارعت حملة الإرهاب الستاليني ضد الأديان في سنوات ما بين الحربين^(١٥٣). أما الفصائل المقاتلة التابعة للعُصبة الوطنية الجمهورية القومية، تحت قيادة ناپليون زيرفاس (Napoleon Zervas)، فقد استهدفت ألبان التشام المسلمين من إقليم إيروس بدعوى خيانتهم، وقتلت العديد منهم، ونهبت العديد من قراهم وسوّتها بالأرض، ثمّ نفت من تبقى منهم إلى ألبانيا^(١٥٤). وفي المجمل، استتبع

محاولات المحور التقرب إلى المسلمين في أثناء الحرب، عمليات انتقام ضد من زُعمت عمالتهم، وسنوات من قمع الإسلام في جميع أنحاء جنوب شرق أوروبا.

القسم الثالث
المسلمون في الجيش

الفصل السادس

تعبئة المسلمين



في الحادي عشر من يناير / كانون الثاني من عام ١٩٤٤، ألقى هملر التحية على مجموعة من القادة العسكريين المسلمين البوشناق في ثكنات معسكر فوهررهامر الغربي (Führerheim Westlager)، على أرضية ميادين التدريب في قرية نويهامر (Neuhammer) في سيليزيا (Silesia)، ثم قال: «ما الذي يفرق مسلمي أوروبا والعالم عنّا نحن الألمان؟ لقد اتضح لي أن أهدافنا مشتركة، وما من أساس للتعاون أقوى من وجود الأهداف والمثل المشتركة؛ فطيلة قرنين من الزمن، لم تتورط ألمانيا قط في أدنى نزاع مع الإسلام»^(١). وأعلن قائد الرايخ (Reichsführer) [أي: هملر] أن ألمانيا وقادتها كانوا أصدقاء للإسلام على مرّ القرون الماضية، لا لأسباب براغماتية فحسب، بل عن قناعة، وقد أرسل الرب، «أو الله كما تقولون، إنه هو نفسه»، الفوهرر لتحرير أوروبا أولاً ثم العالم كله بعدها من اليهود، ثم حرّض قائد وحدات الحماية على ما زعم أنهم أعداء مشتركون، أي بين ألمانيا والإسلام، وهم: «البلاشفة وإنكلترا وأمريكا، الذين يتحكم فيهم اليهود دائماً». كان المستمعون لهملر عشرات الآلاف من المجنّدين الموزّعين على وحدات القوات المسلّحة ووحدات الحماية، وكان أكثر هؤلاء المسلمين قد قدّموا من أراضي الاتحاد السوفييتي، وإن كان العديد منهم قد جاءوا من البلقان، وعدد أقل من الشرق الأوسط. وقيل لهؤلاء المجنّدين إنهم سيحرّرون بلادهم من الحكم الأجنبي باسم الإسلام. وأصبحت هذه الحملة أحد أكبر حملات تعبئة المسلمين التي قامت عليها قوة غير إسلامية في التاريخ، متجاوزة جهود جيش الدفاع الوطني الألماني، الرايشسفيهر (Reichswehr)، في الحرب العالمية الأولى.

كان توزيع الفرق الإسلامية جزءاً من تطور أعمّ لحق بسياسات التجنيد في الرايخ الثالث^(٢)؛ ففي الفترة ما بين أواخر عام ١٩٤١ وحتى نهاية الحرب، جُنّد في الجيوش الألمانية مئات الآلاف من المتطوعين غير الألمان من جميع أنحاء الأراضي المحتلة، ولم يكن هذا التجنيد نتاج خطة طويلة الأمد، بل نتاج التحول العام تجاه تخطيط قصير الأمد وأكثر براغماتية، بدأ بعد الإخفاق الذي مُنيت به العملية ببروسا وإستراتيجية هتلر للحرب الخاطفة في أواخر عام ١٩٤١، واشتدّت حدّته بعد هزائم ستالينغراد والعلمين، وتوسّع نطاق تمرّد البارتيزان في جميع أنحاء القارة؛ فبعد العملية ببروسا، وفي خريف عام ١٩٤١، واجهت قيادة الجيش الألماني نقصاً كارثياً في القوى البشرية. وبنهاية نوفمبر/ تشرين الثاني، كان الألمان قد سجّلوا سبعمئة وثلاثة وأربعين ألفاً ومئة واثنى عشر (١١٢, ٧٤٣) رجلاً بين قتيل وجريح ومفقود في العمليات^(٣). كان ذلك يعني أن ربع الجيش الشرقي تقريباً قد انهار. وبدا جلياً أن الجنود الألمان لن يتمكنوا من تحقيق الانتصار في الحرب وحدهم.

شرعت القوات المسلّحة في تجنيد أسرى الحرب والسكان المدنيين في المناطق المحتلة في الشرق في أواخر عام ١٩٤١^(٤)؛ ففي صفوف ما سُمّي القوات الشرقية (*Osttruppen*) التابعة للفيرماخت، قاتل أذر وتركستانيون وقلميقون وأوكران وجورجيون وأرمن وغيرهم الكثير. وكان العقل المدبّر لهذا المشروع هو البراغماتي كلاوس فون شتاوفنبرغ (Claus von Stauffenberg). وفي أواخر عام ١٩٤٢، وُضعت القوات الجديدة تحت القيادة المركزية للجنرال هاينز هيلمش (Heinz Hellmich) الذي عُيّن قائداً للقوات الشرقية (*General der Osttruppen*). وفي يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٤، عُدّل اسم المنصب ليصبح قائد الوحدات المتطوعة (*General der Freiwilligenverbände*)، وحلّ الجنرال إرنست أوغست كوسترنغ محلّ هيلمش، وكان كوسترنغ قد شارك في التعبئة العسكرية في الشرق مشرفاً على القوات التركية بعد غزو الجيش الأحمر للقوقاز في أوائل عام ١٩٤٣. وسرعان ما نمت القوات الشرقية؛ ففي منتصف عام ١٩٤٣، كان أكثر من ثلاثمئة ألف مجنّد يقاتلون في صفوفها^(٥)، وتضاعف هذا العدد بعد عام واحد، وتشكّلت الغالبية

العظمى للقوات الشرقية من الأقليات غير السلافية القاطنة في التُخوم الجنوبية للإمبراطورية السوفييتية (التركستان، وتتر القولغا، والقوقازيون الشماليون، والأذر، والجورجيون، والأرمن)، والتي انتظمت في أوائل عام ١٩٤٢ في هيئة ما سمي بالفيالق الشرقية الستة، وكانت غالبيتهم من المسلمين. وغير بعيد عن الفيالق الشرقية، قاتلت فرقة خيالة من القلميق، وعدة تشكيلات أصغر، من بينها الإستونية واللتوانية واللاتفية والفنلندية والأوكرانية والبيلاروسية والقوزاق، تحت قيادة القوات الشرقية. وفي أواخر عام ١٩٤٤، وافق هتلر حتى على ضمّ الروس لجيش التحرير الروسي بقيادة أندريه فلاسوف (Andrei Vlasov). وكذلك جرّبت القوات المسلحة الألمانية التعامل مع تشكيلات تطوعية أصغر حجمًا من خارج الأقاليم الشرقية، كان أبرزها الوحدات العربية، وفيلق الفيرماخت الهندي؛ «الهند الحرة» (Azad Hind) بقيادة شُبهاس تشاندرا بوس.

وكذلك كان تشكيل فرق وحدات حماية غير ألمانية نتيجة التطور غير المتوقع للحرب^(٦)؛ ففي البداية، أسس هملر الفرق الألمانية الثلاثة في وحدات الحماية: فرقة الحرس الشخصي لأدولف هتلر (Leibstandarte Adolf Hitler) وفرقة الرايخ (Das Reich) وفرقة رأس الموت (Totenkopf)؛ بغية تأسيس جيش مستقل عن القوات المسلحة الألمانية، لكن وحدات القافن - إس إس الثلاثة هذه كانت أقل حجمًا بما لا يقاس من القوات المسلحة، وبالتدريج تصاعدت صعوبة تجنيد الألمان؛ فبدأ هملر، منذ أواخر عام ١٩٤٠ فصاعدًا، في تجنيد الأوروبيين الشماليين والغربيين، انطلاقًا من النرويج والأراضي المنخفضة^(١). وتسارعت جهود التعبئة تلك بعد ستالينغراد؛ فتأسست فرقة «الأمير إيوجين» (Prinz Eugen) من الرجال ذوي الأصل الألماني للمساعدة في قتال البارتيزان في البلقان، ثم سرعان ما جُنّد الرجال من لاتفيا وإستونيا في وحدات القافن - إس إس، ثم تلاهم غيرهم، وقُرب نهاية الحرب، عندما رفع هتلر الحظر عن تشكيل وحدات حماية غير ألمانية، توسّعت وحدات القافن - إس إس توسّعًا مطردًا؛ وكان من بين هذه التشكيلات المتطوعة غير الألمانية

(١) بلجيكا وهولندا ولوكسمبورغ. (المترجم)

وحدات حماية قريمية وتركية وقوقازية في الشرق، ووحدات ألبانية وبوسنوية في البلقان، وكان العنصر الإسلامي مهيمناً على الكثير منها، وفي النهاية، أصبح قرابة نصف مليون جندي من وحدات القافن - إس إس من خارج ألمانيا، وانتظموا في تسع عشرة فرقة من بين ما إجماليه ثمان وثلاثون فرقة في الوحدات^(٧).

كان أكثر المجندين مدفوعين بدوافع مادية؛ فكان أحد أهم الحوافز بين أسرى الحرب هو أملهم في الحصول على أجر ومؤن أفضل، وأصبح القتال إلى جانب الألمان أفقاً جذاباً بالمقارنة مع البقاء في ظروف المعسكرات المروعة، وخاصةً بالنسبة لأسرى الجيش الأحمر^(٨). وتمثل أمل بعض المجندين الآخرين، من البلقان والقرم على سبيل المثال، في حماية عائلاتهم وقراهم من الارتيزان واللصوص. وكذلك لعبت الأيديولوجيا والدوافع السياسية دوراً ما؛ فالقومية والكراهية الدينية والعداء للبشفية دفع الكثيرين إلى الانضمام لصفوف الألمان، واعتقد المتطوعون أنهم يدعمون الحرب ضد البشفية أو الإمبريالية البريطانية أو أنهم يحاربون في سبيل تحرير بلدانهم من الحكم الأجنبي تحت لواء الصليب المعقوف. من جانبهم، فعل الألمان كل ما في وسعهم للتأكيد على الدوافع الأيديولوجية الكامنة لدى معاونيهم الأجانب دعائياً.

كان الغرض الأول من هذه الوحدات غير الألمانية حفظ الدم الألماني، وتعويض خسائر القوة البشرية في الجيوش الألمانية، لكن قادة القوات المسلحة ووحدات الحماية رأوا كذلك قيمة دعائية لهذه الوحدات غير الألمانية، وأملوا في أن تؤثر على الروح المعنوية لجيوش الأعداء وخطوطها الخلفية. وفي هذا السياق، كان لتجنيد المسلمين تعلق خاص؛ إذ غدا جزءاً من التفاعل الألماني العام مع الإسلام، وبمجرد نشر هذه الوحدات في الميدان، دعا المسؤولون الألمان لفكرة أنها جانب من حملة أوسع للتعبئة الإسلامية، وهو عين ما ذكره هملر في خطابه في سيليزيا.

المسلمون في القوات المسلحة الألمانية

ارتاب هتلر - بشكل عام - في تجنيد غير الألمان، وبالأخص متطوعي الاتحاد السوفييتي، وفيما كان يصل إلى ذروة عدم ارتياحه حينما يتعلق الأمر بتجنيد السلاف

الروس والأوكران والبيلاروس، رأى أن المسلمين فقط هم الجنود الجديرون بالثقة ودعم تجنيدهم بغير شروط. وفي الثاني عشر من ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٢ في وكر الذئب (Wolf's Lair)، مقر هتلر العسكري، وفي أثناء النقاش حول المتطوعين الشرقيين من غير الروس، حثَّ هتلر قيادة الجيش على اتخاذ أقصى قدر من الحِيلة في تنظيم التشكيلات القوقازية في القيرماخت، الذي عدّه خطرًا عامًا، وقال: «لا أعلم حقًا، لكن يجب أن أقول إن الجورجيين ليسوا محمّدين ... وحتى الآن، أعتقد أن تشكيل كتائب خالصة من القوقازيين فحسب أمرٌ خطير، في حين أنني لا أرى خطرًا في تشكيل وحدات محمّدية خالصة ... ورغم كل الإيضاحات، سواءً تلك التي صدرت من روزنبرغ أو من الجانب العسكري، فأنا لا أثق أيضًا في الأرمن ... والمحمّديون الخُلص فقط هم من أعتقد أنه يمكن الاعتماد عليهم»^(٩). وضع هتلر، بكل وضوح، المسلمين لا فوق الأرمن فحسب، بل فوق الجورجيين المدعومين من روزنبرغ كذلك، وأعلن قائلًا: «لا آمن أحدًا إلاّ المحمّدين»^(١٠). لقد كانت أسباب ثقة هتلر غير المشروطة في المسلمين متنوعة؛ فإن نحن غرضنا الطرف عن تصورات الأيديولوجية الإيجابية للإسلام، فقد يكون لتجاربه في الحرب العالمية الأولى أثر عليه، وكذلك قد يكون تعاون المسلمين في شمال القوقاز وتتر القرم قد أثار إعجابه.

وكانت قيادة القوات المسلّحة تشارك هتلر الرأي نفسه حول مسلمي الشرق؛ فلم يقتصر مسوِّغ تجنيد المسلمين على الإشارة إلى نقص القوة البشرية في الجيش وإلى القيمة الدعائية لهذه الوحدات فحسب، بل إلى الدين أيضًا؛ استنادًا إلى فرضية أن الإسلام سيعزز خصائصهم القتالية، وقد عبّرت العديد من الأوامر والتوجيهات العسكرية الصادرة عن القوات المسلّحة عن هذه الدوافع الثلاثة: نقص القوة البشرية، والخصائص القتالية المزعومة لدى المسلمين، والأثر الدعائي لتجنيدهم. ففي توجيه صدر للجنود الألمان عن المتعاونين المسلمين في القوات المسلّحة، قالت القيادة العليا لمجموعة الجيوش الجنوبية في صيف عام ١٩٤٢ إنّ «الغرض من استخدام الفيالق المسلّحة ليس مجرد حفظ الدم الألماني، بل استغلالها أيضًا

بوصفها سلاحاً سياسياً لتقليص قدرة العدو على المقاومة وتقويضها»^(١١). وكذلك، جرى تفسير التجنيد من خلال الإشارة إلى «التوجه السياسي الديني للشعوب التركية (المحمّديين)»، و«خصائصهم القتالية الإيجابية إلى حدّ بعيد» التي «أجبرت» القيادة الألمانية على «استغلالهم ... إلى أقصى حدّ ممكن». وبعد أسابيع، شدّد فرانز هالدر (Franz Halder)، رئيس هيئة أركان الجيش، على أن التجنيد لم يكن لمجرد «رفع القدرة القتالية للتشكيلات الألمانية»، بل أيضاً «من أجل إحداث الأثر الدعائي» على قوات العدو ومدنييه^(١٢)، وأشار هالدر أيضاً إلى «التوجه السياسي والديني للشعوب التركية، وجودة خصائصهم القتالية». وفي اليوم نفسه، أرسل إلى هيئة الأركان الألمانية للفيالق الإسلامية توجيه يشدّد على أن «أهمية» الكتائب الإسلامية «لا تكمن في قيمتها العسكرية فحسب، بل أيضاً في أثرها الدعائي على العدو وعلى سكان بلاده»^(١٣). وبالمثل شدّد أوسكار فون نيدرماير، الذي أصبح مسؤولاً عن تشكيل فيالق الثرك المسلمين في القوات المسلّحة، في منطوق أمره بنشرها، على أن الوحدات الإسلامية «لن ترفع من القدرة القتالية للتشكيلات الألمانية فحسب»، بل ستحقق أيضاً غرضاً «دعائياً»^(١٤)، وأوضح، مكرّراً توجيهات سابقة، أن «التوجه السياسي الديني والخصائص القتالية» الجيدة لدى الشعوب التركية المسلمة «أجبرت» الجيش على «استغلال» أسرى الحرب في سبيل تدعيم الأهداف الألمانية. شارك نيدرماير هتلر التصور نفسه عن المسلمين، فكتب أن «التجارب» أثبتت أن الأرمن والجورجيين المسيحيين تجب مراقبتهم بحرص أشدّ من الحرص على مراقبة «المحمّديين الثرك الحقيقيين»^(١٥).

هيمنت هذه الرؤية على قيادة الجيش الألماني. وفي أثناء مناقشة تجنيد متطوعي الاتحاد السوفييتي مع هتلر في صيف عام ١٩٤٣، أكد القائد العام للقوات المسلّحة، فيلهلم كايتل (Wilhelm Keitel)، نظرة هتلر الإيجابية للمتطوعين الثرك الذين رأى فيهم «أشرس أعداء البلشفية»^(١٦). وانعكس التوجه الإيجابي تجاه المسلمين في التشكيلات، فأصبح المسلمون أكبر جماعة دينية بين مجنّدي القوات المسلّحة من الاتحاد السوفييتي.

كانت القوات المسلّحة قد شرعت بالفعل في تجنيد المتطوعين المسلمين من الأقاليم الشرقية قبل تأسيس القوات الشرقية^(١٧)؛ إذ بدأ قادة الجيش في الخطوط الأمامية في أواخر عام ١٩٤١، مع تردّي أوضاع الحرب، ومن تلقاء أنفسهم، بالبحث وقت الضرورة عن متعاونين محليين، وفتّشوا معسكرات أسرى الحرب باحثين عن متطوعين احتياطيين، لَقَّبوا بالمساعدين المتطوعين (*Hilfswillige*) أو الهيفيز (*Hiwis*) اختصاراً؛ فقبل شتاء عام ١٩٤١، كان هناك بالفعل العديد من الفارين من الجيش السوفييتي وأسرى الحرب والمتطوعين من السكان المحليين يعملون حرساً وحملة ذخيرة ومترجمين وسائقين وطُهاة وخدماء، وكان بعضهم يقاتل بالفعل إلى جانب القوات الأمامية. وكان أول تشكيل إسلامي للرايخ الثالث واحداً من بين أبكر هذه القوات الاحتياطية المقاتلة. ففي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤١، أنشأت القوات المسلّحة وحدة قوقازية تحت قيادة تيودور أوبرلندر، وهي المسمّاة كتيبة بيرغمان (*Sonderverband Bergmann*)، ووحدة تركية تحت قيادة المغامر غريب الأطوار أندرياس ماير-مادر (*Andreas Mayer-Mader*)، الذي تنقّل في جميع أنحاء آسيا الوسطى، وكان مستشاراً عسكرياً لـ تشيانغ كاي - شيك^(١٨). وبعدها بشهر، أمرت قيادة الجيش بتشكيل وحدتين: تركستانية وقوقازية، بتعداد مئة رجل لكلتيهما، في فرقة الحماية الرابعة والأربعين بعد المئة (*444th Protection Division*). قاتلت الوحداتان البارتيزان في جنوب أوكرانيا كوحدة ماير-مادر، وتقدّم جنود أوبرلندر مع القوات المسلّحة إلى داخل القوقاز، بعد أن دُربوا في سيليزيا وبافاريا العليا. كانت برلين راضيةً عن الأداء العسكري للمسلمين، وقد حافظت القوات الإسلامية على هذه الشهرة المبكرة عندما بدأت القوات المسلّحة في استقطاب متطوعين من غير الروس بشكل أكثر تنظيمًا في فيالقها الشرقية.

أصدرت القيادة العليا للقوات المسلّحة أمر تأسيس الفيالق الشرقية، بعد موافقة هتلر، في الثاني والعشرين من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤١^(١٩)؛ فتشكّل الفيلقان الأوّلان جُلُهما من المسلمين، وهما الفيلق التركستاني (*Turkestanische Legion*) والفيلق المحمّدي القوقازي (*Kaukasisch-Mohammedanische Legion*)، اللذان تأسّسا في الثالث عشر من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٢، ثم تلاهما

الفيلقان: الأرمني (*Armenische Legion*) والجورجي (*Georgische Legion*) في فبراير / شباط، ثم الفيلق القوقازي الشمالي (*Nordkaukasische Legion*) في أغسطس / آب، ثم فيلق تتر الفولغا (*VolgaTatarische Legion*) في سبتمبر / أيلول. وفي النهاية، أصبحت أربعة من الفيالق الستة التي تأسست في الشرق؛ إما إسلامية بالكامل، أو يغلب عليها العنصر المسلم: الفيالق التركستاني والمحمدي القوقازي (الفيلق الأذري بعد ذلك) والقوقازي الشمالي وفيلق تتر الفولغا^(٢٠). وكان الفيلقان غير المسلمين، اللذان لم يكن هتلر يوليها ثقته، هما الفيلقان الأرمني والجورجي. وكان قادة التشكيلات ورؤساء الأركان (*Rahmen- und Stammpersonal*) من الألمان، وتأسس مقران رئيسان للعمليات (*Organisationsstäbe*) مسئولان عن التدريب العسكري والتلقين الأيديولوجي لكتائب الفيالق الميدانية؛ كان الأول هو المسمى هيئة أركان الفيالق الشرقية (*Aufstellungsstab der Ostlegionen*) الذي سُمي بعد ذلك قيادة الفيالق الشرقية (*Kommando der Ostlegionen*) الكائنة أولاً في مقر الحكومة العامة في منطقة التدريب العسكرية ريمبرتوف (*Rembertów*)، والتي انتقلت في صيف عام ١٩٤٢ إلى رادوم (*Radom*)، وكان المنظم الأساسي لها هو رالف فون هايندورف الذي تولى القيادة منذ عام ١٩٤٢ وحتى أوائل عام ١٩٤٤. لكن قيادة الفيالق الشرقية كانت مسئولة فقط عن المجندين من مناطق مجموعة الجيش الشمالية والوسطى، أما المجندون من منطقة مجموعة الجيش الجنوبية فكانوا يُدرَّبون منفصلين في أوكرانيا ثم في سيليزيا، حيث كان مقر العمليات الرئيسي في فرقة المشاة التركستان الثانية والستين بعد المئة. 162 (*Turkestanische Infanterie- Division*) التي كانت تحت قيادة أوسكار فون نيدرماير، حتى حلَّ محلَّه رالف فون هايندورف في عام ١٩٤٤. وبحلول عام ١٩٤٣، كانت غرف العمليات الرئيسة قد أسست ما لا يقل عن تسع وسبعين كتيبة من المشاة وأرسلتها إلى الجبهة^(٢١)، وكان من بين هذه الكتائب أربع وخمسون كتيبة إسلامية أو يغلب عليها المسلمون، وكانت هناك كتائب أخرى قيد التدريب، وفي النهاية، قاتل في صفوف القوات المسلحة الألمانية، وفقاً لبعض التقديرات، ما بين خمسة وثلاثين ألفاً (٣٥,٠٠٠) وأربعين ألفاً (٤٠,٠٠٠) مسلم من تتر الفولغا (فيلق تتر

القولغا)، وما بين مئة ألف وعشرة آلاف (١١٠,٠٠٠) ومئة وثمانين ألف (١٨٠,٠٠٠) مسلم تركستاني (الفيلق التركستاني)، ومئة ألف وعشرة آلاف (١١٠,٠٠٠) مجنّد مسلم ومسيحي من القوقاز (الفيلق القوقازي الشمالي والأذري والأرميني والجورجي)^(٢٢). ومن بين مجنّدي القوقاز، كان هناك ما لا يقل عن ثمانية وعشرين ألف (٢٨,٠٠٠) مسلم من شمال القوقاز، وما بين خمسة وعشرين ألفاً (٢٥,٠٠٠) وثمانية وثلاثين (٣٨,٠٠٠) ألف مسلم من أذربيجان، وقد قاتل هؤلاء في مناطق متنوعة من جبهة الحرب الشرقية، مسلّحين بأسلحة مضادة للمدرعات، وقواذف قنابل يدوية، وأسلحة آلية ورشاشات. وقاتلت ثلاث كتائب إسلامية في ستالينغراد وقاتل الكثير منهم في جبال القوقاز. وفي النهاية، انتشرت الكتائب الميدانية الإسلامية المنضوية تحت لواء الفيلق الشرقية بطول القارة الأوروبية وعرضها، وقاتلوا في البلقان للقضاء على پارتيزان تيتو، كما قاتلوا على جبهات الغزو الفرنسية والإيطالية، وشاركت ستُ كتائب منها في الدفاع عن برلين في عام ١٩٤٥. وفي المرحلة الأخيرة من الحرب، قاتلت فرقة المشاة التركستان الثانية والستون بعد المئة -التي تحولت من وحدة تدريب إلى فرقة ميدانية مكوّنة من بعض كتائبها المدرّبة حديثاً- البارتيزان في سلوفاكيا والقوات الأمريكية في شمال إيطاليا. وبحلول نهاية الحرب، كان عشرات الآلاف من المجنّدين المسلمين في الفيلق الشرقية قد سقطوا في المعارك^(٢٣). وبالإضافة إلى التشكيلات المقاتلة، وُظف آلاف المسلمين في وحدات الأشغال والبناء والتموين. وبدءاً من عام ١٩٤٣ فصاعداً، كان أسرى الحرب المسلمين غير اللاتنيين بدنياً يُوظفون في أربع كتائب أشغال، وفي أخرى احتياطية^(٢٤).

وخارج الفيلق الشرقية، قاتلت بعض القوات الاحتياطية الإسلامية بوصفها جزءاً مدمجاً في وحدات القوات المسلّحة الألمانية، وكانت أكبر هذه القوات هي التي استُحدثت في شبه جزيرة القرم في أوائل عام ١٩٤٢، عندما بدأ جيش مانشتاين الحادي عشر (Manstein's 11th Army) في تجنيد المسلمين مباشرة^(٢٥)؛ فعقب الغزو الألماني، تطوّع بعض تتر القرم للخدمة العسكرية، وفي خطاب إلى هتلر، عبّر

عضو بارز في النخبة الإسلامية القديمة عن «الامتنان الشديد لتحريرنا نحن تتر القرم (المحمّديين)» الذين عانوا في ربقة «الحكم الشيوعي اليهودي المتعطش للدماء»، وعرض دعمهم العسكري: «في سبيل القضاء على جماعات البارتيزان في شبه جزيرة القرم عاجلاً غير آجل، ولخبرتنا بطرق غابات القرم ومساربها؛ فإننا نطلب الإذن -مُخلصين- في تأسيس تشكيلات مسلّحة نظامية تحت القيادة الألمانية»^(٢٦). بدأ الجيش الحادي عشر في التجنيد بعدها بشهر واحد. وأشار كايّتل في أوائل عام ١٩٤٢ إلى أن «اقتراح بعض كبار رموز التتر والمحمّديين» هو ما دفع القوات المسلّحة لاستئذان هتلر في بدء تجنيد القرم المسلمين^(٢٧). شارك تتر القرم طوال الحرب في وحدات إسلامية خالصة في إطار الجيش الحادي عشر. وفي النهاية، كان هناك ما يصل إلى عشرين ألفاً يقاتلون في الوحدات الألمانية على شبه الجزيرة^(٢٨). وقد دهشت قيادة الجيش من انضباط الوحدات التتية وقدراتها القتالية؛ إذ أكّد تقرير للجيش في مارس/ آذار من عام ١٩٤٢ على أن «أهميتهم في مكافحة تمرد البارتيزان لا تقدّر بثمن»^(٢٩)؛ فقد حرّروا ما بين السّاحل والدُّروب الداخلية من البارتيزان، وأمّنوا المسالك الجبلية الحسّاسة، ثم سرعان ما اكتسبوا سمعة مروّعة؛ لقسوتهم، خاصة في عملياتهم ضد البارتيزان؛ ففي جبال يايلا (Yaila)، أضرمّت الوحدات الإسلامية النيران في قواعد البارتيزان، وقتلت أعداداً لا تُحصى من المدنيين. ولإعجاب القيادة الألمانية بكفاءة الكتائب التتية، نقلتهم إلى رومانيا بعد الجلاء عن القرم في ربيع عام ١٩٤٤.

أما محاولات القوات المسلّحة لتأسيس تشكيلات عربية فكانت أقل نجاحاً، وذلك على الرغم من حملة البروپاغندا الألمانية الضخمة في شمال إفريقيا والشرق الأوسط؛ ففي يوليو/ تموز من عام ١٩٤١، أسّس الجيش ما سُمّي طاقم فيلمي الخاص (Sonderstab Felmy)^(٣٠)، وكان أحد أهم أغراض الطاقم، الذي يقوده المحارب المخضرم من الحرب العالمية الأولى هلموت فيلمي (Hellmuth Felmy)، تجنيد المتطوعين العرب وتدريبهم لصالح القوات المسلّحة في إطار ما سُمّي كتيبة التدريب الألمانية العربية (Deutsch-Arabishe Lehrabteilung) أو (DAL) التي

تأسست في أواخر عام ١٩٤١. كانت الوحدة مشكّلة من «جنود ألمان وأفراد من البلاد الشرقية، محمّدين خُلص»، وكان يُرجى لها أن تنشّط في العالم العربي بعد الانتصار الألماني في القوقاز^(٣١)، وكان من المفترض أن يُكوّن الجنود المسلمون في كتيبة التدريب الألمانية العربية أساسًا لـ «فيلق عربي» مستقبلي، احتفى به جنوده بعد ذلك باسم المفزة العربية الحرة، لكن المشروع تحول لبدو أصعب مما كان متوقعًا؛ إذ واجه طاقم فيلمي مشكلات حادة في جذب العرب؛ إذ بحلول نهاية مايو/ أيار من العام ١٩٤٢، لم يُجنّد سوى مئة وثلاثين عربيًا، مع خمسين آخرين كانوا على وشك التطوع^(٣٢)، وقد تمثّلت إحدى العوائق القائمة أمام جهود التجنيد الألمانية في قرار تركيا حظر مرور من قاتل من العرب مع الكيلاني في العراق إلى ألمانيا^(٣٣). وفي نهاية المطاف، جُنّد أغلب المتطوعين من معسكرات أسرى الحرب، وكان بعضهم طلابًا في ألمانيا. وقد وُضعت الكتيبة أولًا في رأس سونيون (Cape Sunion) في الطرف الجنوبي من شبه جزيرة أتيكا^(١) (Attica)، حيث انتظرت نشرها في الشرق الأوسط. وكانت هناك العديد من النزاعات بين المجنّدين العرب؛ ففي مذكراته، زعم الحسيني أن فيلمي كان يستشير به بخصوص تسوية هذه النزاعات بين الحين والآخر، وقال: «شكا الجنرال من المتاعب التي يثيرها الطلاب العرب ... والخلافات القائمة بينهم»، واعترف أنه، «للأسف»، كان ذلك «حقيقة واضحة، وواقعا أليما»^(٣٤)، لكنه أغفل أن فيلمي كان قلقًا بشكل خاص من آثار مكائد المفتي الخاصة ونزاعه مع الكيلاني على الجنود^(٣٥). وأخيرًا، عندما بدأت القوات الألمانية في التقدم نحو القوقاز، في أغسطس/ آب من عام ١٩٤٢، وبدا اختراق الشرق الأوسط وشيكًا، نُقل طاقم فيلمي وتشكيله العسكري إلى مدينة ستالينو (Stalino) (دونيتسك) (Donetsk) في أوكرانيا^(٣٦)، وتزايد نصيب المكوّن العربي ليصل إلى ثمانمئة رجل ليشكّلوا أربع سرايا. وكان يُنتظر منهم أن ينتقلوا لدعم غزو الشرق الأوسط من الشمال بعد غزو جبال القوقاز، وهو ما لم يحدث مطلقًا بطبيعة الحال. وفي حين مُني الخمسة آلاف ومئتا (٥٢٠٠) جندي من الألمان من طاقم فيلمي الذين قاتلوا على الجبهة القوقازية بخسائر ضخمة، كان المسلمون، المنتظمون في

(١) في اليونان. (المترجم)

سَرِيَّة واحدة من عرب فلسطين وسورية والعراق وثلاث سرايا من عرب تونس والجزائر والمغرب، متمركزين في معسكر على بعد ما يقرب من مئة ميل وراء الخط الأمامي^(٣٧). وفي نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، قررت القيادة العليا نقل سرايا طاقم فيلمي الإسلامية الأربعة عبر إيطاليا إلى شمال إفريقيا؛ لتقاتل إلى جانب جيش رومل^(٣٨)، وبوصولهم إلى تونس، انضمت السرايا للمتطوعين العرب الذين جندوا للقتال على الجبهة المغربية^(٣٩). وبحلول فبراير/ شباط من عام ١٩٤٣، وفقًا لران (Rahn)، كان هناك ما لا يقل عن ألفين وأربعمئة (٢٤٠٠) عربي يأترون بأمر القيادة العليا في شمال إفريقيا^(٤٠)، ومن بينهم جنود الكتيبة الإفريقية (Phalange Africaine) التابعة للفيشي^(٤١). وكان المفترض أن يشكل المجندون ثلاث كتائب مقاتلة: تونس (Tunesien) والجزائر (Algerien) والمغرب (Marokko)، على الرغم من أن كتيبة «الجزائر» وحدها أصبحت مستعدة للنشاط الميداني^(٤٢). وظل العرب في طاقم فيلمي مجرد وحدة احتياطية ولم يُستخدموا في القتال مطلقًا، وأثبت المجندون العرب في كتيبة «الجزائر» أنه لا يمكن الاعتماد عليهم^(٤٣)؛ فبعد محاولات محبطة لاستخدامهم في الجبهة، وارتفاع عدد الفارين ووقائع الإخلال بالواجب، قررت القيادة العليا للجيش تحويل التشكيلات العربية إلى وحدات أشغال، وقد أثبت المجندون العرب عدم ولائهم، ومُنُوا بفشل ذريع، مقارنة بالمجندين المسلمين الآخرين.

المسلمون في وحدات الحماية

جندت وحدات الحماية أيضًا آلاف المسلمين في صفوفها. وفي الواقع، شارك هملر هتلر توجهه التفضيلي للجنود المسلمين؛ ففي الثاني من مارس/ آذار من عام ١٩٤٣، وبعد اجتماع مع القائد الأعلى للوحدات، كتب الجنرال إدموند غليس فون هورستناو عن حماسة هملر لتأسيس فرقة وحدات الحماية الإسلامية في البوسنة:

«أقر هملر - على استحياء - رأيي الذي أعلنته بصوت خافت، والذي كان مفاده أن السياسة الثقافية المتعارف عليها لوحدات الحماية في الفرقة البوسنية ستستوفى بشكل جيد في حال إضافة مفتين ميدانيين. لقد نبذ

هملر المسيحية ببساطة؛ لرخاوتها، ويتوجب تعزيز الأمل في جنة محمد [ﷺ] بأي ثمن، طالما أنها ستضمن تقديمهم أداءً بطوليًا ... وقد تحسّر هملر على تفكك الحدود العسكرية للإمبراطورية النمساوية المجرية، وتحدث مرارًا عن البوشناق العظام وطرايشهم^(٤٤).

وفي الشهور التالية، سيدفع هملر في الاتجاه نفسه، حتى أنه لاحقًا في مارس/ آذار من عام ١٩٤٥، سيثني على «المحمّدين البواسل» في وحدات القافن - إس إس^(٤٥)، وكضباط القوات المسلّحة، سيكرر هو وأتباعه في مكتب الوحدات الرئيس تقديرهم للأثر الدعائي للجنود المسلمين وهم يرتدون الزي الألماني. وقد فسّر غوتلوب برغر، مفترضًا وحدة الجامعة الإسلامية الشاملة، تجنيد الوحدات الإسلامية في جنوب شرق أوروبا على أنه محاولة «للوصول إلى محمّدي العالم أجمع؛ إذ إن هناك ثلاثمئة وخمسين مليون نسمة، سيكون تأثيرهم حاسمًا في الصراع مع الإمبراطورية البريطانية»^(٤٦). وبالمثل، شدّد تقرير داخلي للوحدات على أن الغرض من الفرقة كان إعلام «العالم المحمّدي أجمع» أن الرايخ الثالث مستعدّ لمواجهة «الأعداء المشتركين بين الاشتراكية القومية والإسلام»^(٤٧).

شرع المسؤولون عن التجنيد في وحدات الحماية في استهداف مسلمي البلقان، حيث كانت حرب البارتيزان، في أوائل عام ١٩٤٣، تهدّد بإشغال أعداد متزايدة من قوات الجيش الألماني، وهو المنهك بالفعل، جرّاء هزائم الشرق وشمال إفريقيا؛ فتشكّلت في البوسنة أكبر فرق وحدات الحماية الإسلامية في المنطقة. وبدءًا من فبراير/ شباط من عام ١٩٤٣ فصاعدًا، جنّد هملر آلاف المسلمين في فرقة سلاح الجبل الثالثة عشر (13. Waffen-Gebirgs-Division) التابعة لوحدات الحماية، والتي سُميت بعد ذلك فرقة «الخنجر» (Handžar)^(٤٨). وقد دعم الاستقلاليون المسلمون البارزون التشكيل بحماس، وكانوا قد اقترحوا بالفعل، في مذكرتهم المؤرّخة بالأول من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤٢، تأسيس وحدة متطوعين تحت قيادة ألمانية^(٤٩). وكان نشر فرقة الخنجر خاضعًا لإشراف فرقة وحدات الحماية «الأمير إيوجين»، المكوّنة من الكروات ذوي الأصل الألماني، وقائدها حادّ الطبع برتبة جنرال في

وحدات الحماية (SS- Gruppenführer) أرتور فليپس (Artur Phleps). تشكّل جزء كبير من الفرقة من أعضاء الميليشيا المهيبة التابعة للرائد محمّد حاجيفانديتش (Muhamed Hadžiefendić) (محمّد حاج أفندي) التي أنشأتها حكومة الأوستاشا في شمال شرق البوسنة في عام ١٩٤١^(٥٠). وفي الميدان أصبح المسئول الألماني الأساسي عن تجنيد الخنجر هو كارل فون كرمپلر الذي ترعرع في صربيا وتركيا، والذي كان يجيد البوسنوية إجادة تامّة. لكن على الرغم من أن غالبية المسلمين وافقت على تأسيس الفرقة، كان عدد المتطوعين منهم أقل من المطلوب، ورغم ذلك، جُنّد الضباط المسئولون قرابة العشرين ألف (٢٠,٠٠٠) متطوع^(٥١). وكان من المرتقب أن يصبح هؤلاء المتطوعون قوة سياسية وعسكرية في المنطقة، وأُثنت عليهم البروباغندا الألمانية في كرواتيا بوصفهم «محاربي البلشفية واليهودية»^(٥٢).

تابع نظام الأوستاشا هذه الأحداث بارتياح شديد، وأخفقت محاولاته الأولى للسيطرة على المشروع؛ فقد تجاهلت وحدات الحماية مطالبات زغرب بإدخال كلمة «الأوستاشا» في اسم الفرقة^(٥٣)، لكن في النهاية، أكّد الألمان لپافيليتش أن قرابة خمس عشرة في المئة من عديد الخنجر سيكونون من الكاثوليك، وأن نظامه سيشارك في عملية التجنيد^(٥٤). لكن في الواقع، وعلى حدّ تعبير فينكلر، كان البوشناق ينظرون إلى الفرقة بوصفها «شأنًا محمّديًا»^(٥٥). وسرعان ما همّش ضباط التجنيد الألمان المحيطين بكرمپلر ممثل لپافيليتش وضابط اتصاله المسلم، المعروف بدعايته المتطرفة للأوستاشا، علي شوليّاك (Alija Šuljak)^(٥٦). وقد فرّ العديد من المسلمين من الجيش الكرواتي للانضمام إلى تشكيل وحدات الحماية الجديد. وعلى الرغم من أن لپافيليتش ألّفى نفسه مقيّد اليدين، لم يدع نظامه فرصة لتعطيل تأسيس الفرقة الإسلامية إلّا حاول انتهازها؛ ففي إبريل / نيسان، تذرّ فليپس لبرلين جرّاء «استعمال الحكومة الكرواتية كل وسيلة ممكنة لعرقلة التشكيل، أو على الأقل تعطيله إلى حدّ كبير»^(٥٧)، ونقل رئيس مكتب أمن الرايخ الرئيسي إرنست كالتنبرونر شكاوى مشابهة^(٥٨)؛ ففي بعض الحالات، جاء الكروات في الليل إلى المتطوعين المسلمين الذين سجّلوا بالفعل في صفوف وحدات الحماية، وانتزعوهم من أسرّتهم

وأرسلوهم إلى صفوف الجيش الكرواتي^(٥٩)؛ فأمر هملر غاضبًا مفوضه الشرطي على الفور بتشديد الخناق على هذه الممارسات وتفتيش صفوف الجيش الكرواتي ومعسكرات اعتقال نوفا غراديشكا (Nova Gradiška) وياسينوفاك (Jasenovac)، معلناً أن لديه «تقارير حاسمة شديدة الدقة» حول شباب «اعتقلوا في المعسكرات لمجرد أنهم جُندوا معنا»، وقال إن مقترفي هذه الأفعال هم من يجب أن يُلقى بهم في معسكرات الاعتقال أو تُنزل بهم عقوبة الإعدام.

نقلت وحدات الحماية فرقة الخنجر إلى جنوب فرنسا لتجنب أي أعمال تخريبية كرواتية أخرى، وهناك دُرِّبَت الفرقة تحت قيادة المحارب المخضرم من الحرب العالمية الأولى والقائد الأعلى في وحدات الحماية (SS- Oberführer) كارل - غوستاف ساوبرتسفيغ (Karl-Gustav Sauberzweig). وقد عبّر بعض الضباط الألمان في البلقان عن مخاوفهم جرّاء نقل الفرقة في هذه المرحلة الحرجة من الحرب، وكان هورستناو من أبرزهم، لكن هملر ردّ الاعتراضات كافة ببرود، وسرعان ما أثبتت مخاوف الضباط الميدانيين صحتها. ففي صيف عام ١٩٤٣، عندما أطلق تيتو هجوماً كبيراً على البوسنة، كان أهالي المتطوعين المسلمين أول من استهدفهم البارتيزان، وسرعان ما علّم أبنائهم وأزواجهم في فرنسا بما جرى، وعلموا أن عائلاتهم تُركت مكشوفةً تماماً، وبلا أي دفاع مُجدٍ؛ ولصدمتهم من تلك الحوادث، خاب أمل الكثير من المتطوعين البوشناق؛ إذ إن الألمان كانوا قد وعدوا بتوظيفهم في بلادهم بغية توفير الحماية لبيوتهم. وتصاعد السخط، حتى كان أن تمردت مجموعة من الجنود، ليلة السادس عشر والسابع عشر من سبتمبر / أيلول، وأطلقت النار على أحد الضباط^(٦٠)، ورغم انصعاقهم من هول المفاجأة، استطاع الألمان إخماد التمرد سريعاً، وقتلوا خمسة عشر جندياً، واعتُقل العديد من المتمردين وأُعدموا علانية رمياً بالرصاص. أنحى برغر باللائمة على الكاثوليك (الذين يصل عددهم إلى ما يقرب من ألفين وثمانمئة) لا على المسلمين^(٦١)، وبعد فترة وجيزة، عبّر هتلر عن الرأي نفسه مشدّداً على أن مسلمي الفرقة وحدهم هم من أثبتوا جدارتهم بالثقة^(٦٢). وسرعان ما نُقلت فرقة الخنجر إلى مركز تدريب سيليزيا في

نوبها، حيث زارهم هملمر مرتين وألقى خطابه التحفيزي، وأرسل الحسيني إليهم أيضًا، ونشرت مجلة (Wiener Illustrierte) [بالعربية: فيينا المصورة] مجموعة من الصور لزيارته، وفُسِّرَت لقراءتها أن المسلمين يقاتلون في صفوف وحدات الحماية بـ «قلوب مشربة الإيمان»، ويعلمون أنه «لا سبيل إلى حفظ حريتهم في الدين والحياة إلا بالانضواء تحت لواء الألمان»^(٦٣). وفي النهاية، أُعيد المسلمون إلى البلقان في أواخر فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤، وأعلن ملصقٌ دعائيٌّ وُزِعَ في جميع أنحاء البوسنة: «لقد أنجز قائدنا أدولف هتلر وعده. هذا فجر عهد جديد، نحن قادمون!»^(٦٤)، وأعلن آخر: «نحن هنا!» لقتال «أعداء الوطن كافة»^(٦٥)، وكان هتلر وهملمر قد وافقا شخصيًا على هذه الملصقات^(٦٦). كانت فرقة الخنجر تُستخدم غالبًا في العمليات ضد الارتيزان في شمال شرق البوسنة، واكتسبت سمعةً قوية؛ لشراستها وعنفها المتطرف^(٦٧)، وقد نقل ضابطُ اتصالٍ بريطاني يعمل مع الارتيزان تيتو عن فظائع الفرقة قائلاً: «سلوكها حسنٌ في المناطق الإسلامية، لكن في المناطق التي يقطنها الصُّرب تذبح المدنيين بلا رحمة، ودون اعتبار لسنٍّ أو جنس»^(٦٨)، وبعد الحرب، قدّم أحد ضباط الخنجر تقريرًا مصوّرًا عن الجرائم التي ارتكبتها أعضاء الفرقة قائلاً: «قُتلت امرأة وانتزع قلبها وطيف به، ثم أُلقي في أحد المصارف»^(٦٩). ونقل هرمان فيغالاين (Hermann Fegelein)، ضابط اتصال هملمر في مقر هتلر الرئيسي، إلى هذا الأخير الفظائع التي ترتكبتها فرقة الخنجر في تقرير اطلاق عسكري في السادس من إبريل/ نيسان لعام ١٩٤٤، واصفًا كيف أن الفرقة الإسلامية نشرت الرعب في جميع أنحاء البلقان: «إنهم يكتفون في قتلهم بالمُدى، وقد كان أحدهم جريحًا، وكانت ذراعه مقيدة، وأجهز بيده اليسرى فقط على سبعة عشر عدوًا، وهناك حالات اقتلعوا فيها قلوب أعدائهم»^(٧٠)، لكن هتلر لم يأبه لذلك، وقال: «لا يهمني ذلك في شيء»، واستكمل جدول الاجتماع. وبعد أشهر قليلة، أشار تقرير داخلي في القوات المسلحة إلى أن «المسلمين أبلوا بلاءً حسنًا، ولذلك يجب أن تدعمهم الهيئات العسكرية والمدنية بقوة وتعززهم»^(٧١). وكذلك بُهر برغر وأعلن أن «القتال ضد تيتو والشيوعيين أضحى بمثابة الجهاد عند المسلمين»^(٧٢)، وعندما سأله كرستن عن الأداء العسكري لفرقة الخنجر، أجاب: «من الدرجة الأولى؛ إنهم يماثلون أشدَّ الفرق الألمانية صلابة

في بداية الحرب. إنهم يقدّسون سلاحهم ... إن المسلمين يتشبثون برايتهم، راية النبي [ﷺ] الخضراء ذات الهلال الأبيض الملطخة بدماء المعارك العتيقة، وبالشجاعة نفسها يُطلقون الرصاص»^(٧٣).

لكن سرعان ما تجلّى أن هناك حاجة إلى المزيد من التعاون المحلي في البلقان؛ فشرع مسئولو التجنيد الألمان، اللاهثون وراء القوة البشرية، في استهداف المسلمين الألبان. وفي أوائل عام ١٩٤٤، أقرّ هتلر تشكيل فرقة الألبان المسلمين المسماة «إسكندر بك» (Skanderbeg)؛ فرقة سلاح الجبل الحادية والعشرون التابعة لوحدات الحماية (Waffen-Gebirgsdivision der SS. 21)^(٧٤). كان مقرّاً لفرقة إسكندر بك، التي انتشرت في كوسوفا في المنطقة الواقعة بين مدن پياه (Peć) وپريشتينا (Priština) وپريزرن (Prizren)، أن تنشط في شمال ألبانيا وعلى حدود الجبل الأسود. وقد شكّلت الفرقة من السكان المحليين، وأسرى الحرب، والجنود الألبان من فرقة الخنجر. ووفقاً للوثائق المتوفرة في دار المحفوظات الألبانية الحكومية المركزية، كان تسجيل المدنيين يجري بالتعاون مع مؤسسات الدولة الألبانية التابعة، وأهمها وزارة الدفاع^(٧٥)، وقد أمر كايتل بإطلاق سراح أسرى الحرب الألبان «المسلمين» لتضخيم صفوف الوحدة^(٧٦)، ورغم ذلك، تكونت الفرقة الجديدة أساساً من الفصيل الألباني الذي قاتل في صفوف فرقة الخنجر^(٧٧). أمّل هملر في تحقيق «فائدة عظيمة» من الفرقة؛ إذ إن الألبان الذين قاتلوا في فرقة الخنجر أثبتوا دافعية وانضباطاً عاليين^(٧٨)، لكن على أرض الواقع، عانت الفرقة من نقص في التسليح والعتاد، ونقص في الطاقم الألماني لتدريب المجنّدين الجُدّد. وطيلة صيف عام ١٩٤٤ وخريفه، لم يُجهّز لقتال البارتيزان ويُرسَل إليه إلا كتيبة واحدة. وأشار جندي ألماني في پريزرن إلى أن «وحدات إسكندر بك كانت تصل الليل بالنهار سيراً على الأقدام في الجبال لتغطية أجنحة الجيش المنسحب»^(٧٩). ... لقد كانوا مصدر رعب للبارتيزان^(٨٠)، لكن في النهاية، تورطت الكتيبة بشكل مباشر في جرائم نازية. وفي يوليو/ تموز من عام ١٩٤٤، نقل أوغست شميتهوربر (August Schmidhuber)، قائد فرقة إسكندر بك، أن رجاله اتخذوا إجراءات صارمة ضد «اليهود والشيوعيين والموالين لهم فكرياً»^(٨١)؛

ففي الفترة بين الثامن والعشرين من مايو / أيار والخامس من يوليو / تموز، اعتقل الألبان «ما إجماليه خمسمئة وعشرة (٥١٠) من اليهود والشيوعيين ومناصري العصابات والمشتبه بهم سياسيًا». وشاركت «إسكندر بك» أيضًا في إعدامات انتقامية بعد بعض أعمال التخريب^(٨٢). عانت الفرقة انكماشًا مستمرًا مع ارتفاع أعداد القتلى والفارين. وكان تشكيل فرقة إسلامية ثالثة تابعة لوحدات القافن - إس إس في البلقان ينطوي على القدر نفسه من الإشكال، وهي فرقة سلاح الجبل البوسنوية الثالثة والعشرون (23. *Waffen-Gebirgsdivision der SS*)، والمعروفة بفرقة «الكاما» (Kama)^(٨٣)(i). تشكّلت الكاما في يونيو / حزيران من عام ١٩٤٤، وكان تشكيلها من المدنيين المسلمين ووحدات عدة من فرقة الخنجر، وبعد سلسلة من حوادث فرار الجنود، اضطرت وحدات الحماية إلى تسريح الوحدة في أواخر أكتوبر / تشرين الأول من عام ١٩٤٤، أي بعد خمسة أشهر فقط من تشكيلها.

أما في الشرق، فقد كانت وحدات الحماية حريصة من البداية؛ إذ كانت شرطة وحدات الحماية ومكتب أمن الوحدات في شبه جزيرة القرم أول من جند المسلمين تجنيدًا منهجيًا، وأول من استخدمهم جنودًا احتياطيين. وبناءً على اتفاق مع الجيش الحادي عشر، استعمل أوئو أولندورف (Otto Ohlendorf) بعض مسلمي القرم المجندين في فرقة قوات المهمات (د) خاصته. وسرعان ما أصبح ألف وستمئة واثني وثلاثون (١٦٣٢) متطوعًا مسلمًا يقاتلون في أربع عشرة كتيبة مما سُمي الكتائب التتيرية للدفاع عن النفس (*Tatarenselbstschutzkompanien*) في فرقة قوات المهمات (د)، منتشرين بطول شبه جزيرة القرم وعرضها^(٨٤). وأثنى تقرير لوحدات الحماية عن المتطوعين على التتر؛ لأنهم «يناهضون البلشفية واليهود والغجر مناهضة جليّة»^(٨٥). وذكر فيلي زايبرت (Willi Seibert)، الذراع اليمنى لأولندورف، أنهم «أثبتوا قيمتهم العالية» في القتال ضد البارتيزان^(٨٦). وفي النهاية، طُور ضباط وحدات الحماية تدريجيًا فكرة إنشاء فرقة إسلامية أخرى في الشرق. وكان فالتر شلنبرغ (Walter Schellenberg)، مدير مكتب الاستخبارات الخارجية في مكتب أمن

(١) بالعربية: الخنجر. (المترجم)

وحدات الحماية، قد ناقش مسألة نشر تشكيل من المتطوعين التُّرك والتتر مبكرًا في
 في مكتب أمن الرايخ الرئيسي عام ١٩٤١، لكنه تراجع عن هذه الخُطط لقلّة
 الموظفين والموارد^(٨٧)، وفي خريف عام ١٩٤٣، جرى إحياء الفكرة وناقشها شلنبرغ
 وبرغر^(٨٨)؛ ففي الرابع عشر من أكتوبر/ تشرين الأول لعام ١٩٤٣، أرسل شلنبرغ
 مذكرة لبرغر حول تشكيل «فيلق محمّدي تابع لوحدات القافن - إس إس» مكوّن
 من مسلمي الاتحاد السوفييتي^(٨٩)، وقال إن «الأساس السياسي الأيديولوجي» لهذه
 الوحدة يجب أن يكون «الإسلام وحده». كان شلنبرغ على قناعة بأن الفرقة سيكون
 لها أثر سياسي وعسكري في جميع أنحاء العالم الإسلامي، فأوجز «هدفه» النهائي
 في جملة واحدة قائلاً: «تشكيل وحداتٍ محمّدية لإشعال لهيب الثورة واستمالة
 العالم الإسلامي كله»؛ فحوّل برغر المتحمس الخُطة بتوصية إلى هملر، وشدّد على
 أن نشر فرقة إسلامية شرقية يمثل «شأنًا سياسيًا عظيم الأهمية والقدر»، ويمكن من
 خلاله «الفوز بجزء آخر من العالم المحمّدي» لصالح الحرب الألمانية^(٩٠). إن
 تشكيله سيثبت أننا «جادون بشأن صداقتنا للعالم المحمّدي».

وفي الشهر التالي، شرع هملر في تجنيد مسلمي الاتحاد السوفييتي في فرقة
 شرقية إسلامية تابعة لوحدات الحماية (*Ostmuselmanisches SS-Division*)، وكان
 اسمها يؤكد على الطابع الديني للتشكيل^(٩١). وافقت القوات المسلّحة على تحويل
 الكتيبة التركية الخمسين بعد الأربعمئة وكتيبة المشاة التركية الرابعة والتسعين إلى
 وحدات الحماية، حيث أصبحنا أساس الفرقة الجديدة^(٩٢). واستدعت وحدات
 الحماية أندرياس ماير-مادر، الذي كان لا يزال مسؤولاً عن وحدته الإسلامية، التي
 تسمّى الآن الكتيبة التركية الخمسين بعد الأربعمئة، وعن جزء من الفيلق التركي؛
 ليكون قائدًا لهذا التشكيل الجديد^(٩٣)، وقد بدا أن أندرياس مناسب بشكل خاص؛ إذ
 زعم خبرته بالإسلام وأنه على وشك اعتناقه^(٩٤). لكن الفرقة الشرقية الإسلامية في
 وحدات الحماية لم تُنشر بالكامل قط؛ إذ ظلت سيطرة ماير-مادر مقصورةً على ما
 سُمّي الفوج الإسلامي الشرقي الأول من الفرقة (*Ostmuselmanisches SS-Regiment*)
 (١)، والذي قام على كتيبتَي القوات المسلّحة. وفي أوائل عام ١٩٤٤، كان تعداد

الفوج ثمانمئة رجل فقط^(٩٥). وفي ربيع عام ١٩٤٤، أعفى فريتز زاوكيل (Fritz Sauckel)، مفوض هتلر العام لشئون توزيع الأشغال، كل من كان ينوي الانضمام إلى الوحدة الإسلامية الجديدة من العمال الترك والتر من الأشغال^(٩٦). وسجل المسؤولون عن التجنيد في وحدات الحماية المسلمين من أسرى الحرب^(٩٧). وبمساعدة يوزف تيربوفن (Joseph Terboven)، مفوض الرايخ في النرويج، فتشت وحدات الحماية بين الأسرى في معسكرات الحرب في النرويج كلها بحثاً عن بضع مئات من المسلمين المحتجزين^(٩٨). لكن رغم ذلك كله، تصاعدت مقاومة القيادة العليا للقوات المسلحة لمحاولات وحدات الحماية تجنيد أعضاء فيالق الفيرماخت المسلمين، وشيئاً فشيئاً تنامت نظرتها إلى وحدات الحماية بوصفها خصماً لها في الشرق^(٩٩). وسرعان ما فصل ماير-مادر، الذي واجه مقاومة في وحدته، من الخدمة، ثم قُتل في ظروف غامضة، وقد خلفه في منصبه بعض الضباط، من بينهم النقيب السادي هاينز بيليج (Heinz Billig) (بين مارس / آذار وإبريل / نيسان)، والنازي الطموح، النقيب في وحدات الحماية إميل هرمان (Emil Hermann) (من إبريل / نيسان إلى يوليو / تموز)^(١٠٠). في البداية، قاتل الفوج الإسلامي الشرقي الأول البارتيزان في المنطقة المحيطة بمدينة مينسك (Minsk)، قبل أن يُرسل إلى بولندا لينضم إلى فوج ديرلوانغر (Dirlewanger) سيء السمعة في قمع انتفاضة وارسو، كما ذهب فوج من الفيلق الأذري في القوات المسلحة^(١٠١).

وفي الوقت نفسه، ظلت وحدات الحماية تسعى في تنفيذ خطة الفرقة الإسلامية الشرقية التابعة لها، والمسماة الآن الفيلق التركي الشرقي التابع لوحدات الحماية الشرقية (Osttürkische Waffenverband der SS)^(١٠٢). كانت مسئولية تجنيد المسلمين الترك الشرقيين تقع على عاتق راينر أولتسا من القسم التطوعي في مكتب وحدات الحماية الرئيسي؛ فأولاً، كانت وحدات الحماية في حاجة إلى قائد جديد ملمّ بالعالم الإسلامي، فجرى اقتراح ضابط ألماني خدم في الجيش العثماني في الحرب العالمية الأولى، وكان ضابطاً استعمارياً سابقاً في الجيش الهولندي^(١٠٣)، وأخيراً في أوائل صيف عام ١٩٤٤، وجد برغر بغيته، أي الضابط الملمّ بـ «العالم التركي الإسلامي

الشرقي»^(١٠٤). كان قائد هملمر الجديد للفيلق التركي الشرقي التابع لوحدات الحماية هو فيلهلم هينترزاتس (Wilhelm Hintersatz) البالغ من العمر تسعة وخمسين عامًا، والمعروف بهارون الرشيد بك. كان فيلهلم ضابطًا للجيش ينحدر من براندنبورغ (Brandenburg)، اعتنق الإسلام في أثناء الحرب العالمية الأولى وعمل مع أنور باشا في هيئة الأركان العثمانية العامة^(١٠٥). وفي ذلك الوقت، التقى أيضًا أوتو ليمان فون ساندرز وأعجب به أيما إعجاب^(١٠٦). وقد كان لحملة التعبئة الإسلامية في الحرب العظمى تأثير عميق على هينترزاتس وعلى كثيرين غيره. وبعد عام ١٩١٨، انغمس مع المسلمين من أسرى الحرب السابقين في مخيم فَنسَدورف، وخدم في الاستخبارات الإيطالية في الحبشة في الثلاثينيات، وادّعى في سيرته الذاتية أن «ثقة المحمّديين الأصليين» كانت أفضل «وسائله» هناك^(١٠٧)، وفاخر بأن «المحمّديين كانوا يروني أخصًا مؤمنًا مثلهم، يصلّي معهم بلا خجل في مسجدهم»، وكان «على استعداد دائم» لقطع «كعب أخيل أخطر أعداء» ألمانيا، أي إنكلترا، وهو الإسلام في نظره^(١٠٨). لم يكن ذاك المهندس المتزوج ذو الطفلين مغامرًا على الحقيقة، لكنه انخرط في الإسلام وسياسته بمحض الصدفة، وقد أثار هينترزاتس إعجاب ضباط وحدات الحماية، من خلال تلاعبه بـ «علاقاته الإسلامية»، وصِفَة «انتسابه للإسلام»، والثقة التي تمتّع بها بين المسلمين بوصفها «أدواته الأساسية»^(١٠٩)، وقبل تعيينه، كان الرشيد قد عمل ضابط اتصال مكتب أمن الرايخ الرئيسي بمفتي القدس^(١١٠)؛ فتواصل أولتسامع الرشيد في مايو/ أيار وقال: «أود أن أقدم لك عرضًا متماسكًا للغاية، يأخذ في اعتباره أولًا وأخيرًا موقعك المميز بصفتك محمّديًا وضابطًا سابقًا»^(١١١). وبالفعل، كان تعيين الرشيد في مكتب الوحدات الرئيسي، يسوّغ من خلال الإشارة إلى «علاقاته الوثيقة بالعالم الإسلامي»، ومن خلال پروباغندا وحدات الحماية الموجهة للعالم «التركي الإسلامي»^(١١٢).

كان يُفترض بفيلق وحدات الحماية التركي الشرقي تحت قيادة هارون الرشيد أن يكون مستودعًا لجميع المتطوعين المسلمين الشرقيين^(١١٣)؛ فتشكّل أساسُ الفيلق من الفوج الإسلامي الشرقي الأول التابع لوحدات الحماية، رغم إعادة هيكلته

ليصبح ثلاث كتائب ثم أربعاً (القرم وتركستان وإيدل-أورال، وأخيراً أذربيجان). وكان من أبرز متطوعي الرشيد؛ الأمير منصور داود، أحد أبناء عمومة فاروق ملك مصر، الذي عزز تجنيده من الطابع الإسلامي الوجودي للفيلق^(١١٤)، وقد كتب الرشيد في أحد تقاريره معجباً بأداء داود قائلاً: إنه قد أثبت أنه «عامل سياسي أساسي»، وأنه حقق «دعاية فعالة» «من خلال تعاونه الوثيق مع الملا الأكبر»^(١١٥). وبحلول ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤٤، كان هناك قرابة ثلاثة آلاف مسلم قد سُجِّلوا في الفيلق التركي الشرقي التابع لوحدات الحماية، ووصل العدد إلى ثمانية آلاف وخمسمئة (٨٥٠٠) في أوائل عام ١٩٤٥^(١١٦). أخفق تشكيل الفيلق بالكامل في النهاية، لكن وحدات الحماية تمكنت من تعبئة عدد من المسلمين أكبر بشكل ملحوظ من ذلك العدد الذي قاتل في الفوج الإسلامي الشرقي الأول التابع لوحدات الحماية، وفي نهاية المطاف، جُنِّدت وحدات الحماية كل مسلم شرقي طالته أذرعها، ففي صيف عام ١٩٤٤ -على سبيل المثال- جُنِّد ثمانمئة جندي سابق من الوحدات التتارية التي أُجِّلِت من القرم إلى رومانيا، في لواء سلاح الجبل التتاري التابع لوحدات الحماية (*Tatarische Waffen-Gebirgs-Brigade der SS*)، وسُذِّحوا فقط بينادق قصيرة المدى في المجر، وذلك قبل ضمِّهم إلى فيلق الرشيد^(١١٧). بل إن مسئولي التجنيد في وحدات الحماية سيفتشون أرجاء مفوضية الرايخ أوستلاند كذلك، بحثاً عن طُعمة إسلامية للمدافع. ففي مارس من عام ١٩٤٤، استشار مكتب وحدات الحماية الرئيسي صالح حاجي ياليتش (*Salih Hadzicali*)، رئيس جمعية فيينا الإسلامية، حول مسلمي فيلنيوس، فأشار عليهم بالتواصل مع المفتي شينكييتش (*Szykiewicz*) حول المسلمين هناك^(١١٨). ولاحقاً في نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٤٤، أرسلت قيادة وحدات الحماية في مدينة دانسيغ (*Danzig*) تقريراً لمكتب الوحدات الرئيسي حول «نقل أعضاء مسلمين في الشرطة إلى وحدات القافن - إس إس»، وبالأخص جنديين مسلمين كانا قد جُنِّدا في أوستلاند^(١١٩). وفي أواخر عام ١٩٤٤، قرر هملر تنظيم بعض المسلمين الشرقيين في فوجين يتبعان الفيلق القوقازي حديث التشكيل التابع لوحدات الحماية (*Kaukasischer Waffenverband der SS*)^(١٢٠). كان الفيلق مقسماً إلى أربعة أفواج تتراوح بين ألفٍ وألفي رجل، وكان

هناك فوجان من هذه الأربعة إسلاميان بالكامل أو يغلب عليهما المسلمون: الفوج القوقازي الشمالي والفوج الأذري (والآخران غير الإسلاميين، هما: الفوجان الأرمني والجورجي). لكن الأذر في الفيلق التركي الشرقي التمسوا عدم دمجهم بالمسيحيين الأرمن والجورجيين في الفيلق الجديد، وأن يظلوا في تشكيل الرشيد الإسلامي الخالص؛ فقبل التماسهم^(١٢١). ومع اقتراب الحرب من نهايتها، أصبحت عملية التجنيد أكثر فوضوية، وانحطت معنويات الجنود. وفي أواخر ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٤، تمرّد بعض رجال الفوج التركستاني، وعلى رأسهم قائدهم غلام عليموف (Ghulam Alimov)، في المنطقة الحدودية بين المجر وسلوفاكيا^(١٢٢)؛ إذ اعتقل عليموف، رفقة عدد من رجاله يتراوح بين أربعمئة وخمسمئة رجل، جميع الضباط الألمان، بل أعدم بعضهم قبل أن يفرّ إلى الغابات وينضم إلى البارتيزان السلوفاك، لكن في يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٥، عاد الكثير من الفارين وظل ما بين مئتي وخمسين إلى ثلاثمئة رجل مع البارتيزان. وفي شهور الحرب الأخيرة، قاتل الفيلق في شمال إيطاليا، وهناك استسلم نهائيًا للجيش الأمريكي.

نظر ضباط المكتب الرئيسي لوحدات الحماية، من البداية، إلى عملية التعبئة الشاملة للمسلمين الشرقيين بوصفها جزءًا من حملة عامة تستهدف تثوير (revolutionize) جميع مسلمي الاتحاد السوفيتي ضد موسكو، وكان إميل هرمان يؤيد هذه السياسة مخلصًا. كان هرمان، الضابط المخضرم في وحدات الحماية، مسئولًا عن التنظيم العسكري والسياسي لقوات وحدات الحماية الإسلامية الشرقية، وذلك قبل فترة قصيرة من تحمّله مسؤولية قيادة الفوج الإسلامي الشرقي الأول. وبعد الحرب أوضح أولتسا أن هرمان أمّل في تعزيز مسيرته المهنية من خلال المسألة الإسلامية، وأنه طمح في الواقع إلى القيام على مكتب للشئون الإسلامية خطّط له مكتب الوحدات الرئيسي^(١٢٣). فمبكّرًا في الرابع عشر من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٣، أشار هرمان في مذكرة عامة حول تأسيس تشكيل وحدات الحماية الشرقية^(١٢٤) إلى محاولة «تحريك الإسلام»، وعلى الرغم من أن المذكرة تطرّقت، بصيغة عمومية، إلى «دفتر المسلمين المتاحين حاليًا بغية توظيفهم في

محاربة القوى المعادية»، إلا أنها تعلّقت أساسًا بمسلمي الاتحاد السوفييتي، وقد كتب هرمان أن حدة كراهية مسلمي الاتحاد السوفييتي للحكم الأجنبي، تفوق مثيلتها لدى العرب، وهي قائمة على تدينهم. إن «عشقهم للحرية» و«تعاليم الإسلام» ولدا لديهم «كبرياء هائلة» يجب على وحدات الحماية أخذه في الاعتبار؛ كيلا تُكرر أخطاء القوات المسلّحة؛ تفاعل برغر مع المذكرة بأحد تعليقاته البسيطة على الهوامش: «نعم، أتفق!»^(١٢٥). وقبلها بخمسة أيام، اقترح ماير-مادر في لقائه بغيرد شولته (Gerd Schulte)، الضابط في مكتب الوحدات الرئيسي والمكلف بمتابعة تأسيس الفرقة الإسلامية، أن تصبح وحدات الحماية نصيرَ الترك الشرقيين. فصَحح له شولته، مشدّدًا على أنه يجب التحدّث عن «نصرة المسلمين أجمع»^(١٢٦)؛ فوعى ماير-مادر الفكرة، وحدّد في تقرير خاص فكرته عن وحدة تنتظم حصرًا عبر خطوط إسلامية، وتلائم المسلمين من جميع أنحاء الاتحاد السوفييتي^(١٢٧). وأشار أيضًا إلى تأثير الفرقة على العالم الإسلامي الأوسع، وناقش توظيفها في إطار السياسة الألمانية العامة تجاه الإسلام؛ فزعم أن «أعداءنا يعلمون تمام العلم أن مصالح الإسلام وألمانيا متفقة»، ووصف المسلمين والألمان بأنهم «حلفاء طبيعيون على أوثق ما يكون». فقد استعمر السوفييت والبريطانيون والفرنسيون العالم الإسلامي كله تقريبًا. ورغم ذلك، عدّ مسلمون كثر أن «الأمل الوحيد للإسلام هو في التحالف مع ألمانيا»، وأن هناك المزيد مما يجب فعله. وإلى جانب البروپاغندا، كان المطلوب وجود إجراءات عملية «تبيّن للرجل العادي أن ألمانيا تُعدّ الإسلام حليفًا وصديقًا مساويًا في المكانة»، وقد كان من أشدّ هذه الإجراءات فاعلية، تشكيل فرقة المسلمين الترك الشرقيين، التي سرعان ما سيكون لها تأثيرها على مسلمي الاتحاد السوفييتي كافة. وفي الرابع من يناير / كانون الثاني من عام ١٩٤٤، التقى ماير-مادر رفقة هاينز بيلّغ الذي كان ما زال ساعتها رئيسًا لأركان الفرقة الجديدة بشولته مرةً أخرى في برلين، ووضعوا الأهداف المستقبلية للفرقة الجديدة. كانت «المهمة قصيرة المدى» هي أن تعمل الفرقة بوصفها «قوة مهمات ضد البلشفية»، وقرّر رجال وحدات الحماية أن «المهمة طويلة المدى» لا تقتصر على «تحرير تركستان»، بل تتسع لتشمل تنشيط المسلمين (Aktivierung der Moslems) في الاتحاد السوفييتي تنشيطًا

أشمل^(١٢٨)، وقد ظل هذا الوهم القائل بأن الإسلام كتلة يمكن «تنشيطها» مسيطراً على ضباط وحدات الحماية الألمانية حتى نهاية الحرب.

طفت هذه الفكرة إلى السطح مرة أخرى في صيف عام ١٩٤٤، عندما أعيدت هيكله خطط تشكيل وحدات الحماية الإسلامية الشرقية، فكتب راينر أولتسا سلسلة من التقارير عن هذا الأمر، تكاد تستند جميعها إلى مذكرته العامة المؤرخة بالربع والعشرين من إبريل / نيسان لعام ١٩٤٤، حول انغماس وحدات الحماية في شؤون المسلمين الشرقيين^(١٢٩). ففي تقرير بتاريخ السابع من يونيو / حزيران من عام ١٩٤٤، ناقش التشكيل الشرقي مستهدفاً تعبئة المسلمين الشرقيين ضد الاتحاد السوفيتي بشكل أوسع^(١٣٠)، ومشدداً على أن المسلمين هم أقوى أقلية غير سلافية وغير مسيحية في الاتحاد السوفيتي، وأن دينهم كان حصناً حصيناً في وجه موسكو، وأن تاريخ انتفاضاتهم أثبت موقفهم المناهض للروس والبلاشفة، وأن «النضال في سبيل حرية الشعب التركي المحمدي» يقدم أساساً مثالياً للتحالف مع ألمانيا، وهو تحالف سيكون موضع ترحيب في أرجاء أوسع في العالم الإسلامي. وتلت ذلك إشارات مشابهة، دفع أولتسا في إحداها بأن «مئات الآلاف من المسلمين الترك» يمكنهم تشكيل «أقوى أقلية مخربة للاتحاد السوفيتي»، وأنه يجب على وحدات الحماية «استغلالهم»^(١٣١). وفي إشارة أخرى، وصف تشكيل وحدات الحماية الإسلامية الشرقية بأنه «منبر لإثارة الحمية السياسية عند الترك الشرقيين في قتالهم ضد روسيا البلشفية»^(١٣٢). وافق برغر^(١٣٣)، وكتب إلى هملر أنه ليست الدوافع السياسية القومية وحدها، بل إن «الرؤية المحمدية للعالم» لدى المسلمين الشرقيين ستستغل كذلك «بوصفها حصناً منيعاً يجابه البلشفية»^(١٣٤). وفي توجيهات أخرى، ذكر برغر أن أمر هملر بتشكيل «الفيلق التركي الشرقي» استهدف تعبئة «القوى المحمدية التركية المناهضة للبلشفية»؛ «تفتيتاً للاتحاد السوفيتي من الداخل»^(١٣٥)، لكن خطط برغر للفيلق المسلم الشرقي وتفتيت الاتحاد السوفيتي اصطدمت بواقع الحرب؛ فمن الناحية العملية، لم تُنشر وحدات الفيلق في الأراضي السوفيتية، ومع ذلك، اقتنع ضباط من مكتب الوحدات الرئيسي بالخطأ. ففي تقرير إلى برغر، غدَّ النقيب أولريش

(Ulrich)، أحد مسؤولي مكتب الوحدات الرئيسي، السعي في سبيل تحقيق «الهدف النهائي المبتغى»، وهو الهدف الذي أوجزه في «تثوير القوى المناهضة للبلشفية في روسيا من خلال الإسلام، بوصفها فتيل تفجير داخل الدولة»؛ «ولذلك فإن كنا نبغى تحقيق ذلك الأثر، من خلال الثلاثين مليون مسلم الموجودين في الاتحاد السوفيتي؛ فلا يمكننا التخلي عن الفيلق التركي الشرقي»^(١٣٦). وسيواصل مكتب الوحدات الرئيسي مساعيه لتنفيذ هذه الخُطط حتى سقوط الرايخ الثالث في عام ١٩٤٥.

وكان هارون الرشيد، القائد الجديد للتشكيل الشرقي المسلم، مؤيِّداً بشدّة للتعبئة الإسلامية في شهور الحرب الأخيرة، ووصف الفيلق، كما فعل أولتسا وبرغر، بأنه «قاعدة للحمية الدينية» بين المسلمين في الاتحاد السوفيتي^(١٣٧)، وقد «ضمن» لأولتسا قوة عسكرية محمّدية (*mohamedanische Waffenkraft*) مخصصة، ومهيأة للقتال، وقيمة عسكرياً^(١٣٨)، وشدّد الرشيد على أهمية استخدام وحدات إسلامية خالصة؛ ملتصاً بذلك «تأثيراً دينياً إسلامياً» أعمق^(١٣٩)؛ ولضمان ذلك، اقترح في يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٤، نشر الفيلق الجديد وتدريبه في البوسنة والهرسك، بحيث ينضمّ إلى وحدات الحماية الإسلامية الموجودة هناك بالفعل^(١٤٠). وشدّد على أنه يمكن توجيه «أهلنا» في البلقان إلى المساجد وتعريضهم لتأثير علماء البوسنة، وتجاوز الرشيد فاقترح أنه في حال أن الألمان لم يغزوا الاتحاد السوفيتي أبداً، فمن الجائز تسكين المسلمين الشرقيين بين «محمّديي البلقان الداعمين للألمان بقوة».

لكن جهود وحدات الحماية في تعبئة المسلمين كانت محلّ معارضة متصاعدة من جانب القوات المسلّحة ووزارة الشرق؛ إذ كانت القوات المسلّحة تخشى تفشّخ فيالقها الإسلامية. وكان هارون الرشيد بالفعل قد اقترح داخلياً نقل «التشكيلات المحمّدية كافة» إلى وحدات الحماية^(١٤١). لكن المعارضة الأقوى لسياسة وحدات الحماية في التعبئة الإسلامية للمسلمين الشرقيين تمثّلت في معارضة منده ومسؤولي وزارة الشرق؛ فعندما شرعت وحدات الحماية في تنظيم وحداتها الإسلامية الشرقية الأولى في أواخر عام ١٩٤٣، خشي فيلي كاجوم (Veli Kajum)، المنفي التركي المحتمّي بمنده، من فقدان نفوذه، واحتجّ بأن «وحدات الحماية تسعى وراء أهداف

«إسلامية وحدوية»^(١٤٢)، ومن فورها واجهت وحدات الحماية كاجوم^(١٤٣). وفي فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤، دخل منده على الخط وكتب تقريرًا مطوّلًا لبرغر، الذي كان ساعته رئيسًا للمكتب السياسي في وزارة الشرق، حول سياسة وحدات الحماية الجديدة^(١٤٤)، واعترف منده بالدور المركزي الذي يلعبه الإسلام في توزيع الوحدات الإسلامية في البلقان، فقال: «إن فرقة وحدات الحماية الإسلامية الغربية المكوّنة من البوشناق يمكنها النجاح تحت مظلة فكرة الإسلام الوحدوية، وذلك لأن البوشناق الذين يتحدثون الكرواتية لا يميّزون أنفسهم عما حولهم من بيئة كرواتية وصربية متجانسة لغويًا إلا من خلال الإسلام والأعراف الخاصة الناشئة عنه؛ ولذلك، يجسّد الإسلام عندهم مناط تميّزهم وربطتهم بالعالم الإسلامي الأوسع»^(١٤٥). لكنه احتجّ بقوة على توسعة نطاق هذه السياسة إلى الشرق فقال: «إن الوضع مختلف تمامًا لدى محمّديي الاتحاد السوفييتي؛ فالقوات المسلّحة كانت قد قسّمت المسلمين إلى أربعة فيالق وفقًا لقومياتهم. ونبّه منده إلى أن «توحيد محمّديي الاتحاد السوفييتي في فرقة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية يتطلب تغييرًا في التعامل السياسي الدعائي الحالي»؛ فتأسّيس السياسة الموجهة إلى المسلمين الشرقيين استنادًا إلى «القوة التوحيدية للإسلام» سيؤدي حتمًا إلى حركة جامعة طورانية لا يمكن السيطرة عليها، وزعم، بشكل غير متسق إلى حدّ ما، أن الإسلام لم يكن له دورٌ حاسم يضطلع به في الشرق على أية حال؛ فخمسة في المئة فقط من المسلمين الشرقيين هم الذين ما زالوا متمسكين بالإسلام، ومعهم عشرون في المئة آخرون لعلهم قد يستجيبون لحملة دينية، وشدّد منده على أن «المسألة القومية» هي التي تلعب «الدور الحاسم»، وكذلك، حذّر من أن «التشديد القوي على الإسلام بوصفه مناطًا للوحدة» قد يجعل الشعوب غير الإسلامية الأقل حجمًا في الأقاليم الشرقية، كالجورجيين والأرمن، عُرضة للشعور بـ «التهميش»؛ مما قد يؤدي بهم إلى التحول إلى موسكو. لكن منده اعترف بأن سياسة وحدات الحماية يمكن أن تكون لها «آثارٌ إيجابية على تركيا، وربما على العالم المحمّدي أجمع»، واقترح حلًا وسطًا يقضي بأنه يجب على تشكيلات المتطوعين أن تظل قائمةً على أسس عرقية، مع «استكمال هذه السياسة بالتأكيد القاطع على المبادئ العامة

للإسلام، ومن خلال دعم الرابطة الأخوية بين العناصر الأوسع الناطقة بالتركية كافة»^(١٤٦)، وقد تجاهلت وحدات الحماية كل ذلك، وبعدها بأشهر، توجه منده في صيف عام ١٩٤٤ إلى برغر مرة أخرى مكرراً هواجسه، لكن دون فائدة^(١٤٧). وأخيراً، اجتمع ممثلون عن مكتب الوحدات الرئيسي، من بينهم أولتسا وأولريش، للتشاور مع منده^(١٤٨)، وتذمّر منده مرة أخرى من السياسات الإسلامية لوحدات الحماية، لكن موقف الوحدات ظلّ على صلابته. ولم يكن موقف منده معارضاً فحسب لمكتب الوحدات الرئيسي، بل أيضاً لزميله يوهانس بينسنغ الذي كان داعماً لخطّ وحدات الحماية. وقد تحولت السجلات الأكاديمية في فترة ما بين الحربين حول تأثير الإسلام في الاتحاد السوفييتي إلى نزاع حول صنع السياسات.

كان لسياسة وحدات الحماية تجاه مسلمي الأقاليم الشرقية بُعد أوسع؛ ففي شهور الحرب الأخيرة، تحولت التعبئة الإسلامية في الشرق إلى جزء من حملة إسلامية شاملة أطلقتها الوحدات. وكان «تعبئة الإسلام» عنوان مذكرة كتبها الطّموح إميل هرمان في أواخر فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤^(١٤٩)، وكان اقتراح هرمان هو عملية تستهدف ضمان تحريك العالم الإسلامي أجمع (*dass der gesamte Islam in Bewegung gerät*)، فخطّ مبادئ مشروع تعبئة إسلامي ضخم يستهدف جميع البلدان التي تصل إليها وحدات الحماية:

«ما أقترحه هو أن يطلب القائد الأعلى للوحدات [هملر] من الفوهرر إصدار قرار باستدعاء جميع المحمّدين القادرين على القتال في نطاق ما يمكن الوصول إليه في أوروبا للاجتماع في نقطة انطلاق، ويجب أن يضم ذلك العمال المدنيين المحمّدين وعمال منظمة فريتز توت (Organization Todt) وأسرى الحرب وخلافه، ويجب أن يُجمع محمّدو إسبانيا وفرنسا وإيطاليا واليونان وبلغاريا وألبانيا وكرواتيا بالتعاون مع وزارة الخارجية والحكومات الأجنبية... ويجب أن تُسبق حملة التنسيق هذه بدعوة من المفتي الأكبر عبر الإذاعة والبروفاغندا في الصحف والمنشورات. وستعمل فرقة سلاح الجبل البوسنوية الثالثة عشرة والفرق الإسلامية الشرقية والألبانية المنتشرة حالياً بوصفها أداة دعائية مهمّة... وفيما يتعلّق بتتر القرم، فمما

يُقترح أن يُجمع الملالي (من أوديسا أو القرم نفسها) ليتحدث إليهم المفتي الأكبر شخصيًا. ويمكن التفكير في وضع محمّدي إسبانيا وفرنسا وإيطاليا واليونان في الفيلق العربي. أما في رومانيا، فهناك عدد قليل من المحمّدين، ومن غير الواقعي التفكير في تشكيل منفصل. وفيما يتعلّق بمحمّدي بلغاريا، فيمكن تشكيل فيلق من المسلمين الهوماك (Pomak) [البلغار]، فهناك حوالي أربعمئة وخمسين ألف مسلم يعيشون في بلغاريا ويتعرضون لقمع الحكومة البلغارية. وفي أثناء نشر التشكيلات المحمّدية الجديدة، ينبغي أن يؤخذ في الاعتبار أن تُمنح مناصب الضباط لمحمّدين أو ألمان^(١٥٠).

وعلى الرغم من أن الخُطة لم تتبلور أبدًا، اجتهدت وحدات الحماية، في السنة الأخيرة من الحرب، في محاولات عديدة (أخفق أكثرها) في تعبئة، أو بعبارة برغر وضباط الوحدات الآخرين «تنشيط» المسلمين حيثما أمكن، لا من الاتحاد السوفيتي والبلطيق فحسب، بل من إفريقيا وجنوب آسيا والشرق الأوسط؛ ففي خريف عام ١٩٤٣، طلب هملر من برغر تقييم مسألة ضم المسلمين الهنود إلى فرقة الخنجر؛ فأجابه برغر بأن «استقراءه المعمّق» أظهر أنه لا يمكن دمجهم في الوحدة البوسنوية؛ لأن المسلمين الهنود يُعدّون أنفسهم هنودًا أولاً قبل أن يكونوا مسلمين^(١٥١). ونصح كذلك بعدم توظيف أي تشكيل إسلامي هندي (*Indischer Moslemverband*) على الجبهة الشرقية؛ خوفًا من فرار الجنود إلى الهند^(١٥٢)، ولكن لم تُنفذ الخُطة قط. وسرعان ما اقترح برغر فكرة أخرى؛ ففي ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٣، وبعد استشارة المفتي، اقترح برغر على هملر تجنيد مسلمين من شرق إفريقيا كانوا قيد السجن في فرنسا: «سيرغب هؤلاء المحمّديون في قتال الإنكليز والأمريكان في إيطاليا»^(١٥٣)، وعبر برغر عن رغبته في مناقشة الأمر مع أوتو أبيتس (Otto Abetz)، السفير الألماني في باريس، وهو ما لم يحدث قط أيضًا. وفي المطلق، أخفق تجنيد وحدات الحماية للعرب إلى حدّ كبير، كما كانت الحال في القوات المسلّحة؛ ففي فرنسا، وتحت إشراف مكتب أمن وحدات الحماية، تأسّس في أوائل عام ١٩٤٤ لواء شمال إفريقيا (*Brigade Nord-Africaine*) المكوّن من مئة وثمانين جزائريًا يعملون تحت إمرة ضابط الغيستاپو الباريسي الشهير هنري لافون

(Henri Lafont)، والقومي الجزائري محمّد المهدي المعروف بـ «إس إس محمّد»^(١٥٤). قاتلت الوحدة المقاومة الفرنسية وسط فرنسا، لكنها تفككت في غضون أشهر بعد أن ساء الوضع العسكري هناك. وأثبتت خطة تشكيل جيش عربي إسلامي (*Arabisch-Islamische Armee*) لوحدات الحماية، كما اقترح الحسيني في صيف عام ١٩٤٤، عدم واقعيتها بالكلية^(١٥٥)؛ إذ أفادت وحدات الحماية بأن المتاح لتشكيل الجيش من العرب كانوا ثلاثمئة عربي فقط، على الرغم من أن برغر ظل على قناعة بأن المزيد من المتطوعين العرب قد يُستقدمون في المستقبل^(١٥٦)، لكن لم تبلور هذه الفكرة قط أيضًا، وكذلك ثبت تعذر تنفيذ الخطط المتعلقة بتشكيل أفواج مشاة عربية أصغر^(١٥٧).

ولمّا كانت وحدات الحماية تحاول يائسةً تجنيد كل مسلم تصل إليه يدها، فنّشت معسكرات الاعتقال بحثًا عن مجنّدين محتملين^(١٥٨)؛ إذ أمر هملر برغر، في ربيع عام ١٩٤٤، بالتواصل مع أوسفالد پوهل (Oswald Pohl)، مدير المكتب الاقتصادي والإداري الرئيسي لوحدات الحماية (*SS- Wirtschafts- und Verwaltungshauptamt*)، والمسئول عن الهيئة العامة لمعسكرات الاعتقال؛ ليشاوره في مسألة تجنيد المعتقلين المسلمين لحساب وحدات الحماية^(١٥٩). بل إن ردولف برانت، مساعد هملر الإداري الشخصي، أرسل إلى برغر قائمة مفصلة بالمعتقلين من المسلمين في معسكرات الاعتقال، كان موظفو پوهل قد جمعوها (الشكل ٦-١)^(١٦٠). سردت القائمة المعنونة بـ: «بيان بالمعتقلين المسلمين» (*Aufstellung über die Häftlinge islamitischen Glaubens*)؛ جميع المعتقلين المسلمين ذكورًا وإناثًا في معسكرات أوشفيتس (Auschwitz) (I-III)، وبوخنفالد (Buchenwald)، وداخاو (Dachau)، وفلوسنبيرغ (Flossenbürg)، وغروس-روزن (Groß-Rosen)، وماوئهاوزن (Mauthausen)، وناتزفايلر (Natzweiler)، ونوينغامه (Neuengamme)، وريشينسبروك (Ravensbrück)، وزاكسينهاوزن (Sachsenhausen)، وستوتنهوف (Stutthof)، وبيرغن - بيلزن (Bergen-Belsen). كان إجمالي المسجّل ألفًا ومئة وثلاثين (١١٣٠) مسلمًا، بالإضافة إلى تسع عشرة (١٩) مسلمة.

AufstellungÜber die Häftlinge islamitischen Glaubens.

(Männer:)

	Afrikaner (frs.Hol.)	Albaner	Balgaren	Franzosen	Griechen	Holländer	Italiener	Kroaten	Polen	Russen	Serben (Jugoslawen)	Tartaren	Türken	Ukrainer	Staatenlose	Kosaken:
Auschwitz I										1						1
Auschwitz II		3					1	7	1	26	2					40
Auschwitz III										4	1					5
Buchenwald		5	1	30		1		55	1	182	4					279
Dachau	2	42			1					23	7					75
Flossenbürg				9						20						29
Fluss-Rosen		3						8	1	73						87
Mauthausen		9		19				5		73	19		2			127
Natzweiler		3		2				4	1	21	4					35
Neuengamme		15	1	1				138		33	11					199
Ravensbrück								3		13	3	1				20
Sachsenhausen		37	1	11		1	1	29		24	16		1	1		222
Stutthof										11						11
Bergen-Belsen																
Insgesamt:	2	117	3	72	1	2	2	349	4	506	67	1	3	1	1	1150

(Frauen:)

Auschwitz	2	7														9
Ravensbrück	9													1		10
Insgesamt:	11	7												1		19

(الشكل ٦-١): قائمة المعتقلين المسلمين في معسكرات الاعتقال، جمعها المكتب الاقتصادي والإداري الرئيسي لوحدة الحماية في عام ١٩٤٤ (BAB).

وكان أكثرهم من شرق أوروبا وجنوب شرقها، ويُفترض أنهم كانوا معتقلين سياسيين. لكن القائمة ظلت غير مكتملة؛ إذ لم تكن بعض الجماعات مضمنة فيها، وكان من أبرز هذه الجماعات المعتقلون المسلمون من البلدان العربية^(١٦١). كان ردُّ فعل مكتب الوحدات الرئيسي فوراً، ودفع عجلة عملية بيروقراطية استمرت لسته أشهر شارك فيها مكتب أمن الرايخ الرئيسي التابع لوحدات الحماية، والمكتب الاقتصادي والإداري الرئيسي في وحدات الحماية، وفريق عمل هملر. وأخيراً، كتب أولتسا، في تقرير إلى برغر بتاريخ السادس عشر من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤٤، أن مكتب أمن الرايخ الرئيسي لم يقرر بعد، رغم المطالبات المستمرة، ما إذا كان بعض المسلمين المحتجزين في معسكرات الاعتقال يصلحون للتجنيد^(١٦٢)، وقد أعلم برغر هملر بهذه المشكلات واقترح تأجيل العملية^(١٦٣)، وكتب قائلاً: إن جزءاً من مسلمي البوسنة الذين أُطلق سراحهم فوراً بناءً على طلب حكومة الأوستاشا، ومن تبقى من المسلمين، الذين اعتُقلوا على خلفية «تعديات متنوعة» لن يكونوا جنوداً صالحين بالتأكيد؛ فلم يَسعَ هملر وراء الأمر مرةً أخرى.

وفي المجمل، تكشف لنا نظرةً أقرب إلى التشكيلات غير الألمانية في القوات المسلحة ووحدات الحماية أن المسلمين لعبوا دوراً مهماً في كليهما؛ ففي حين كانت القوات المسلحة أول من بدأ تجنيد المسلمين وحشدت عدداً أكبر مما حشد هملر، أصبحت وحدات الحماية -قرب نهاية الحرب- الطرف ذا اليد العليا في التعبئة العسكرية للمسلمين. وكانت سلطات القوات المسلحة ووحدات الحماية كلاهما تراعيان في تشكيلهما للوحدات الإسلامية الهوية الدينية للجنود. وعندما كان كبار المسؤولين الألمان، وبالأخص هتلر وهملر وبرغر، يتحدثون أو يكتبون عن هذه التشكيلات، فإنهم كانوا يعاودون استعمال تصنيفات دينية أكثر من تلك القومية أو العرقية. وقد شُرع في تجنيد المسلمين، كغيره من حالات تعبئة غير الألمان في القوات المسلحة ووحدات الحماية، في سبيل تعويض نقص القوة البشرية في الأساس. لكن في حالة المسلمين، لعبت اعتبارات الپروپاغندا الحربية العامة، والأفكار المتعلقة بجدارة المسلمين بالثقة، وخصائصهم القتالية، دوراً استثنائياً؛

ولذلك، جُنِّدت القوات المسلَّحة ووحدات الحماية عددًا هائلًا من المسلمين،
وقرَّرت أن توفر لهم رعاية دينية خاصة، بالإضافة إلى البروباغندا، كما ستبين
الفصول التالية.

الفصل السابع الإسلام والسياسة في الوحدات



في الوقت الذي كانت القوات الإسلامية في صفوف الثيرماخت والقافن إس إس تقاتل فيه على جميع الجبهات، ألقى هملر خطبة في الثامن والعشرين من يناير/ كانون الثاني لعام ١٩٤٤، في مؤتمر للعاملين بمكتب السياسة العرقية بالحزب النازي (NSDAP)، بحضور غوبلز^(١)، وفي خضمّ مفاخرته بالمجنّدين الأوروبيين في صفوف وحدات الحماية، انتقل فجأة إلى الحديث عن فرقته البوسنية، قائلاً: «وهنا، في هذه الفرقة الإسلامية البوسنية، نشرت وحدات الحماية لأول مرة فرقة دينية الطابع بالكُليّة». لا ريب أن منظري الحزب اللادينيين حبسوا أنفاسهم، ومن الواضح أن هملر كان يعي ذلك تمامًا، فأكد قائلاً: «نعم؛ كما فهتم: دينية بالكامل، مسلمة بالكامل»، فكلّ كتيبة لها إمامها. وقد أُعيد «بعد موافقة الفوهرر» الاعتراف بالحقوق الهابسبورغية القديمة؛ إذ «سيحصل المسلمون المتدينون على الغذاء وفقًا لشرائعهم الدينية، وسيمنحون الحرية المطلقة لممارسة شعائرهم وعاداتهم وأعرافهم الدينية». ثم كشف أخيرًا، بعد أن أثنى على الطابع الديني للفرقة، عن رأيه الشخصي في هذه الامتيازات الدينية الممنوحة للمجنّدين المسلمين: «يجب أن أقول إنني لا آخذ على الإسلام شيئًا، فهو يهذب رجال هذه الفرقة نيابةً عني، ويعدهم بالجنة إن هم قاتلوا وقتلوا في المعركة. ياله من دين عملي وجلاب للجنود!»؛ فتلقّى المؤتمر خطابه بتصفيق حادّ ومتواصل.

لكن خلف الأبواب المغلقة، وبين رفاق حزبه، بدا رأي هملر في الإسلام أكثر براغماتية وأقل مثالية مما قد نستشف من سماع خطابه الموجّه إلى المتطوعين

المسلمين في سيليزيا؛ فقد كشف ذلك الخطاب عن أن التفكير الهادئ، لا الحماسة الأيديولوجية، هو ما شكّل أفكاره المتعلقة بالجنود المسلمين، وبدا من الخطاب أيضًا أن هملمر كان يعي أهمية الإسلام عندما نشر الفرقة الإسلامية، وأنه كان على قناعة بأن الدين الإسلامي يعزّز الالتزام العسكري والروح المعنوية القتالية.

كانت هذه الرؤية شائعة على نطاق واسع في وحدات الحماية والقوات المسلّحة. وبمجرد تأسيس الوحدات الإسلامية، كان من المهم الإبقاء على معنويات الجنود مرتفعة، وكان يُعتقد أن المشاعر الإسلامية ستوطّد الالتزام العسكري والإرادة القتالية. لقد رأى المسؤولون الألمان أن الإسلام عدائيّ الطابع، وكانوا على قناعة بأنه سيحفّز الجنود على القتال. وكان يُعتقد أن الإسلام يمكنه إسباغ رداء العدالة والشرعية على الحرب من منظور المسلمين؛ ففي «حرب مقدسة»، لا يكون القتل محرّمًا، وتغدو التضحية في المعركة شرفًا. وكذلك، جعل التصور القائل بوجود تناقض أصيل بين الإسلام والبلشفية، بالإضافة إلى فكرة العداء بين الإسلام واليهودية من بعض النواحي؛ كل ذلك جعل من الإسلام ركيزة مثالية للوحدات الإسلامية، وفي النهاية، بدا الإسلام، وبدقة أكثر: الشعائر والشرائع والسُّلطات الإسلامية، أداة ممكنة لتعزيز الالتزام والانضباط في الوحدات، وأنه يقدّم أيضًا رابطة قوية يمكن استغلالها في تعزيز التماسك الجماعي لهذه التشكيلات، فروح الانتماء في الوحدات الألمانية المسلمة يمكن إقامتها على روابط الجماعةين: العسكرية والدينية.

ولذلك، لم تقتصر القوات المسلّحة ووحدات الحماية على مجرد السماح بالممارسات الدينية في الوحدات الإسلامية، بل دعمتها ووظفتها توظيفًا نشطًا؛ ففي المراحل الأولى من عملية التجنيد، حاول المسؤولون الألمان استعمال المحاجبات الدينية في الترويج للحرب على ما زعم أنهم أعداء مشتركون، وبعد نشر الوحدات، دُفعت هذه السياسة إلى الأمام أكثر؛ فمُنح المسلمون امتيازات دينية متنوعة، تتعلّق بممارسات الطعام والشراب والمناسبات الدينية والدفن. وغالبًا ما تجاوزت إجراءات السياسة الألمانية في الواقع احتياجات المتطوعين المسلمين

الأساسية وتوقعاتهم؛ إذ اندمجت، في داخل الوحدات، الهياكل والممارسات العسكرية الأوروبية، كالتدريبات والتكتيكات وهيراركيات القيادة، مع الأعراف والعادات الدينية للمسلمين، وكانت هذه الظاهرة مألوفة في تاريخ الجيوش الاستعمارية الأوروبية، لا سيما مع أفواج السباهي في الهند البريطانية^(٢). وفي المجمل، كان يُعتقد أن الكفاءة العسكرية تنبثق عن الطريقة التي يرتبط بها التنظيم العسكري بدين الجنود.

من المقطوع به أن الدين كان مسألة لها أهميتها في غالب الجيوش على مرّ القرون^(٣)؛ فالطعام والإيمان مثلاً أشدّ مخاوف الجنود وهم يصارعون في سبيل البقاء على الجبهات الأمامية، وغالبًا ما كان القادة العسكريون يُعدّون الرعاية الدينية أمرًا محوريًا لتعزيز الانضباط والروح القتالية. لكن مسألة موقع الدين من جيوش هتلر كانت مثار نزاع^(٤)، فبينما رفدت القيادة العسكرية الجيش بما يقرب من ألف قسّ ميداني، كاثوليكي وپروتستانتي، ودعمت توفير العناية الرعوية، حاولت أطراف أخرى في النظام، كان من أبرزها منظمات الحزب القوية، كبح جماح التأثير المسيحي في الوحدات. وقد اتبعت برلين في العموم سياسة عدم التدخل في الشؤون الدينية داخل التشكيلات غير الألمانية في القوات المسلّحة ووحدات الحماية؛ ذلك أن حرية الممارسة الدينية والدعوة لها كانت متاحة لجميع الملل. لكن جهود الألمان المكثفة لاحتواء الإسلام وتشجيعه في الوحدات كان أمرًا استثنائيًا للغاية، مقارنة بالسياسات المتبنّاة تجاه الجماعات الدينية الأخرى، وفي حين حُظر توظيف قساوسة الجيش المسيحيين في قوات الفيرماخت الشرقية، على الأقل في البداية، وفّر الألمان أئمة عسكريين لوحدهم المسلمة منذ البداية^(٥)، وفي الوقت الذي كان فيه القساوسة المسيحيون واللاما البوذيون يُوظّفون في وحدات المتطوعين في القوات المسلّحة ووحدات الحماية، كانت المخصّصات المتعلقة بالممارسات الدينية الإسلامية في الوحدات ذات نطاق أوسع بدرجة كبيرة. وفي الواقع، كانت أعداد الأئمة الميدانيين الموظّفين في القوات المسلمة تتجاوز، نسبةً وتناسبًا، أعداد قساوسة الجيش الذين وظّفهم الرايخ الثالث في الوحدات الألمانية وغير الألمانية.

وقد اضطلع الدين بدور أهم في التشكيلات الإسلامية. وكان انعدام الثقة في المسيحية عمومًا، وفي الكنيسة الأرثوذكسية خصوصًا، أحد أسباب ذلك. كما أن المتطوعين المسيحيين في الفيالق، وبالأخص الجورجيون والأرمن، أبدوا نزعة أضعف بشكل ملحوظ نحو التدين، مقارنة بنظرائهم المسلمين من البوشناق والتركستان والأذر والقوقازيين الشماليين وتتر القرم. وكان قرار دعم الدين في الوحدات المسلمة قد اتخذ بناءً على فرضية مفادها أن الإسلام - خاصة - يلائم تعبئة الجنود وضبطهم وتحفيزهم، وكذلك، بدا أن احتواء الإسلام داخل الوحدات مسألة على قدر من الأهمية؛ نظرًا لما تزعمه ألمانيا النازية من صداقة للعالم الإسلامي.

الدين والتجنيد

لعب الإسلام دورًا مركزيًا في تجنيد المتطوعين المسلمين منذ البداية؛ إذ وظفت السلطات الألمانية شخصيات دينية، من علماء الشرق والبلقان والشخصيات والزعامات المسلمة التي أتت إلى برلين لمناشدة أسرى الحرب والمدنيين المسلمين الانضمام إلى صفوف الجيش الألماني، وقد تطوّعت بعض الشخصيات الدينية باستعمال شبكاتها وصلاتها للإسهام في جهود التجنيد الألمانية، واستخدام لهجة دينية في شرح دعوات التجنيد الألمانية، بغية إسباغ الشرعية الدينية والأخلاقية على العملية.

وكان تشكيل الجيش الحادي عشر بقيادة مانشتاين لفصائل مقاتلة في شبه جزيرة القرم، من بين الأمثلة المبكرة لتوظيف العلماء من أهل البلاد في خدمة جهود التجنيد الألمانية؛ ففي الثالث من يناير / كانون الثاني عام ١٩٤٢، مثل اجتماع اللجنة الإسلامية في سيمفروبول مؤثرًا على الشروع في تجنيد تتر القرم^(١). كان ضباط فرقة قوات المهمات (د) من بين الحضور الألمان، وكان من بينهم أولندورف ممثلًا عن القيادة الألمانية. حمل الحدث طابعًا دينيًا قويًا؛ إذ احتوى على عناصر مشهد ديني، ومنح الإمام المحلي دورًا بارزًا. وبعد عرض المخطط العام للمعركة ضد البلشفية، خاطب أحد ملالي سيمفروبول البارزين إخوانه من التتر، موضحًا لهم أن دينهم وإيمانهم يفرضان عليهم المشاركة في هذه المعركة المقدسة في صفّ

الألمان، وأن القضاء على الحكم السوفيتي سيعيد لهم حريتهم الدينية، وأضاف رئيس الجلسة: «إنه مما يشرفنا أن نتاح لنا فرصة القتال تحت لواء الفوهرر أدولف هتلر، أعظم رجالات الشعب الألماني». شكر أولندورف التتر راضياً، وأكد لهم أنه تحدث مع رجاله الذين أدركوا ضرورة النضال المشترك ضد الملاحدة، وأمام ناظرَي أولندورف ورفقته، استهل المسلمون معركتهم بالدعاء، فانتفض التتر المجتمعون بحزم لترديد عبارات الملا الذي ابتهل إلى الله راجياً «تحقيق انتصار سريع، وإنجاز الهدف المشترك، ومنح الفوهرر أدولف هتلر العمر المديد»^(٧)، ثم انتهى الاجتماع بعد الدعاء مرةً للشعب والجيش الألمانين، ومرةً للجنود الألمان الذي سقطوا في المعارك، وبعدها بأسبوع، وسّعت لجنة سيمفروبول أهدافها، مضيفة أن «لجنة القرم ترى أن مشاركة الجيش الألماني في تحرير مسلمي الاتحاد السوفيتي هو واجبها المقدس»^(٨).

وقد أقيمت مراسم شبيهة في مناطق إسلامية أخرى كانت القوات المسلحة ووحدات الحماية تُجنّدان المتطوعين فيها. وكان أشمل توظيف للعلماء هو ما وقع في البوسنة والهرسك؛ فقد أجازت وحدات الحماية بالفعل كيانات دينية محلية لتسجيل المتطوعين المسلمين، ودعا إعلان التجنيد الرسمي لفرقة الخنجر المسلمين لتسجيل أسمائهم في مراكزهم الدينية المحلية، مهمّشاً بذلك سلطات الأوستاشا تماماً^(٩)، وفي جميع أنحاء المنطقة، أصبح الزعماء والأئمة الدينيون متعهّدي تجنيد مخلصين^(١٠)، وكان محمّد پانچا من أهم الشخصيات التي اضطلعت بدور كهذا^(١١)، فقد وصفه حسن بايراكتاريقيتش (Hasan Bajraktarević)، أحد الأئمة الميدانيين في فرقة الخنجر، بأنه «المبادر الحقيقي والدعائي ومتعهّد التجنيد والمقاتل الأكبر في سبيل تشكيل هذه الفرقة واستكمالها»^(١٢)، ووفقاً للإمام بايراكتاريقيتش، كان پانچا هو من أقنع «القيادة الدينية الإسلامية» بدعم نشر فرقة هملر، ثم أطلقوا هم «الهروباغندا الأقوى» ووفّروا أئمة للتجنيد، وفي النهاية، كان نجاح التجنيد يُعزى لهذه المؤسسات الدينية بدرجة كبيرة، ولپانچا في المقام الأول، وقد أوضح بايراكتاريقيتش أن «الجميع يعلم» أن كل ما يوصي به پانچا «إسلامي ووطني بحق»،

وفي بعض المدن، توجَّب على المجنَّدين، قبل الدلوف إلى مكتب التسجيل في الفرقة، أن يعاينهم بانچا، الذي كان يُعدُّهم ذهنيًا لهذه المهمة^(١٣). ومن غير المستغرب أن نجد برغر، الذي ما كلَّ ولا ملَّ من التشديد على أهمية الإسلام، مناصرًا عتيذًا لمشاركة وجهاء المسلمين في عملية التجنيد؛ إذ شرح لكرستن أن «تجنيد المتطوعين يتم -حصرًا- بواسطة رجال الدين المسلمين الذين هم أقرب للواقع من نظرائهم المسيحيين»^(١٤)، وبالفعل، كان برغر حريصًا على وضع عملية التجنيد بالكلية بين يدي الأئمة^(١٥). وبعدها، وظَّف ساوبرتسفيغ أيضًا أئمة فرقته العسكريين في أنشطة التجنيد؛ ففي نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، أرسل ساوبرتسفيغ الإمام بايراكتاريقيتش، رفقة إمامين آخرين من فرقة الخنجر، إلى البوسنة والهرسك لتجنيد المتطوعين^(١٦)، وتحدث الأئمة عن جهود التعبئة قائلين: إنه «منذ اليوم الأول» كان هناك «تواصل دائم» مع «القيادة الدينية الإسلامية المحلية»^(١٧). وأوجز أحد تقارير وحدات الحماية الأمر بقوله: إن «رجال الدين المسلمين» أسهموا «إسهامًا كبيرًا» في تشكيل الفرقة^(١٨). وقد حاولت قيادة وحدات الحماية في البلقان دعم المسؤولين عن التجنيد فيها بملصقات تجنيد دينية تحمل راية النبي ﷺ [الخضراء]^(١٩).

أما في الشرق، فقد انهمك يعقوب شينكييتش، مفتي أوستلاند الجديد، في تجنيد الأسرى المسلمين وتأدية المتطوعين الجُدد للقسم في مراسم دينية^(٢٠)؛ فشدد في خطبته أمام المجنَّدين الجُدد في البلطيق، في أوائل عام ١٩٤٤، على الشعار القائل بأن «المسلمين لا يجوز لهم أبدًا، لأسباب سياسية ودينية، التحالف مع البلشفية التي هي أيديولوجيا الإلحاد».

وكذلك كان المتعاونون المسلمون العاملون في العاصمة الألمانية يرتحلون بانتظام لدعم تعبئة المسلمين في الميدان؛ ففي أوائل عام ١٩٤٢، كلَّفت القيادة العليا للقوات المسلَّحة عالم چان إدريس بمتابعة تسجيل بضع آلاف من الأسرى المسلمين وأدائهم القسم في معسكر داخل إقليم الحكومة العامة^(٢١)؛ ونظرًا لسابق عمله مع أسرى الحرب المسلمين لدى ألمانيا في الحرب العالمية الأولى، بدا أنه

مناسبٌ تمامًا لهذه المهمة. ذهب إدريس إلى المعسكر على الفور، وهناك وزع سبائير مع كتب ومنشورات إسلامية، لكن زيارته أثارت بعض القلق لدى قيادة الجيش ووزارة الشرق^(٢٢)؛ إذ خطب إدريس، من موقعه بصفته شخصية إسلامية دينية، وفقًا للأوامر الصادرة إليه، في المجندين المسلمين حول أمور دينية وسياسية. لكنه، دون أن تُجيز له برلين ذلك، أظهر الشناء على سياسة تركيا التي أكد على أنها أبدت اهتمامًا كبيرًا بوضع أسرى الحرب المسلمين في ألمانيا؛ وسرعان ما استدعي إلى برلين مباشرة.

وفي البلقان، وظّف هملمر وبرغر مفتي القدس في الدعوة للتطوع في فرقة الخنجر، وفي الواقع، لم يكن الهدف الوحيد من جولة المفتي في ربيع عام ١٩٤٣^(١) مجرد استعادة ثقة المدنيين المسلمين، بل الدعاية أيضًا للفرقة الجديدة، وإسباغ طابع ديني على عملية التجنيد الخاصة بوحدات الحماية في البلقان، ويبدو أن جهود جولة الحسيني للدعوة للتجنيد العسكري قد آتت أكلها؛ وحين غادر البلقان، كان آلاف المسلمين قد تطوعوا بالفعل، وبكثرة أبهجت ضباط وحدات الحماية؛ ومع ذلك، لم تبلور قط خطط برغر لإرسال المفتي في جولة على الجبهة الشرقية؛ بغية «تنشيط» المسلمين هناك على حدّ تعبيره^(٢٣). وفي الواقع، لم يضطلع الحسيني بأي دور في جهود تجنيد وحدات الحماية في الشرق. ويبدو أن المرة الوحيدة التي استعمل فيها هناك عندما أرسلت إليه وحدات الحماية في الرابع عشر من ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٣ ماير-مادر، رفقة وفد من المجندين المسلمين من فيلق وحدات الحماية الإسلامية الشرقية. وقد فاخر المفتي بأن الجنود أكدوا له أنهم «سيقاتلون كتفًا بكتف رفاقهم الألمان في سبيل القضية المشتركة وحتى النصر النهائي»، وذلك بعد أن أخبرهم عن «حُسن معاملة المسلمين» في وحدات الحماية البوسنوية، و«تعاطف القيادة الألمانية مع المسلمين وحرية بلادهم، وتفهمهم للقضية الإسلامية»^(٢٤). وأفاد إميل هرمان أن الاجتماع نجح نجاحًا عظيمًا في قوله: «لم يدرك الضباط التركمان أهمية تنشيط الإسلام بكلّيته إلا بعد عبارات فضيلته»^(٢٥).

(١) انظر الفصل الخامس، ص ٢٤١ وما يليها. (المترجم)

ونقل برغر إلى هملر أن الضباط التركمان تفاعلوا بحماس مع الدعوة إلى «قتال الإسلام ضد القوى المعادية»^(٢٦).

وكما كانت الحال في البلقان، حرصت وحدات الحماية على توظيف مقولات الوحدة الإسلامية حين شرعت في حملات تجنيدها الإسلامية في الشرق، وقد أزال أحد منشورات التعبئة، الذي دعا «المسلمين» إلى التطوع في فرقة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية الجديدة، كل شك في أن ألمانيا والعالم الإسلامي كله يحاربان على الجبهة نفسها^(٢٧). وزعمت وحدات الحماية أن «الأعداء المشتركين» يرغبون بشدة في «قتل أكبر عدد ممكن من المسلمين» في الحرب، وذلك في سبيل التمكن من حكم «البلدان الإسلامية» ونهبها واستغلالها بحرية أكبر، مذكّرة بأن غالبية سكان العالم الإسلامي، أي «المتين واثنين وثلاثين مليون مسلم» مضطرة للرسوف في أغلال «الحكم الأجنبي؛ الإنكليزي والأمريكي والفرنسي والروسي»، وأن انتصار ألمانيا وحده هو ما سيُتيح للمسلمين فرصة تحقيق استقلالهم: «فإن هُزمت ألمانيا؛ سيتلاشى أملكم الأخير في تحرركم أيها المسلمون».

لقد أسبغ توظيف الشخصيات والبروباغندا الدينية شرعية إسلامية على حملة التجنيد، لكن تأثير فكرة القتال في سبيل الإسلام والحرية الدينية في إقناع غالبية المسلمين بالانضمام إلى صفوف الجيش الألماني ظلّ مثارًا للجدل؛ حيث من المؤكد أن بعض المجنّدين كانوا مدفوعين بالكراهية الدينية والحماس الأيديولوجي، متقبّلين شعارات الزعامات الإسلامية التي وظّفتها برلين، لكن في المجمل، كان لدى المسلمين في الغالب دوافع دنيوية أخرى للتطوع؛ إذ كانت مصالح جنود الجيش الأحمر، الذين جُنّدوا من بين أسرى الحرب، مادية بالأساس؛ لأن الحصول على الرواتب والطعام كان أفضل -بطبيعة الحال- من مقاساة الجوع والصقيع والمرض في المعسكرات. لقد أمّل العديد منهم في أن الزّي الألماني سيساعده على النجاة من الحرب. ففي أواخر عام ١٩٤٢، وزّعت إدارة الدعاية في القوات المسلّحة استبيانات على بعض المتطوعين سائلة إياهم عن دوافعهم للتطوع، وكان من بين أكثر الإجابات شيوعًا الرغبة في الهرب من الأوضاع المريعة في معسكرات

أسرى الحرب. كذلك لعبت مناهضة البلشفية ومعارضة الدولة السوفيتية دوراً مهماً^(٢٨). وبعدها بعام، أوضح رالف فون هايغندورف للعاملين الألمان في فيالقه الشرقية أنه على الرغم من أن الدوافع المثالية قد اضطلعت بدور «لا يُستهان به»، إلا أن «أكثر الجنود المعتقلين في معسكرات أسرى الحرب حفزتهم - بلا شك - دوافع مادية للانضمام إلى القوات الألمانية»^(٢٩). وفي المناطق التي جُندت فيها القوات المسلحة والجيش السكان المدنيين المسلمين في القرم والبلقان، كان المتطوعون يؤملون في استخدام الأسلحة الألمانية لحماية عائلاتهم. وقد شدد المؤرخون على «الدور المركزي» الذي اضطلعت به الحقوق الدينية الجديدة، التي أُدخلت إلى القرم، في تحفيز هؤلاء المسلمين على الانضمام إلى صفوف الألمان^(٣٠)، لكن العديد من المجندين في القرم رأوا في الخدمة العسكرية كذلك فرصة لهم للدفاع عن أنفسهم ضد قطاع الطرق والپارتيزان، ولتحسين وضع عائلاتهم. وبالمثل، أمّل المتطوعون المسلمون - غالباً - في الدفاع عن قراهم ضد قوات التشيتنيك والپارتيزان والأوستانشا. وعندما لم تحقّق جهود التعبئة الألمانية الأولى النسبة المتوقعة في أعداد المجندين، بدأت وحدات الحماية في تسجيل المسلمين في بعض المناطق بالقوة؛ ففي ترائنيك في وسط البوسنة - على سبيل المثال - جُمع المتطوعون المسلمون في فرقة الخنجر وجُنّدوا إجبارياً في إحدى الصلوات؛ إذ اقتحم متعهدو التجنيد المسجد واحتجزوا بالقوة من بدا لهم من الرجال لا ثقاً للخدمة العسكرية^(٣١)، لكن في الصباح التالي، فرّ بعض هؤلاء «المجندين» إلى الغابات.

الشعائر الدينية والانضباط العسكري

حظي جميع الجنود المسلمين المتطوعين في الجيش الألماني بحقوق دينية خاصة، وكان لهذه السياسة - نوعاً ما - سابقة في الامتيازات الممنوحة لأسرى الحرب المسلمين الذين قاتلوا في صفوف الجيش الفرنسي^(٣٢). وكانت القوات المسلحة هي أول من أعطى أوامر واضحة بهذا الشأن بخصوص المجندين المسلمين في عام ١٩٤٢. وكانت التوجيهات العامة المرسل بها إلى الفيالق الشرقية،

في الرابع والعشرين من إبريل / نيسان في عام ١٩٤٢، قد وُجّهت الضباط الألمان بالفعل إلى إيلاء «الرعاية الذهنية والدينية لأفراد الفيالق» أهمية خاصة^(٣٣)، وبعدها بشهرين، وُجّه العاملون الألمان مع المسلمين في الكتائب التركية بـ «تلبية الاحتياجات الدينية» لأفراد الكتائب^(٣٤)، وأُبلغ الجنود أن «التجربة أثبتت أن الرعاية الدينية يمكنها تحقيق الانضباط من خلال رفع الروح المعنوية العامة، وخاصة لدى المحمّدين». وبعد فترة وجيزة، وزّع مقر قيادة العمليات التابع لنيدرماير (في الفرقة التركية الثانية والستين بعد المئة) لوائح تنظّم الممارسات الدينية في الكتائب الميدانية المسلمة^(٣٥). أدخلت اللوائح أساسًا تنظيميًا للحياة الدينية بما يشمل ذلك من صلوات يومية، وأعياد دينية، وطقوس جنازية، وفروض الطعام والشراب وتعيين الأئمة الميدانيين، وإدخال تراتبية دينية-عسكرية. وأوضح نيدرماير، في أحد الأوامر، أن احترام الدين يمثل أساس تثقيف الجنود وتدريبهم^(٣٦). وأصدر مقر قيادة العمليات الثاني بقيادة رالف فون هايغندورف قرارات مشابهة؛ ففي صيف عام ١٩٤٣، عندما كانت معظم الكتائب تقاتل على الأرض، ذكّر هايغندورف العاملين الألمان بـ «احترام الأعراف الدينية لدى المحمّدين المتدينين»^(٣٧)، وفي الوقت نفسه، وُجّه ضباطه الألمان بالتشديد على التسامح الديني في وحداتهم: «يجب التشديد على أننا نمنح حرية دينية مطلقة، في حين أن البلشفية قمعت الكنيسة»^(٣٨). وفي خريف عام ١٩٤٤، أُبلغ الطاقم الألماني في الفيالق، التي كانت تقاتل ساعتها دفاعًا عن الرايخ، أن «معنويات» الجنود المسلمين سترتفع في حال احترام ما يعتقدون «قداسته»^(٣٩). وأوضح ملف التوجيهات أن هناك «أعضاء محمّدين من التشكيل التطوعي يتدربون على يد خبراء أكاديميين مختصين بالإسلام وفقًا لأصول دينهم، وذلك ليلبّوا رغبة الوحدات في رعاية دينية يقدّمها الملالي»، وأضاف أن ألمانيا نفسها فيها بعض «المساجد المحمّدية»، وأنها كانت «أول بلد أوروبي يطبع القرآن بلغته العربية الأصلية وبتجمات أخرى، وقد قدّمته للمتطوعين». بل إن نيدرماير وزّع في النهاية ستمئة نسخة من كتاب الإسلام لروندفالد^(٤٠). وعندما شرعت وحدات الحماية في تشكيل أولى وحداتها المسلمة في البلقان في أوائل عام ١٩٤٣، اتبعت الإستراتيجية نفسها. وكان هملر قد وُجّه، في منطوق أمره بتعبئة فرقة

الخنجر، بأن البوشناق يجب أن يُمنحوا «الحقوق القديمة التي كانوا يحصلون عليها في الجيش النمساوي»، أي «حرية ممارسة الدين واعتماد الطربوش»^(٤١). وبعدها تقرّر أن يحصل مسلمو فيالق وحدات الحماية الشرقية على الامتيازات الدينية نفسها التي حصل عليها مسلمو فرقة الخنجر^(٤٢). واجتهدت وحدات الحماية هي الأخرى في تثقيف الضباط الألمان في الوحدات المسلمة حول الإسلام، حتى أنهم وضعوا لذلك دليلًا ميدانيًا صغيرًا بالألمانية^(٤٣). ودرس مكتب الوحدات الرئيسي في البداية توزيع كتاب رودنقالد الإسلام، لكن الخُطّة تجوّهلت بعد ذلك؛ نظرًا لأنه بدا مفصّلًا أكثر مما ينبغي بالنسبة لهدفهم، وفي النهاية، صدر كُتيبٌ صغير، لكنه لم يوزّع قط؛ لأن بعض ضباط الوحدات اعترضوا على تركيزه على العالم العربي.

ضمنت القوات المسلّحة ووحدات الحماية كلتاها أن يمارس الجنود المسلمون شعائرهم الدينية اليومية ويراعوا مناسباتهم الدينية؛ ففي أغسطس / آب من عام ١٩٤٢، أصدر نيدرماير تعليمات تُعفي المسلمين من الخدمة العسكرية في أوقات الصلوات اليومية^(٤٤)، وفي أيام الجُمع، كانت خدمتهم العسكرية تنتهي في الرابعة عصرًا. ونصح مقر قيادة العمليات بقيادة هايندورف الطاقم الألماني أن يُظهر الاحترام «عندما يصلّي مسلمٌ، وفقًا لعقيدته، في مكان عام ... وألا يحملق فيه في أثناء فعل يراه هو مقدسًا ... وأن يتجنب أي إزعاج»^(٤٥)، ويُحظر على الجنود الألمان، «على أية حال»، «تصويره في صلاته!». وكذلك حظيت الأعياد والعطل الدينية الأساسية بالاحترام؛ إذ فاخر هايندورف، بعد الحرب، بأنه «نظّم احتفالات كبرى في الأعياد الأساسية كرمضان والمولد النبوي وغيرها»^(٤٦). وقد منح الاعتراف بالمناسبات التاريخية المقدسة السلطات النازية فرصة مثالية لاستخدام الاستعراضات الدينية في توصيل رسائل سياسية، والاحتفاء بتحالف ألماني إسلامي، والدعاية لأنفسهم بوصفهم رعاة الإسلام؛ إذ منح نيدرماير، منذ وقت مبكر في عام ١٩٤٢، المجنّدين المسلمين في فيلقه إعفاءً من العمل من بعد ظهر يوم التاسع من أكتوبر / تشرين الأول وحتى ظهر العاشر منه من أجل الاحتفال بعيد الفطر^(٤٧). ورسمت جرائد الهروباغندا الألمانية الموجّهة إلى الفيالق صورة مشرقة للاحتفالات الدينية

في الوحدات الإسلامية في القوات المسلّحة؛ إذ نقلت تلك الجرائد في عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، خبر الاحتفال بعيد الفطر في مخيم ترفيهي عسكري للفيالق، حضره غرهرد فون منده وهاينز أونغلاوبه (Heinz Unglaube) من وزارة الشرق^(٤٨)، ونقل منشور آخر وقائع احتفالات جرت في الوقت نفسه في وحدة قوقازية في الرايخ، فذكر: «هنا في ألمانيا، يمتلك القوقازيون الشماليون فرصة تنظيم احتفالاتهم، وهو ما كان مستحيلًا في روسيا السوفيتية؛ الأمر الذي يكشف، مرةً أخرى، عن قوة الصداقة الألمانية»^(٤٩). وبالمثل، شدّد أحد التقارير المتعلقة باحتفالات رمضان في وحدة من الفيلق الأذري على أن «السُّلطات الألمانية بذلت وسعها» بغية الاحتفال بالعيد بـ «كرامة»، مذكّرًا المسلمين بأن «الاحتفال بالأعياد الدينية في الاتحاد السوفيتي كان من رابع المستحيلات»^(٥٠). وفي خريف عام ١٩٤٤، عندما وصلت الحرب بالفعل إلى الرايخ، نشرت البروباغندا الألمانية الموجّهة للفيالق تقارير عن احتفالات رمضان في الوحدات المنتشرة آنذاك في ألمانيا^(٥١). ففي أواخر عام ١٩٤٤، نظّم الألمان احتفالات عيد الفطر لجنود فيلق إيدل-أورال في درسدن (Dresden)، ودارغيبيل (Dargibell)، وبريسلاو (Breslau) (أو فروتشلاف (Wroclaw))^(٥٢). وفي الوقت نفسه، احتفل الأذر بعيد الفطر في مدينة كارلسباد (Carlsbad) المنتجعية في بوهيميا، وكذلك في برلين^(٥٣).

استغلّت وحدات الحماية الممارسات الدينية اليومية والاحتفالات السنوية استغلالًا مكثفًا؛ فكانت كل وحدة من وحدات فرقة الخنجر تُقيم صلواتها اليومية ويؤمها الأئمة العسكريون، ومنحت الوحدات جنود الفرقة استراحة من العاشرة صباحًا وحتى الثانية ظهرًا، في أيام الجُمع، للغداء والوضوء وصلاة الجمعة^(٥٤). تحتوي صلاة الجمعة على الصلاة الجماعية والخطبة التي تسبق الصلاة، وتنطوي كذلك على تعليقات على الشؤون الحالية. وغدت السُّلطات الألمانية في موقع يمكنها من الإفادة من الوظيفة السياسية للخطبة، كما كانت الحال في المجتمعات المسلمة التقليدية^(٥٥)؛ إذ كان فعل صلاة الجمعة نفسه -فوق ذلك- تعزيزًا لحسّ الانتماء الجماعي، بالإضافة إلى تعزيزه الانضباط والالتزام في الوحدات، ووجّهت

وحدات الحماية بأن «الجمعة يجب أن تُقام بطريقة حازمة ومنظمة»، وبالفعل، نجد مجموعة من الصور الدعائية للشعيرة وهي تُؤدّى في ميادين التدريب في نويهامر، والمسلمون في صفوف منتظمة يركعون، رفقة إمامهم، شطر مكة (الأشكال ٧-١، ٧-٢)، والتقطت صوراً مشابهة في أثناء احتفالات عيد الفطر في نويهامر في خريف عام ١٩٤٣^(٥٦). وكانت القيادة الألمانية شغوفة باستغلال هذه المناسبة؛ إذ ألقى ساوبرتسفيغ في الجنود خطبة سيّس فيها المقدس، وقرن بين التأمل في الحدث الديني والدعوة للقتال، وزعم أن «عيد اليوم يجب أن يصبح مناسبة للتأمل، وعيداً للإيمان والتوكل، ومصدرًا للسرور والقوة، وحضًا على الوحدة، ودعوة للقتال في الوقت نفسه»^(٥٧). «إننا نريد أن نكون أفضل جند قائدنا الفوهرر!»، ثم خطب إمام الفرقة في الجنود بعدها. وكتب بعد ذلك تسفونيمير برينغالد (Zvonimir Bernwald)، أحد المترجمين الذين خدموا في فرقة الخنجر، في مذكراته أن «خطبتي قائد الفرقة وإمامها كان لهما أثر عميق على الجنود»^(٥٨). وفي الحقيقة كان الألمان على ثقة بأن الاحتفالات الدينية لها دورٌ محوري في رفع الروح المعنوية. ففي ربيع عام ١٩٤٤، أمر ساوبرتسفيغ بتنظيم «حفل كريم» للمولد النبوي، مع جرايات وصلوات إضافية لكل وحدات الخنجر غير المشتبكة في قتال فعلي^(٥٩). وبعدها بأسابيع، نظّمت التوجيهات رسميًا عطلة الأعياد الدينية الأساسية، وأهمها المولد النبوي وشهر رمضان وعيد الفطر وعيد الأضحى^(٦٠)، بل وضعت هذه التعليمات تقويمًا مفصّلًا بالعطلات الإسلامية لعام ١٩٤٤؛ ففي رمضان (في الفترة من العشرين من أغسطس/ آب وحتى الثامن عشر من سبتمبر/ أيلول لعام ١٩٤٤)، سُمح للجنود بالصيام وحضور صلاة القيام، وفي أثناء الاحتفال بالمولد النبوي وعيد الفطر وعيد الأضحى، كان الجنود يُعفّون من الخدمة في حال سمح الوضع العسكري بذلك. أما العيد في نهاية رمضان (في الفترة من الثامن عشر حتى العشرين من سبتمبر/ أيلول من عام ١٩٤٤) فبدأ بـ «خدمة كبرى مع الشروق» في اليوم الأول، وكان اليومان الثاني والثالث بلا خدمة عسكرية من بعد الظهر. وفي عيد الأضحى، أكبر عطلة إسلامية (في الفترة من السادس والعشرين حتى التاسع والعشرين من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤٤)، أعفي الجنود من الخدمة طيلة الأيام الأربعة كاملة. وكانت الأوامر

الموجهة للأئمة في هذه المناسبات تقضي بتقديم دروس تحمل شحنات سياسية ودينية تحفّز الجنود على القتال؛ إذ أوجبت الأوامر على الإمام تناول معنى العيد و«واجبات الجندية» في [خطبة] عيد الفطر، وأوجبت عليه كذلك أن يكون موضوع الدرس في عيد الأضحى هو معنى العيد من خلال الإشارة إلى حياة الجنود وواجبات الجندية^(٦١). وأخيرًا، حاولت وحدات الحماية في التشكيلات الشرقية أيضًا أن تنظم عطلات الأعياد الدينية، رغم أن هذه الجهود كانت أقل تنظيمًا مما كانت عليه في البلقان لظروف الحرب؛ فعلى سبيل المثال، سُحب، بإذن من برغر، فوج وحدات الحماية الإسلامية الشرقية الأول من الخطوط الأمامية، بغية الاحتفال بعيد الفطر في خريف عام ١٩٤٤^(٦٢).

وأخذت السلطات الألمانية في اعتبارها أيضًا الفروض الإسلامية المتعلقة بالطعام والشراب؛ إذ ضمن نيدرماير، من خلال اللوائح التي أصدرها في عام ١٩٤٢، أن القوات المسلحة ستحترم الفروض المتعلقة بالطعام والشراب لدى الجنود المسلمين، وخاصة تلك المتعلقة بتحريم أكل لحم الخنزير^(٦٣)، وصدرت أوامر مشابهة لصالح الجنود العرب في القوات المسلحة^(٦٤)، لكن وحدات الحماية بذلت جهدًا أكبر من أجل تلبية متطلبات الطعام والشراب الإسلامية، حتى أن هملر نفسه شغل بالأمر. وفي يوليو/ تموز من عام ١٩٤٣، أمر، أي هملر، برغر بمعرفة «ما يأمر به الإسلام جنوده فيما يتعلق بالغذاء»، وأضاف أنه عازم على ضمان الالتزام بالفروض الدينية^(٦٥)، وبعدها بأيام، أعلم برغر هملر بأن الجنود يجب أن يمتنعوا عن لحم الخنزير والخمر^(٦٦)؛ واستجاب القائد الأعلى من فوره، فأمر بأن «يُحظر مطلقًا تقديم لحم خنزير أو نقانق تحتوي على لحم خنزير في طعام جميع أعضاء وحدات الحماية والشرطة من المسلمين، وأن يحظر كذلك تقديم الخمر لهم في شربهم، بوصف ذلك حقًا ثابتًا لهم وخاصًا بهم، وفقًا لشرائعهم الدينية؛ كما أوجب تزويدهم ببديل في كل مرة»^(٦٧). بل إن وحدات الحماية أقامت دورات إسلامية لتعليم الطهي قرب مدينة غراتس (Graz) في جنوب النمسا^(٦٨). وشدّد هملر على أن ما يتوخى من هذا الامتياز هو رفع معنويات المسلمين، لكنه ينطوي على بُعد دعائي أيضًا. وعلى



(الشكل ٧-١): صلاة المجندين المسلمين في فرقة الخنجر،

ميدان تدريب نويهامر (سيليزيا) في عام ١٩٤٣

(BAK, Image 146-1977-136-03A, Mielke).

الرغم من جميع جهودها، ظلت وحدات الحماية قلقة من أن البروپاغندا المناهضة للألمان في البلقان قد أشاعت أن مسلمي فرقة الخنجر يُرغمون على تناول لحم الخنزير^(٦٩)؛ إذ وصف أحد التقارير الداخلية في وحدات الحماية هذه الروايات بأنها «سخيفة للغاية»، لكنها في الوقت نفسه «ذات تأثير استثنائي ... ولا يجب التهوين من شأن هذه الشائعات، لذا يجب أن نواجهها»^(٧٠).

لكن المجندين المسلمين أنفسهم لم تكن تعتورهم المخاوف الألمانية بشأن ما يفرضه الإسلام في مسألة الطعام والشراب؛ فعلى سبيل المثال، كان أكثر مسلمي الأقاليم الشرقية، بحسب ما يظهر في الكثير من الوثائق المحفوظة، يشربون الخمر.



(الشكل ٧-٢): صلاة المجندين المسلمين في فرقة الخنجر،

ميدان تدريب نويهامر (سيليزيا) في عام ١٩٤٣

(BAK, Image 146-1977-137-20, Falkowski).

لكن على الجانب الآخر، اعتنق مسلمو البلقان آراءً أشدَّ صرامة؛ إذ كتب أحد الجنود الألمان بعد الحرب عن مسلمي فرقة إسكندر بك أنهم «كانوا يخشون علبة معدنية تحوي لحم خنزير أكثر من خشيتهم من قبلة يدوية»^(٧١)، وبدأ أنه من اللائق، على أية حال، تقديم أنواع متعددة من المؤن في الطعام والشراب.

وأخيرًا، رفعت برلين الحظر عن الذبح الشرعي الذي كان ممارسة محظورة (إلا في حالة الطوارئ)، لأسباب تتعلق بالعداء للسامية، من خلال قانون حماية الحيوانات (Reichstierschutzgesetz) الصادر في الحادي والعشرين من إبريل/ نيسان لعام ١٩٣٣^(٧٢). ففي أثناء معركة فرنسا في عام ١٩٤٠، ظَلَّت الهروباغندا الألمانية تستخدم صورًا مفزعة تحطُّ من شأن ذبح مسلمي أسرى الحرب للحيوانات بوصفها همجية وتعطُّشًا للدماء^(٧٣). لكن في عام ١٩٤٣، نصَّح هايندورف الطاقم

الألماني في الفيالق الشرقية بالتسامح مع الذبح الشرعي^(٧٤)، وأوضح أن «المحمّدين لديهم عاداتهم الخاصة في ذبح الماشية، قد تبدو لنا بدائية ومثيرة للاشمئزاز». لكن الضباط الألمان وُجّهوا بـ «تجنب الحُكم المتعجّل المجحف القاسي»، وأخيرًا، أصدرت القيادة العليا للقوات المسلّحة رسميًا، في السادس من فبراير/ شباط لعام ١٩٤٤، أمرها لكوسترنغ قائد الوحدات المتطوعة، بالإبطال التام لقانون حماية الحيوانات في حالة جميع الجنود المسلمين في الجيش الألماني:

«إن الرعاية الدينية للمحمّدين في القوات المسلّحة الألمانية مكوّن مهمّ من مكونات البروباغندا المضادة المناهضة للبلشفية [كذا وردت]. وتتطلّب الاحتفالات المحمّدية ذبحًا شعائريًا للأضاحي من الحيوانات. ومن المهمّ ألاّ نتحدى الوحدات المحمّدية بتطبيق قانون كان قد أُقرّ في وقت لم يكن فيه تشكيل وحدات محمّدية داخل القوات المسلّحة الألمانية أمرًا متصورًا؛ ولذلك، يجب السماح للوحدات المحمّدية المنضوية تحت لواء القوات المسلّحة الألمانية بذبح الحيوانات وفقًا لعاداتهم وتقاليدهم»^(٧٥).

وقد سعت القوات المسلّحة إلى الحصول على موافقة هملر قبل إصدار هذا الأمر، وأجاب أحد أفراد طاقم هملر قائلاً: «لقد أصبح من البدهي الآن أنه ينبغي ألاّ نتدخل في العادات والتقاليد الدينية الخاصة بوحدات الحماية المحمّدية تلك، ومن ثمّ يتبع ذلك ضمناً السماح بالذبح الشرعي»^(٧٦). فحتى في هذا الأمر وثيق الصلة بالأيديولوجيا، أثبتت وحدات الحماية براغماتيتهما؛ إذ تسامحت في واقع الأمر تسامحًا كاملاً مع الذبح الشرعي، رغم تسبّب ذلك في بعض الارتباك لدى الرتب الدنيا. ففي يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٤ على سبيل المثال، استفسر مكتب فيلهلم كوپه (Wilhelm Koppe)، القائد الأعلى سيء السمعة للوحدات والشرطة في الشرق، والتابع لهملر في كراكوف (Cracow)، من مكتب الوحدات الرئيسي عن منح الجنود المسلمين حق الذبح الشرعي، وقد أجاب ضابط وحدات الحماية في كراكوف بأن المسلمين يجب منحهم «كل الحريات الدينية»، وأن الذبح الشرعي «طقسٌ مقدّسٌ عند المحمّدين»^(٧٧)، لكنه عبّر عن قلقه من ناحية أخرى حول أن «الذبح الشرعي غير مسوّغ من منظور الرؤية الاشتراكية القومية»^(٧٨)؛ ردّت وحدات

الحماية فوراً بتعليمات مبيّنة: «لا اعتراض على الذبح الشرعي في الوحدات التركية، وذلك لأسباب تكتيكية وسياسية وعسكرية، ولا سيما مع عدم توفر النية لتحويل المحمّدين إلى اشتراكيين قوميين»^(٧٩). وفيما يتعلّق بجنود فرقة الخنجر، وافقت وحدات الحماية في النهاية أيضاً على الذبح وفقاً للشرعية الإسلامية^(٨٠).

وأخيراً، أصدرت القيادة العليا للقوات المسلّحة في الثامن والعشرين من يونيو/حزيران لعام ١٩٤٤ أمراً آخر يمنح أسرى الحرب المسلمين الحق في ممارسة الذبح الشرعي^(٨١)، وسوّغ الفعل مرةً أخرى من خلال الإشارة إلى التعبئة العسكرية الشاملة؛ إذ أوضح أحد التقارير الداخلية أنه «في حالة هذا الإذن الاستثنائي، تنبغي الإشارة إلى أن الرعاية الدينية للمحمّدين هنا يجب النظر إليها بوصفها جزءاً من الپروپاغندا المناهضة للبلاشفة، التي سَتسهم، من خلال تشديدها على احترام الدين المحمّدي، في الإبقاء على دافعية المحمّدين للانخراط في النضال الألماني وتعزيزها»^(٨٢). وفي الأشهر الأخيرة من الحرب، وصلت هذه السياسات الجديدة إلى أرياف ألمانيا؛ ففي يوليو/تموز من عام ١٩٤٤، تقدّم عددٌ من وحدة العمال المسلمين في قرية لاوپهايم (Laupheim) الشّبابية العليا إلى مجلس فلاحيّ (Kreisbauernschaft) المنطقة للحصول على رخصة للذبح الشرعي^(٨٣)؛ ولمّا لم يرخص لهم المجلس بذلك، اتجه عضو من أعضاء الوحدة إلى مدير بلدية المنطقة (Landrat) وألّح إلى أمر القوات المسلّحة في يونيو/حزيران، فكان أن تواصلت البلدية مع وزير داخلية فورتمبرغ (Württemberg) الذي أظهر الارتباك نفسه بدّوره، وفي النهاية، أمر وزير داخلية الرايخ من برلين بأن «يُرخص لأسرى الحرب المحمّدين بذبح الحيوانات وفقاً لطقوسهم الدينية»^(٨٤).

وكما كان الأمر في الطعام والشراب، أخذ الألمان في اعتبارهم أيضاً التقاليد الإسلامية في الملبس (على الأقل كما تصوروها) والأزياء الموحّدة والرموز؛ فعندما وضعت القوات المسلّحة شارات خاصة للفيالق الشرقية، كان العديد من شعارات الوحدات المسلمة تعكس رموزاً دينية، وتجلّى ذلك أيّما جلاء في شارة الذراع في الفيلق التركستاني التي كانت تحمل عبارة الله معنا (Biz Alla Bilen)، مع

صورة مسجد^(٨٥) شاه زنده في سمرقند. كان هذا المبنى القروسطي، المقام على الهضبة الأوزبكية، أحد أقدس مزارات المسلمين في آسيا الوسطى^(٨٦). وكما كانت الحال في كل مكان، تبنّت وحدات الحماية سياسة القوات المسلّحة ووسعت نطاقها؛ فعلى سبيل المثال، نُقشت شارة فرقة الخنجر وعلمها بالخنجر الأحذب الإسلامي التقليدي، الذي نسبه البوشناق لعصر الحكم العثماني والنمساوي، وسمّوا الفرقة باسمه أيضاً^(٨٧)، ووُضع السيف الضالع فوق الصليب المعقوف للجمع بين الرمزيّتين النازية والإسلامية، وهو ما كان يرمز بصريحاً لتحالفهما، وبعدها طُرِزت شارة الخنجر على ياقات ملابس فيلق وحدات الحماية التركية الشرقية^(٨٨). وكانت الأعلام ورموز العديد من الوحدات إما خضراء بالكامل أو في جزء منها؛ فذاك هو «لون المسلمين ولون محمّد [ﷺ]»، كما أوضح أحد القادة الألمان عند تقديم العلم الأخضر الخاص بالفيلق الأذري في القوات المسلّحة^(٨٩)، وكما أوضحت مذكرة داخلية في وحدات الحماية، أصبح اللون الأخضر، «لون الإسلام»، العلامة المميّزة لفيلق وحدات الحماية الشرقية الإسلامية، وكان لون شارات الذراع فيها ولون أعلامها التي حملت شرائط وهلالاً ونجمةً وصليباً معقوفاً^(٩٠).

وقد مضت وحدات الحماية أبعد من ذلك في البلقان، فصمّمت غطاء رأس إسلامي للمجنّدين المسلمين؛ إذ غدا الطربوش العلامة المميّزة لجنود فرقة الخنجر، وكان رمادياً في الزي الميداني وأحمر في الزي الرسمي^(٩١). لقد كان الطربوش الذي يسمح للجبهة بمسّ الأرض، في أثناء الصلاة، رمزاً مادياً مميّزاً للإسلام في أواخر القرن التاسع عشر^(٩٢)، وقد شاع استعماله في العالم الإسلامي طيلة القرن العشرين، حتى أن المسلمين الهنود بدأوا في اعتماؤه بنهاية القرن؛ دلالةً على التضامن الإسلامي مع الخلافة العثمانية، وفي مجتمعات البلقان المتنافرة دينياً، أصبح غطاء الرأس علامةً واضحة على الحدود الدينية. ومرةً أخرى، انغمس هملمر بنفسه في الأمر وشارك في كل تفصيلة متعلقة بقواعد زيّ الفرقة المسلمة، وبعد استعراض التصميمات الأولية، طالب ببعض التعديلات، وتذمّر من أن شكل الطرايش ولونها يجعلها قريبة الشبه بطرايش المغاربة^(٩٣)؛ فأمر هملمر أن «تُصبغ مجدداً وتُقصّر ...



(الشكل ٧-٣): مجندون مسلمون من فرقة الخنجر

التابعة لوحدات الحماية يشهدون جنازة إسلامية في عام ١٩٤٤ (Ullstein).

فهذه المظاهر مهمة للغاية في استقرار الفرقة»، ولم يقتصر هملي على التعبير عن اهتمامه بتفاصيل ثقافة الزي الإسلامي فحسب، بل ربط مباشرة بين الرموز الثقافية والروح المعنوية والانضباط العسكريين. ونُقشت شارة النسر النازي وجمجمة وعظمتي شعار وحدات الحماية على الطرايبش، للإشارة مرة أخرى إلى التحالف بين الرايخ الثالث والإسلام.

وكذلك اجتهد الألمان من البداية في احتواء الممارسات والشعائر الجنائزية الإسلامية في الإطار التنظيمي العسكري للجيش؛ إذ نظّم نيدرماير، من خلال توجيهاته العامة في صيف عام ١٩٤٢، الطريقة التي يجب أن يُدفن بها موتى الجنود المسلمين: يجب أن يغطي الإمام الميداني الوجه والأقدام بقماش أبيض، ويغطى النعش بملاءة بيضاء (ثم بعلم فيلقهم بعد ذلك)^(٩٤)، وسرعان ما أصدر مقر هايندورف الرئيسي للفيالق الشرقية تعليمات مشابهة^(٩٥)، ويجب أن تُوجّه المقابر

صوب مكة. وحتى شواهد القبور عُدلت لتعكس الرموز الإسلامية، فأصبحت الشواهد الإسلامية في شكل مستو بدلاً من شكل الصليب وحملت رموزاً إسلامية: الهلال والنجمة في الغالب. وكان الأئمة العسكريون يؤثون جنائز أولئك الذين قُتلوا في سبيل نظام هتلر الجديد، وفقاً للشعائر الإسلامية. وقد تعاملت قيادة القوات المسلحة مع مسألة الدفن الإسلامي، كما رأينا أولاً، في حالة أسرى الحرب المسلمين من الجيش الفرنسي، ثم سرعان ما أصدرت أوامر مشابهة فيما يتعلق بدفن أسرى الحرب السوفييت^(٩٦). وحذت وحدات الحماية في وحداتها حذو القوات المسلحة؛ إذ حاز أئمة فرقة الجنجر السلطة الكاملة فيما يتعلق بالجنائز (الشكل ٧-٣)^(٩٧)؛ فكُفّن القتلى المسلمون بالكثان (وبالورق إن لم يتوفر الكثان) قبل أن يحتويهم النعش، ودفنهم الإمام دفناً شرعياً، مكرّمين عسكرياً (طالما أنهم لم يتحروا أو تُنزل بهم عقوبة الإعدام)، في مزيج من الطقوس العسكرية والدينية، وإن لم يكن هناك إمام حاضر، يجب أن يتلو أحد الأئمة الدعاء في أي وقت بعد ذلك. وفي الواقع، دُفنت غالبية الجنود المسلمين القتلى في البلقان في المقابر العسكرية القائمة بالفعل، وفي حضور أحد الأئمة عادة، كما كُلفت وحدات الحماية في البلقان حرفيين مسلمين محليين بصناعة شواهد قبور إسلامية^(٩٨).

الأئمة العسكريون

كان أهم جانب من جوانب مساعي برلين لتعزيز الإيمان بالإسلام في وحداتها المسلمة هو توظيف أئمة ميدانيين، وكانت الوظيفة الأساسية لهؤلاء «الملالي»، كما أسماهم الألمان عادةً، هي توفير الرعاية الروحية وإمامة المصلّين، وعلى الأرض، كان من المفترض أن يتعهدوا السيطرة والانضباط والنظام في الوحدات بالصيانة، ويُسبغوا الشرعية الدينية على الحرب، ويحفّزوا الجنود المسلمين على القتال.

استُحدث منصب الإمام العسكري في فيالق القوات المسلحة لأول مرة في صيف عام ١٩٤٢، ثم قررت قيادة العمليات في الفيلق التركي الثاني والستين بعد المئة إنشاء تراتبية دينية كاملة من رجال الدين مناظرة لتراتبية الوحدات العسكرية؛ فـ «ملاً الفرقة» (Divisionsmulla) هو من يُعيّن في المقر الرئيس، و«ملاً الفيلق»

(Legionsmulla) هو الذي يشرف على الممارسات الدينية في الفيالق الإسلامية الأربعة، و«ملالي الكتائب» (Battalionsmulla) أو (Regimentsmulla) هم المعيّنون في الكتائب المفردة^(٩٩). كان ملأ الفرقة والمستشار الديني للقيادة المركزية للفرقة الثانية والستين بعد المئة هو الملأ الأكبر جمعة باييف (Jumabaev). وقد عُيّن الإمام باشاييف (Pashaev) في منصب ملأ الفيلق الأذري، وكان الملأ عينوياتييف (Inoyatev) نظيره في الفيلق التركستاني. وصُرح لملالي الفيالق بتعيين عشرات ملالي الكتائب في الوحدات. وحمل ملأ الفيلق وملأ الفرقة -عسكريًا- رتبة قائد سرية (Kompanieführer)، أما ملالي الكتائب المتنوعة فحازوا رتبة قائد فصيلة (Zugführer). وتوجّب على ملالي الفرق والكتائب ارتداء العمام لإبراز سلطتهم الدينية.

وقد تضمن تأسيس هرمية دينية رسمية بهذا الشكل مستوى من المؤسسة الدينية لم يكن معروفًا إلى حدّ كبير في العالم الإسلامي (حتى لدى شيعة القرن العشرين). وفي الواقع، أدخلت القوات المسلّحة إلى الإسلام نظامًا كهنوتيًا ينطوي على الكثير من القواسم المشتركة مع الهياكل الكنسية المسيحية أكثر مما لديه منها مع أنماط التنظيم الديني الإسلامية. واستُدمجت القواعد والهياكل والتراتيبات العسكرية الألمانية (أو الأوروبية بشكل أعم) في الهياكل الدينية الإسلامية، داخل النظام الجديد، لإنتاج دين هجين عسكريّ التنظيم؛ إذ ناظرت التراتيب الدينية مباشرة مستويات التنظيم العسكري، وارتبطت رُتب الهيراركية الدينية المختلفة بتوزيعها في الفرق والفيالق والكتائب، وبالمثل، مُنحوا الرُتب العسكرية وفقًا لحجم الوحدة التي يخدمون فيها، ومنحهم الجمع بين المنصب الديني والرتبة العسكرية مزيجًا من السُلطة الدينية والعسكرية.

وفي مايو/ أيار من عام ١٩٤٣، تبنّت وحدات الحماية سياسةً مشابهة في البلقان، فاستحدثت مناصب الأئمة في فرقة الخنجر^(١٠٠). لكن وزارة الخارجية رفضت خطة وحدات الحماية منح الأئمة شارات تحمل الهلال والنجمة؛ تمييزًا لهم عن الجنود ودعمًا لسلطتهم؛ ذاك أن هذين الرمزَيْن يمثّلان الشعار الوطني لتركيا^(١٠١). وكما

فعلت القوات المسلّحة، استحدثت وحدات الحماية نظامًا بيروقراطيًا معقدًا للأئمة ونظّمت مسؤولياتهم ومكانتهم العسكرية وواجباتهم بالتفصيل، وتعدّد النظام بدرجة أكبر عندما نُشرت الفرقة في الميدان في مارس / آذار من عام ١٩٤٤^(١٠٢)؛ إذ أصدر ساوبرتسفيغ «تعليمات الخدمة للأئمة» (*Dienstweisung für Imame*) التي حلّت محلّ أخرى سابقة صدرت في ربيع عام ١٩٤٣، وأعلّم فيها الأئمة بالتفصيل كيف ينظمون أنفسهم في الوحدات وكيف يضطلعون بواجباتهم التي كان على رأسها «الرعاية الدينية» و«التلقين الأيديولوجي» للجنود^(١٠٣)، وكذلك، أصدر ساوبرتسفيغ أمرًا ينظّم منزلة الأئمة بين الجنود والضباط الألمان^(١٠٤). إذ مُنح الأئمة في الوحدات المفردة (الأفواج أو الكتائب) درجة ضباط الأركان، وحمل كبار الأئمة مسدسًا، وفي أثناء القتال حملوا بندقية آلية^(١٠٥). وتبع الأئمة جميعًا مَنْ سُمّي إمامًا للفرقة في مقرها الرئيسي، والذي عمل بشكل مباشر تحت إمرة ساوبرتسفيغ. كان الشاغل الأول لهذا المنصب هو الضابط برتبة رائد في وحدات الحماية عبد الله مُحاسيلوفيتش (Abdullah Muhasilović)، الذي خدم في الجيش اليوغوسلافي، وكان أكثر مجنّدي الخنجر من الأئمة خبرة^(١٠٦). كان نائبه هو الإمام حسين چوزو (Husein Džozo)، وهو زعيم ديني مبجل درس في الأزهر في الثلاثينيات، أصبح يحمل وقتذاك رتبة النقيب في وحدات الحماية^(١٠٧)، وقُرب نهاية الحرب، حل محل مُحاسيلوفيتش الشاب الملازم أول في وحدات الحماية (ثم النقيب في الوحدات) حليم مالكوتش (Halim Malkoč)، الذي كان قد خدم في الجيش اليوغوسلافي، وكان إمامًا لكتيبة «رواد الجبل الثالثة عشرة التابعة لوحدات الحماية» (*SS- Gebirgs- Pionier- Bataillons 13*)^(١٠٨). ذكر مفتي القدس في مذكراته أنه عندما بدأت وحدات الحماية في تجنيد أول أئمتها العسكريين، طلبت المساعدة مرةً أخرى من المؤسسات الدينية في البوسنة والهرسك، ومن محمّد پانچا الذي عُيّن مسؤولًا عن انتقاء الأئمة الشباب، والذين كانوا في الغالب؛ إمّا من خريجي مدرسة الغازي خسرو بك العريقة، أو من خريجي الأزهر^(١٠٩).

لاحقًا، أقرّت وحدات الحماية أيضًا نظام أئمة ميدانيين في وحداتها الإسلامية الشرقية^(١١٠). وكان الإمام الأكبر في فوج وحدات الحماية الإسلامية الشرقية الأول

شخصاً يُدعى الإمام كمالوف (Kamalov) ^(١١١). وفي أغسطس / آب من عام ١٩٤٤، شارك الحسيني وهارون الرشيد في مفاوضات تتعلق بمنصب «الإمام الأكبر» في فيالق وحدات الحماية التركية الشرقية كلها، وفي النهاية، انتُقي ثلاثة مرشحين للاختيار فيما بينهم ^(١١٢)؛ كان الأول هو عالم چان إدريس، على الرغم من انشغاله بتنظيم البروفاغندا الألمانية الموجهة إلى العالم الإسلامي من قبل وزارتي الخارجية والدعاية، وكان المرشح الثاني هو أحد تتر القرم الذين فرّوا إلى رومانيا، واسمه غير معلوم الآن، وكذلك، كان هناك الملا عبد الغني عثمان، وهو مسلم كان مسئولاً عن أسرى الحرب التتر لفترة مؤقتة بموجب أمر من وزارة الشرق، وكانت له كتابات في بعض المسائل الدينية لصالح المجلة الدعائية الخاصة بفيلق تتر القولغا في القوات المسلحة ^(١١٣). اتخذ عبد الغني من ألمانيا سكناً منذ الحرب العالمية الأولى، مثله مثل إدريس، وقد شاب علاقتهما شيء من التوتر، وعلى الرغم من أن الرشيد كان يفضل عبد الغني عثمان، إلا أنه يبدو أن ذاك التتري هو أول من طُلب إليه شغل الوظيفة ^(١١٤)، وفي النهاية أصبح الأوزبكي نور الدين نمقاني (Nurredin Namangani) «الإمام الأكبر» للفيلق، وحمل رتبة ملازم (SS- Untersturmführer) في وحدات الحماية ^(١١٥). وكان نمقاني قد خدم إماماً في وحدة ماير-مادر التابعة للقوات المسلحة قبل أن تُنقل إلى وحدات الحماية، وذلك بعد أن حررته القوات الألمانية من سجن المفوضية الشعبية للشؤون الداخلية (NKWD) في مينسك (Minsk) في عام ١٩٤١. أما عبد الغني عثمان فقد استمر في تجنيد أسرى الحرب، لكن هذه المرة لحساب وحدات الحماية. وفي نوفمبر / تشرين الثاني، أصدر أولتسا تصريحاً يسمح لعثمان بالدخول إلى جميع شركات الرايخ ومصانعه، بالإضافة إلى الأراضي المحتلة التي توظف عمالاً من الشرق، بغية التأكد من أن المسلمين منهم يحظون برعاية روحية، والأهم من ذلك، التأكد من أنه يمكنهم القتال في صفوف وحدات الحماية ^(١١٦). وفي الشهور الأخيرة للحرب، أصبح من الصعب العثور على مسلمين مؤهلين لشغل مناصب الأئمة في وحدات الحماية التركية الشرقية، وحاول الرشيد التماس أئمة من القوات المسلحة ^(١١٧)، لكنه جمعهم في نهاية المطاف من بين جنوده ودربهم في الميدان إمامه الأكبر ^(١١٨).

كانت المهمة الأساسية للقوات المسلحة ووحدات الحماية هي الحفاظ على الانضباط والروح القتالية، ولم تقتصر مسؤولياتهما على الرعاية الروحية للجنود فحسب، بل امتدت كذلك لتشمل دعم القضاء العسكري الألماني في الوحدات والتلقين الأيديولوجي للقوات.

وقد لجأت القوات المسلحة ووحدات الحماية بشكل مستمر للسلطة الدينية التي يحوزها الأئمة الميدانيون عند تسوية نزاعات قانونية أو لفرض عقوبات تأديبية؛ حيث كان يُرجى منهم إسباغ الأصالة والشرعية الدينية على الأحكام القانونية؛ حيث أوصى هايندورف، في توجيهاته العامة الصادرة إلى القضاء العسكري في الخامس عشر من مايو/ أيار لعام ١٩٤٣، بوجوب التشاور مع «الملا» قبل إصدار أي حكم «في جميع القضايا الجنائية العويصة» التي تقع في «الوحدات المحمدية»^(١١٩)، وبعد الحرب، ذكر أن العقوبة التي يُشير الأئمة بها، كانت، في الأعم الأغلب، أشد مما كان الضابط الألماني ينوي توقيعه^(١٢٠). وعلى الأرض، كان الأئمة الميدانيون يعملون أيضًا مدعين ووسطاء؛ إذ نشطوا في مطالبة القيادة الألمانية بعقاب المقصرين من المسلمين في وحداتهم، وقد حاول الجنود المسلمون أحيانًا، لوعيهم الجيد بحقوقهم الدينية الجديدة؛ الدفع بحُجج دينية بغية التفلُّت من العقاب؛ ففي مايو/ أيار من عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، أقسم أحد أفراد الفيلق المسلمين على المصحف، وعلى عَلمه، بأنه بريء من التلاعب في سجل مدفوعاته^(١٢١)، وعندما ثبت جُرمه بعد ذلك، علّق هايندورف غاضبًا على أن «الجندي لم يتورّع عن انتهاك ما يراه أي محمّدي أقدم الرمز، في سبيل تعزيز ادعاءاته الكاذبة». وفي قضية أخرى، أضفى قاتلٌ الشرعية على ما ارتكبه؛ استنادًا إلى تقاليد الثأر، وعندما استُفتي إمام الوحدة في ذلك، تجاهل هذا الزعم بوصفه عذرًا واهيًا. وكانت هذه القضايا تذاع على أعضاء الطاقم الألماني في القوات الشرقية؛ حثًا لهم على استشارة الأئمة في كل واقعة، لكن مع ذلك، ظل القضاء العسكري في حوزة الألمان الذين عارضوا -في أكثر الحالات- الفصل في الأقضية على أسس إسلامية. وفي قضية أخرى، زعم أحد الضباط المسلمين، بعد إعدامه مجنّدًا تركيًا عندما ضبطه ينتهك «المقطع

الخامس والسبعين بعد المئة» الذي يجرم الشذوذ الجنسي ومواقعة البهائم (والراجع أنها كانت الثانية؛ لأنه، وفقًا للتقرير، نُفذ حكم الإعدام في شخص واحد فحسب)؛ «أن الإيمان المحمّدي والعُرف» يجعلان هذه العقوبة بمنزلة الضرورة^(١٢٢)، وقد استشار الألمان إمام الكتيبة، فأقرّ حكم الإعدام، لكن هيئة القضاء العسكري في القوات المسلّحة (Heeresfeldjustizabteilung) نقضت الحكم؛ لأن الضابط تصرف من وجهة نظرها، وكأنه خفير درك. وكما فعلت القوات المسلّحة، حاولت وحدات الحماية الدمج بين القضاء الإسلامي والقضاء العسكري الألماني. وفي مايو/ أيار من عام ١٩٤٤، أمر الحاكم بأن يمثّل الجنود المسلمون في فيلق وحدات الحماية التركية الشرقية أمام قضاةهم، «وفقًا لولاية قضائية تتسق مع الإسلام»... «رسميًا على الأقل»^(١٢٣). لكن في فرقة الخنجر، لم يذهب ساوبرتسفيغ إلى هذا الحدّ، بل أمر الأئمة أن يتحدثوا مع المجرمين و«يؤثروا» فيهم «معنويًا وأخلاقيًا»^(١٢٤).

وبمرور الوقت، غدا الأئمة ركائز أساسية للسيطرة على الوحدات؛ إذ اضطلع الإمام مالكوتش (Malkoč) بدور مركزي في قمع تمرد فيليفرانش (Villefranche) في خريف عام ١٩٤٣، من خلال إقناع المجنّدين المسلمين بالانقلاب على القادة المتمردين^(١٢٥)، وبالمثل، كان الإمام الأكبر في فيلق وحدات الحماية التركية الشرقية نور الدين نمقاني هو الذي استجوب متمردي عليموف نيابة عن الألمان بعد تمردهم في ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٤^(١٢٦)، وبعد التمرد، صرّح الرشيد بأن الوحدة استقرت مرة أخرى بعد أن «أثر عليها الملالي بقوة، وخاصةً الملأ الأكبر»^(١٢٧). وحاولت وحدات الحماية أيضًا استخدام الأئمة في السيطرة على الوحدات ومراقبتها. فقد فُرض على إمام فرقة الخنجر إرسال تقارير دورية إلى ساوبرتسفيغ عن الحالة المعنوية للوحدات والأئمة والمدنيين^(١٢٨)؛ ففي صيف عام ١٩٤٤، على سبيل المثال، نقل إمام فرقة الخنجر رسالتين وصلته من إمام إحدى الوحدات بُرزان موقف جنود وحدات الحماية المسلمين المقاتلين في منطقة موستار^(١٢٩). وبالمثل، فُرض على إمام كل وحدة من وحدات فرقة الخنجر إرسال تقارير شهرية إلى القيادة الألمانية، على الأقل منذ ربيع عام ١٩٤٤ فصاعدًا^(١٣٠).

لكن يمكن القول إن نشر البروباغندا كان أكثر واجبات الأئمة العسكريين أهمية؛ إذ كان مما يُنتظر من «الملاي» أن يكونوا على رأس الدعاة للتحالف الألماني الإسلامي في صفوف الوحدات؛ إذ أبلغ هاينغندورف ضباطه الألمان أنه «لا شك» في أن الملاي، إن عوملوا بشكل ملائم، يمكن أن يصبحوا «أفضل عماد لتثقيف أفراد فيلقنا»^(١٣١). وشدد روزنبرغ على أن «رجال الدين المسلمين» لهم دور يجب أن يضطلعوا به في نشر البروباغندا المناهضة للبشافية في الوحدات^(١٣٢). وفي بيان آلي عام صادر عن مقر قيادة العمليات الرئيسي في فرقة المشاة الثانية والستين بعد المئة، وموجه إلى جميع ملاي الفيالق والكتائب في مايو/ أيار من عام ١٩٤٣، شدد الملا جمعة باييف قائلاً: «يتوجب علينا أن نرافق شبابنا في المعركة، وأن نحفز جهودهم لهزيمة العدو، وأن نألف التدريب العسكري، وأن نثبت شجاعتنا في كل المواقف»^(١٣٣).

وفي إطار محاولاتها لتسييس المجندين المسلمين، استغلت وحدات الحماية الأئمة - بشكل خاص - بوصفهم دعائين في الوحدات؛ ففي التاسع عشر من مايو/ أيار من عام ١٩٤٣، أصدر برغر قراراً عاماً حول «التلقين الأيديولوجي والروحي لفرقة وحدات الحماية الإسلامية»، أشار فيه إلى الأئمة الميدانيين في فرقة الخنجر بوصفهم أهم أجهزة بث البروباغندا السياسية والدينية^(١٣٤)، وأوضح القرار أنه يجب على الأئمة أن يتصرفوا بوصفهم الدعائين الأساسيين في الوحدات، وقدم عرضاً عاماً مفصلاً لطبيعة البروباغندا المطلوبة منهم؛ يجب أن تركز البروباغندا على من زعم أنهم «أعداء مشتركون» بين الألمان والمسلمين، وهم «اليهودية» و«الأمريكانية الإنكليزية» و«الشيوعية» و«الماسونية» و«الكاثوليكية (الفاتيكان)»، مع الترويج لما زعم أنها مثلٌ مشتركة، كالشجاعة ودور الأخلاق والتراث. وفي الخُطة، أوضح برغر أفكاره أيضاً عن العلاقة بين الإسلام والاشتراكية القومية من منظور عرقي (völkisch): «لا تتوفر النية لإيجاد توافق بين الإسلام والاشتراكية القومية، ولا لفرض الاشتراكية القومية على المسلمين». بالأحرى، وجه برغر بوجوب النظر إلى الاشتراكية القومية بوصفها «رؤية العالم الألمانية العرقية الأصيلة»، في حين يُنظر إلى الإسلام بوصفه «رؤية العالم العربية العرقية الأصيلة». سيظل مسلمو البلقان جزءاً من العالم

الجرماني عرقيًا، لكنهم جزءٌ من العالم العربي أيديولوجيًا: «فمن خلال نشر فرقة وحدات حماية مسلمة، ستكون هناك، لأول مرة، صلةٌ بين الإسلام والاشتراكية القومية، أو بين العالمين العربي والجرماني على أساس منفتح وأمين؛ إذ إن هذه الفرقة يؤثر عليها الشمال من جهة الدم والعرق، في حين يؤثر عليها الشرق من جهة الأيديولوجيا»^(١٣٥).

وقد نظم عمل پروباغندا أئمة الخنجر مكتبٌ خاصٌ للتلقين السياسي والأيديولوجي. كان المكتب تحت إدارة هاينريش غيزه (Heinrich Gaese)، الضابط السياسي في فرقة الخنجر والذي كان معلمًا سابقًا، ثم حلَّ محله بعد العودة إلى البلقان إيكهارد فانغمان (Ekkehard Wangemann)، وهو قسٌّ من مكلنبورغ (Mecklenburg). كان تركيز المكتب منصبًا على جميع الشؤون السياسية والثقافية، ومن بينها الإسلام^(١٣٦). وكان فانغمان عضوًا خبيرًا من الحزب، وقد أخذ وظيفته على محمل الجد؛ ففي الثامن من إبريل / نيسان استدعى جميع أئمة الفرقة وقادتها إلى مدرسة تقع بجانب مسجد برتسكو (Brčko) الكبير^(١٣٧)، وفي خطبته أمامهم، أزال فانغمان كلَّ شكٍّ حامٍ حول الدور المركزي للإسلام في پروباغندا الوحدة^(١٣٨): «فقد تجلّى أن المصالح السياسية للاشتراكية القومية ومصالح الإسلام متفقتان إلى حدٍّ بعيد، وأن الأسس الأيديولوجية لكليهما تركز أيضًا -من بعض الوجوه- على القاعدة نفسها»، وأوضح أن الفرقة ليست مجرد وحدة عسكرية في البلقان، بل إن لها «غاية سياسية أسمى، تتمثل في بناء جسر من أوروبا إلى العالم الإسلامي»، وقد أبلغ كل إمام عن هذه الغاية الأسمى إبلاغًا لا مزيد عليه، وشدّد فانغمان على أنه من الضروري أن يدعم الضباط الألمان الأئمة في سعيهم «لترقية الجنود؛ كي يكونوا مسلمين صالحين». وبالمثل، ثقّفت «تعليمات الخدمة للأئمة» أئمة فرقة الخنجر في عام ١٩٤٤ بأن «الاشتراكية القومية والإسلام وثيقا الصلة من حيث أسسهما الأيديولوجية»^(١٣٩)، وكذلك فإنهما يجابهان العدو نفسه؛ ومن ثمّ، فإن هدفهما التثقيفي واحد، ألا وهو المقاتل المتحمس ذو العزم، المستعد للمخاطرة بحياته لأجل نظام أوروبي أفضل. إن القيمة العسكرية للإمام تكمن في إسهامه في

«الجاهزية البدنية والعقلية للقوات، ومن ثمّ فعاليتها العسكرية وقوتها القتالية»، باختصار: «الإمام هو القيّم على الإسلام في الفرقة، ويتوجّب عليه استدعاء مواطن قوة الدين وكشفها؛ استنهاضاً لعزائم أعضاء الفرقة ليكونوا رجالاً وجنوداً صالحين في وحدات الحماية». فبعد صلاة الجمعة، توجّب على الأئمة تثقيف الجنود سياسياً^(١٤٠)، وكذلك، ألقوا دروساً سياسية أسبوعية، عُقدت غالباً في الصباح الباكر، ولم تقتصر على شروح دينية، بل شملت كذلك التعليق على الوضع السياسي والعسكري القائم، كما توجّب عليهم نشر البروباغندا دائماً في أثناء تفاعلهم مع الجنود في الميدان، وفي أثناء توقف إطلاق النار، وفي ثكناتهم، وفي المعركة: «لذا يجب على الإمام تتبّع القوات في أثناء خوضها القتال، وتوفير القدوة الحسنة بالتزامه الشخصي»^(١٤١).

وقد أحكمت قيادة فرقة الخنجر سيطرتها على أنشطة بروباغندا الأئمة، وفي حين خضع عملهم الروحي في الوحدات لرقابة إمام الفرقة، خضع عملهم الدعائي بين الجنود لتحكم ساوبرتسفيغ وغيره، ثم فانغمان الذي كان يوجّه الأئمة في الشئون الأيديولوجية دائماً^(١٤٢). وعلى الأرض، واصل الأئمة استغلال المناسبات الدينية في نشر الرسائل السياسية؛ ففي احتفالات عيد الفطر في ميادين التدريب بنويهامر في عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، ألقى إمام الفرقة مُحاسيلوفيتش خطبةً مزج فيها بقوة بين السياسة والدين، فوضع مهمة الفرقة في سياق أوسع، وإطار وحدوي إسلامي، وزعم أن «مسلمي العالم أجمع منخرطون في كفاح رهيب حتى الموت»^(١٤٣)، ومُحيلاً إلى القرآن، كرّر مُحاسيلوفيتش الثنائية المعتادة، وأعلن أن العالم أجمع ينقسم إلى فُسَطاطين:

«فُسَطاطٌ يقوده اليهود الذين قال الله عنهم في القرآن: إنهم عدو الله وعدوكم؛ هذا هو فُسَطاط الإنكليز والأمريكان والبلاشفة، الذين يُحاربون الإيمان والله والأخلاق وأيّ نظام عادل، وفي الفُسَطاط الآخر، تجتمع ألمانيا الاشتراكية القومية وحلفاؤها، تحت قيادة أدولف هتلر، الذي يقاتل في سبيل الله والإيمان والأخلاق ونظام عالمي أفضل وأكثر عدلاً، وفي سبيل توزيع أكثر عدلاً للطيبات من الرزق التي أخرج الله لعباده أجمعين».

ثم ذكر الإمام الجنودَ بالمأساة التي تُقاسيها عائلاتهم في البلقان، ودعاهم إلى تحرير وطنهم: «وسنحتفل بعيدنا مرةً أخرى في هدوء وسلام؛ لأننا نسير على الصراط المستقيم ونؤدي ما فرضه الله علينا»^(١٤٤).

كان الألمان حريصين على استخدام الأئمة بوصفهم حوامل لدعائهم في الوحدات؛ لأنهم كانوا يعون جيدًا أن افتقارهم إلى المصداقية الدينية سيكون عقبة إن هم حاولوا الانغماس مباشرةً في البروپاغندا الإسلامية؛ إذ حذرت العديد من توجيهاً القوات المسلحة الألمان صراحةً من المشاركة في البروپاغندا الدينية؛ إذ وجّه أحد المنشورات الضباط الألمان في صيف عام ١٩٤٣ بأن «يحذروا خطيئة المشاركة في البروپاغندا الدينية»، وشدد على أن هذه مهمة الأئمة^(١٤٥)، وبعدها بأشهر، شدد كُتَيْب إرشادات على أنه «لن نقوم -نحن الألمان- بأية بروپاغندا دينية»، وأشار مرةً أخرى إلى أنها مهمة يجب تركها لـ «الملاي»^(١٤٦). ونصح الضباط الألمان بدعم الأئمة وترسيخ احترامهم ونفوذهم، وشددت قيادة القوات المسلحة في الوقت نفسه على أن «جنود الفيلق يجب أن يتقبلوهم تقبلاً كاملاً بوصفهم مرجعيات دينية»، وبالفعل، كان الألمان حذرين عندما يتعلق الأمر بسلطة الأئمة؛ ففي كتيبة من القوقازيين الشماليين، طلب القائد تغيير إمام كتيبته، موضحاً أنه «نظرًا للدور البارز الذي تضطلع به الحياة الدينية لدى الشعوب الإسلامية» لم يكن هذا الإمام «مناسبًا؛ لأنه لا يحوز أية سلطة على جنود الفيلق»^(١٤٧). بل إن فانغمان طالب بتغيير مُحاسيلوفيتش إمام فرقة الخنجر، وعلى الرغم من اعترافه بأن مُحاسيلوفيتش كان خطيبًا مفعوًا، إلا أنه شكى من أنه «رغم ذلك، فشل فشلًا ذريعًا في قيادة الأئمة»^(١٤٨)، لكن لم يُستَجَب له، وبعدها بأشهر، فرّ مُحاسيلوفيتش وتوجّب إحلال مالكوتش محله^(١٤٩).

لم يكن مُحاسيلوفيتش الإمام الوحيد الذي فرّ في شهور الحرب الأخيرة؛ إذ نقل هانز - غونتر زيرافيم (Hans-Günther Seraphim)، أحد قادة الفيلق الشرقي، أنه في أثناء نشر وحدته (المنضوية تحت لواء فرقة المشاة الثانية والستين بعد المئة) في إيطاليا قرب نهاية الحرب، كانت حالة الفرار الوحيدة هي فرار أحد الملاي^(١٥٠)؛ فقد فرّ ملاً إحدى الكتائب في فوج للمشاة كان يقاتل في إيطاليا، مستوليًا على جميع

التبرعات الدينية الخيرية، وقد زُعم أنه انتقل إلى سان مارينو لـ «فتح حانة هناك»، وإن صدقت هذه الرواية ولم تكن تليقًا هزليًا من ضابط القوات المسلحة الذي رواها، فإن ذلك بالطبع من إحدى كباتر الذنوب. لكن على مدار الحرب، لم يكن هناك العديد من التقارير الحساسة حول الملالي العسكريين؛ إذ بدا أن الأئمة - في المُجْمَل - يلثون متطلبات الألمان الذين بدا أنهم على قناعة بفائدتهم. وبعد أشهر من توظيف الأئمة، نقل ضابط دعاية في الجيش أنهم قد أثبتوا أنهم «أعداء معاندون للبلشفية على وجه الخصوص»^(١٥١). وبعدها بعام، شدّد أحد الكُتّيبات الإرشادية الموجهة إلى ضباط القوات المسلحة في الفياق الشرقية على أن الملالي شاركوا بانتظام في القتال، على الرغم من عدم اضطرارهم إلى ذلك، وأن «حملهم للسلاح» كان «مثالًا يُحتذى» لوحداثهم^(١٥٢).

مدارس الأئمة

كانت قلّة من ملالي الوحدات الألمانية من المشتغلين بالإمامة قبل الحرب، وكان أولئك القادمون من الاتحاد السوفييتي بشكل خاص يعانون قلّة بضاعتهم من علوم الشريعة؛ وذلك نظرًا لقيود موسكو المفروضة على الحياة الدينية، وكان جلهم مجرد أشخاص مبجلين بالكاد يعرفون شيئًا عن الشعائر والعقيدة الدينية. وكان من المفترض أن تُزوّد ما سميت دورات الأئمة ومدارس الملالي الأئمة العسكريين ببعض التعليم الديني^(١٥٣)، لكن الأهم هو ما تمثّل في الحاجة إلى التأكد من وجود أعلى مستوى من الموثوقية الأيديولوجية لديهم؛ إذ كانوا سيعملون بوصفهم دعاة للأفكار ودعائين. وقد دُرّس الأئمة العسكريون في كل الدورات وفقًا لتأويل ديني معين مصبوغ بأهداف برلين السياسية، ومتسق مع الأيديولوجيا النازية في النهاية. ومن اللافت أن هذا التعليم الإسلامي الذي كان منظمًا في إطار مؤسسي ألماني، ويقوم عليه أحيانًا معلّمون ألمان، قد منح غير المسلمين سلطة ذات شأن في شؤون المعرفة الدينية والتمثيل والتأويل الدينيين.

لقد كانت فكرة تأسيس مدارس لتأهيل الأئمة متداولة منذ خريف عام ١٩٤١، وكان الغرض منها في البداية هو توظيفهم في معسكرات أسرى الحرب؛ بغية جذب

الجنود المسلمين في الجيش الأحمر^(١٥٤)، لكن القوات المسلّحة مأسست هذا التعليم في يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٤ في إطار هيئة دورات الملالي (Mullahlehrgänge) المقدّمة في بعض ثكنات الجيش في غوتنغن (Göttingen). وقد نُظّمت هذه الدورات تحت إشراف المستشرق الشاب الطموح برتولد شپولر (Bertold Spuler) الذي كان عضوًا في الحزب النازي، وعُيّن أستاذًا في جامعة ميونخ، وأصبح أحد أبرز خبراء ألمانيا في الدراسات الإسلامية بعد الحرب^(١٥٥). وعلى الرغم من أن شپولر كان يتوفر على تصور متماسك عن تاريخ المسلمين وتقاليدهم، وتمكّن من اللّغات المتنوعة للمشاركين [في الدورات]، وقدرة على قراءة القرآن بالعربية، لكن مسألة تفقيه غير مسلم للمسلمين في دينهم، بوصفه مرجعية دينية، أثارت شيئًا من الامتناع^(١٥٦)؛ ولذلك تشاور شپولر مع الإمام الأكبر في الفيلق التركستاني، الملاً عينوياتيف، الذي كان يشغل منصب المفتش العام على الدورات، وسرعان ما دعمه يعقوب شينكييتش مفتي أوستلاند^(١٥٧). كان شينكييتش قد فرّ من موطن إقامته في فيلنيوس في أوائل يوليو/ تموز قبل أن يحتلها جنود الجيش الأحمر، ووصل إلى غوتنغن في أواخر أغسطس/ آب، وكان شينكييتش مرجعية معترفًا بها في العلوم الشرعية الإسلامية، وقد غدت أطروحته لنيل درجة الدكتوراه المتعلقة بالتراث الإسلامي القُروسطي إحدى كلاسيكيات الحقول^(١٥٨)، والأهم من ذلك، أن شينكييتش كانت خبيرًا في تنظيم التعليم الديني، عندما قام على دورات تأهيل الأئمة في بولندا في فترة ما بين الحربين^(١٥٩).

وبحلول نهاية عام ١٩٤٤، كان شپولر قد أقام ست دورات تدريبية للملالي في غوتنغن، تراوح عدد الحاضرين في كل واحدة منها بين الثلاثين والأربعين مسلمًا، ولم تتجاوز الأسبوعين في الغالب^(١٦٠). كتب شپولر تقارير عدة عن أنشطته في غوتنغن لصالح قيادة القوات الشرقية، ورسم فيها صورة مفصّلة للدورات. وقد لبّى شپولر المطالب الدينية لطلابه من البداية؛ إذ أوصى، في مذكرة عامة أرسلها إلى قيادة الجيش قبل بداية الدورة الأولى، باحترام الأعراف الدينية للمسلمين^(١٦١). وتوجّب أن تضاف الشعائر والعطلات الدينية إلى جداول الدورات، ففي أيام الجُمع، يجب ألا تقام أية

محاضرات، وتجب إقامة صلاة الجمعة، كما توجب توفير بُسْط لأداء الصلاة، وأصر شپولر على ألا يراقب الطاقم الألماني الصلاة؛ «فصلاة المرء ليست مسرحية!»، ويجب أن يُعدَّ الطعام وفقًا للقواعد الإسلامية بصرامة، والأمثل أن يُعدَّ طاه مسلم، وبالفعل، بمجرد بدء الدورات، تأكدت القوات المسلَّحة من عدم إرسال لحم الخنزير، وكان أحد الطهاة التركستاني يُعدُّ الطعام وفقًا للقواعد الإسلامية^(١٦٣)، وعندما تعارضت الدورة الثالثة مع شهر رمضان، وضع شپولر ذلك في اعتباره، وكان الصوم مع حرارة الصيف سيؤثران سلبيًا على قدرة الطلاب على التركيز^(١٦٣).

كان طيف الطلاب في غوتنغن متنوعًا؛ ففي الدورة الثانية، انبهر شپولر بأحد المسلمين الذي درَّس في مدرسة دينية في صغره وحفظ القرآن كاملاً^(١٦٤)، لكن على العموم، كانت معرفة الطلاب بالمسائل الدينية وتاريخ الإسلام محدودة، وكان الهدف التعليمي الرسمي للدورات، وفقًا لشپولر، هو تدريس الأئمة العسكريين المستقبليين مبادئ العلوم الدينية وتعريفهم ببعض الشعائر الأساسية^(١٦٥). كان شپولر يدرِّس القرآن في الجزء الأول من الدورات، ويناقش بعض آياته المهمة، كما ألقى محاضرات عن سيرة النبي [ﷺ] وجوانب عامة من التاريخ الإسلامي وتاريخ الشعوب التركية، والأهم من ذلك، عن الدور السياسي للإسلام في الحرب. وكذلك توفَّر البرنامج على قراءات وتلاوات قرآنية يومية. وآمن شپولر بأن تفسيرًا متشددًا للإسلام هو وحده ما يليق بالأئمة العسكريين: «لا حاجة بنا لأي تسوية لمسألة أن يكون الأساس هو... التصور التقليدي للإسلام (منبثًا عن أي نقد حديث)»^(١٦٦). وفي الجزء الثاني، درَّست بعض القضايا العملية، وقد تعلَّم الطلاب كيف يؤمُّون الصلاة ويلقون الدروس الدينية، وكيف يُسيِّرون الجنازات وينظِّمون الأعياد السنوية^(١٦٧). وقد طالب شپولر بتوظيف «فقيه مسلم موثوق» ليدبر هذا الجزء من الدورة^(١٦٨)؛ في البداية، كان من المفترض أن يتولَّى عينوياتيف، الإمام الأكبر للفيلق التركستاني، هذه الوظيفة، لكنه لم يصل إلى غوتنغن في خلال الدورة الأولى^(١٦٩)، وفي أثناء الدورة الثالثة، كان شينكييتش قد وصل أخيرًا وقام على الجزء العملي. ترك شينكييتش، بإتقانه لأكثر من لغة وثقافة وإدراكه الجيد للمصالح الألمانية،

«انطباعًا جيدًا للغاية» لدى شپولر^(١٧٠)، ولم يشارك عينوياتييف إلا مرة واحدة، ألقى فيها محاضرة لطلاب الدورة الثانية عن دور الأئمة الميدانيين في الحرب على ستالين والقضاء على البلشفية، وذلك بصفته محاضرًا زائرًا^(١٧١). لم يتمكن المنهج الدراسي الذي وضعه شپولر من إخفاء أن إحدى الركائز الأساسية للدورات هي التلقين الأيديولوجي والسياسي للأئمة المستقبلين؛ فقد أُلقيت عليهم توجيهات حول كيفية إجراء نقاشات دينية مع الجنود، والدفاع عن الفيلق ضد هجمات الملاحدة، وحض الجنود على القتال لصالح الألمان^(١٧٢). كان الهدف الأساسي من الدورات هو تحفيز الملالي ليخرجوا محمّلين بقناعة العداء للبلشفية، ويستخدموا سلطتهم الدينية ومكانتهم للتأثير في الجنود على الجبهة.

وكان يجب على الطلاب، بعد كل دورة، خوض اختبارات تحريرية تنقسم إلى قسمين: علمي وآخر عملي؛ كانت الأسئلة بسيطة للغاية من منظور أي عالم إسلامي معاصر، وتكشف عن مدى ضحالة المعرفة الدينية لدى أئمة الشرق. كان القسم العلمي من الاختبار يتضمن أسئلة حول سيرة النبي [ﷺ]، وهجرته وحروبه ووفاته، وأركان الإسلام الخمسة، ومصادر التشريع الإسلامي الأساسية، وتفسير القرآن، وعن الغزالي؛ الفقيه القروسطي المسلم واسع التأثير^(١٧٣)، وتضمن القسم الثاني أسئلة من قبيل «بِمَ يتوجب علينا إجابة الملحد؟»، وعن «الأسلحة (الروحية) للملأ»^(١٧٤). واقترح شپولر في مذكرته الابتدائية أن الملالي المتخرجين يجب أن يحصلوا على شارة معينة تبرز سلطتهم الدينية^(١٧٥)، واقترح شعارًا مُذهَّبًا أو مُفضَّضًا يُنقش عليه الهلال والنجمة، وتطلّع شپولر كذلك إلى منح أوسمة معينة تخاطب «عقلية المسلمين»^(١٧٦). ولا نعلم ما إذا كانت هذه الشارات والأوسمة قد نُفذت بالفعل أم لم تنفذ.

كانت لغات التدريس هي التركية ولهجاتها الأخرى، وأهمها الأوزبكية^(١٧٧)، وأحيانًا كانت المحاضرات تُلقى بالطاجيكية أو الروسية، وقد اضطر شپولر أحيانًا إلى الارتجال؛ حيث تُرجمت، على سبيل المثال، محاضرات الدورة الثامنة من

الروسية إلى الآفارية لطالبيين من الآفار (Avar)^(١٧٨). لكن شپولر واجه بعض الصعوبات المتعلقة بالنصوص الدينية؛ إذ كان القرآن متاحًا بالعربية، لا بالروسية ولا التركية، ولا حتى في صورة مقتطفات، على الرغم من مطالباته المستمرة بالحصول على ترجمات^(١٧٩). وقد أخفقت محاولات القوات المسلّحة في الحصول على نُسخ مترجمة من القرآن من المعهد الإسلامي المركزي في برلين^(١٨٠)، وفي النهاية، ترجم شپولر أجزاء من القرآن إلى التركية لأجل طلبته^(١٨١)؛ ذلك أن قلة من الأئمة، أكثر أفرادها من القوقاز، كانت تعرف شيئًا من العربية.

وكان حضور الطلاب السُّنة والشيعة، في الفصول نفسها، إحدى المشكلات الأساسية في دورات شپولر؛ فوفقًا له، كشفت الدورة الأولى، التي حضرها التركستان السُّنة مع الأذر الشيعة، عن الانشقاق القائم بالفعل بين المجموعتين^(١٨٢)، فقد لحظ أن «الانقسام المذهبي أقوى من الانقسام القومي»، وأن الطالبيين الأذر السُّنة كانا أكثر خلطة بالتركستان السُّنة عن الأذر الشيعة^(١٨٣)، وكذلك أخفقت محاولة أخرى لتنظيم فصل مشترك من سُنّة وشيعة في الدورة الثالثة^(١٨٤). وأشار شپولر إلى أن الخلاف بين المجموعتين عميق للغاية، ولم يكن من الممكن تقديم المسائل العقدية والدينية التاريخية دون وقوع خلافات شديدة. أوصى شپولر في النهاية بعدم تدريس السُّنة والشيعة معًا، وكان مرتابًا بالفعل من ذلك منذ البداية^(١٨٥). وألّمح إلى «عمق العاطفة وخطورة القناعة المذهبية الشيعية» وإلى «حماسة الشيعة»، محذّرًا قيادة القوات المسلّحة من «الدعوة لوحدة مصطنعة غير قائمة في الواقع ويرفضها المسلمون»^(١٨٦). ووجّه شپولر نقده أيضًا إلى وحدات الحماية، التي كانت أقل تحفظًا حيال مسألة الدعوة للوحدة الإسلامية.

وأسست وحدات الحماية العديد من برامجها الخاصة بغية تأهيل الأئمة الميدانيين دينيًا، ومبكرًا في صيف عام ١٩٤٣، نظّم مكتب وحدات الحماية الرئيسي

(١) شعب قوقازي أصلي يسكن في شمال شرق القوقاز، وتحديدًا في جمهورية داغستان، وكذلك في أذربيجان وجورجيا والشيشان على المناطق المجاورة منها لداغستان، ويبلغ إجمالي عددهم حول العالم أكثر بقليل من مليون نسمة. (المترجم)

دورة تدريبية قصيرة لأول أئمة فرقة الخنجر؛ فحضر الأئمة دورة مدتها ثلاثة أسابيع في دارة بمدينة بابلسبرغ (Babelsberg) قرب برلين، قام على تنظيمها قسم الدعاية في الفرقة. وتذكر المترجم تسفونيمير برينغالد، الذي شارك في تنظيم الدورة، الارتباك الذي بدا على مُحَيَّا ضباط وحدات الحماية الألمان حين طُلب إليهم وضع المنهج الدراسي^(١٨٧)؛ إذ لمَّا كان جميع المشاركين، ومن بينهم عبد الله مُحاسيلوفيتش وحسين جوزو وحليم مالكوتش، قد حصَّلوا تعليمًا شرعيًا متينًا قبل الحرب، كان التدريس الديني بالنسبة لهم أقل أهمية، وكان ذلك اختلافًا أساسيًا عن الدورات التي نُظِّمَت للأئمة العسكريين من الاتحاد السوفيتي^(١٨٨). لقد كان هدف دورة بابلسبرغ تثقيف الأئمة بالأيديولوجيا الاشتراكية القومية، وتحويلهم إلى ضباط وحدات حماية مخلصين. وبمجرد وصول المشاركين إلى بابلسبرغ، أرسل الألمان الحسيني ليوضح الخُطَّة الكُليَّة للدورة، وقد دعا المفتي في خُطبته أمام الأئمة لفكرة التقارب الشديد بين الاشتراكية القومية والإسلام^(١٨٩)، وكانت تعليقاته تُرجَّع -في الأساس- صدى النقاط التي أشار إليها قرار برغر المتعلق بـ «التلقين الأيديولوجي والروحي لفرقة وحدات الحماية الإسلامية» قبلها بشهرين، لكنه تجاوزها وشكَّل أكثر المحاولات تفصيلًا للربط بين مبادئ الاشتراكية القومية والإسلام؛ إذ شدَّد المفتي على أربعة نطاقات أساسية تشكِّل قاعدة للتحالف بين الرايخ الثالث والعالم الإسلامي؛ إذ أعلن أولاً أن ألمانيا لم تعتدِ أو تعادي أية دولة إسلامية على مرِّ التاريخ، ثم تحدث عن الأعداء الثلاثة المشتركين المزعومين، ودفع بأن ألمانيا تواجه «اليهودية العالمية؛ العدو المتوارث للإسلام»، وإنكلترا التي قمعت ملايين المسلمين وحطَّمت الحكم الإسلامي في الهند واضطلعت بدور أساسي في القضاء على الخلافة العثمانية، وأخيرًا البلشفية التي «طغَّت على أربعين مليون مسلم» ومثَّلت خطرًا مباشرًا على العالم الإسلامي أجمع، ثم أشار المفتي إلى سمات زعم اشتراك الإسلام والنازية فيها؛ فادَّعى أن الاشتراكية القومية تتسق مع «الرؤية الإسلامية للعالم» في «جوانب عدة»، وأن كليهما يثمنان فكرة القيادة؛ فقد خضع المسلمون، عقب التحاق النبي ﷺ بالرفيق الأعلى، لسلطة شخص واحد هو الخليفة، وقد خضع النازيون سلطة الفوهرر المطلقة، وأوضح المفتي أن الإسلام يفرض «النظام

والطاعة والالتزام» على المسلمين، كما تفعل الاشتراكية القومية مع الألمان. إن إحدى الفرائض الأساسية على كل مسلم، هي القتال الدائم ضد أعداء الإسلام، والشهادة في هذه المعركة تشریفٌ إلهي، ومن الناحية المبدئية، فالمسلمون على استعداد للتضحية بكل شيء في سبيل عقيدتهم، تمامًا كما أن الاشتراكيين القوميين مستعدون للتضحية بكل شيء في سبيل أيديولوجيتهم. وكذلك أشار المفتي إلى أن مواقف المسلمين والاشتراكيين القوميين من مثل المجتمع والعائلة والإنجاب والأمومة وتنشئة الأطفال شديدة التماثل؛ بالضبط كما هي أخلاقهم في العمل. صُيغ الخطاب، من أَلفه إلى يائه، صبغة دينية عميقة زاخرة بالآيات القرآنية ومواقف من تاريخ الإسلام الأول، مما أضفى عليه طابع الموعظة. وفَصَّل المفتي القول في أن القرآن يدعو «المسلمين كافة» لقتال اليهود، مستدعيًا قصة يهود خيبر الذين حاولوا اغتيال النبي ﷺ. وتلا كذلك آيات قرآنية تعضد نموذج القائد الأوحى، وتصور الإسلام على أنه قوة عظمى، والأهم من ذلك أنها تثبت «الروح القتالية للإسلام»، ودفع المفتي بأن القرآن يأمر بـ «القتال حتى النصر»، وختم قائلًا: «إن مهمة المسلمين كافة، وواجبهم، هو التوحد في سبيل مدافعة هذا الخطر الوشيك، والتعاون مع أصدقائهم يدًا بيد. فالتعاون الأصيل بين أربعمئة مليون مسلم وأصدقائهم الحقيقيين، أي الألمان، يمكن أن يؤثر تأثيرًا عظيمًا في مجريات الحرب، ويعود بالنفع العميم على الطرفين». أما فرقة البوسنة الإسلامية فـ «دورها المقدس» أن تكون طليعة هذا التحالف^(١٩). لكن على الأرض، جرى إيلاء بعض الموضوعات التي تناولها الحسيني في خطابه الأولوية والأهمية عن موضوعات أخرى، وذلك كما ذكر برينفالد بعدها أن المعلمين انغمسوا في التحريض ضد اليهود، وناقشوا آثام الأمريكان والإنكليز والشيوعية الملحدة، وصوّروا پارتيزان تيتو على أنهم أعداء للإسلام، في حين أهملت موضوعات كالماسونية والكاثوليكية إلى حد كبير^(٢٠). وأخيرًا، حصل الأئمة على شيء من التدريب العسكري.

وفي العام التالي، وبعد فترة وجيزة من إطلاق القوات المسلحة لدورات غوتنغن، مأسست وحدات الحماية بدورها تدريسيًا دينيًا للأئمة الميدانيين؛ ففي عام ١٩٤٤،

أسّس مكتب الوحدات الرئيسي مركزين إسلاميين للتعليم الديني؛ افتتح المركز الأول في مدينة غوبين (Guben) الصغيرة في براندنبورغ (Brandenburg) في إبريل / نيسان، وكانت الفكرة مطروحة منذ أواخر عام ١٩٤٣، عندما اقترح برغر على هملر إنشاء معهد لتدريس الأئمة، وأيضًا لتأهيلهم «سياسيًا بالشكل اللائق»^(١٩٢)؛ فأنشئ ما سُمّي معهد الإمام (Imamen-Institut) في فندق متهدّم استولت عليه وحدات الحماية^(١٩٣)، وبعد أن حوّل المبنى -على عجل- إلى مدرسة، نظّمت وحدات الحماية حفلَ افتتاح في الحادي والعشرين من إبريل / نيسان من عام ١٩٤٤، وحضره برغر والإمام حسين جوزو والحسيني، وقد أعرّب المفتي في خطابه، الذي ألقاه بالعربية وترجم إلى البوسنوية، عن سعادته بتأسيس المعهد الذي رأى فيه دليلًا على «نجاح التحالف بين المسلمين والرايخ الألماني العظيم»^(١٩٤)، وأشار إلى أن هذا التحالف قد تأسّس بقوة على «مصالح وأهداف مشتركة»، وأخيرًا حضّر الحسيني الأئمة المستقبلين قائلاً: «إن مهمتكم لا تقف عند إمامة إخوانكم في الصلاة والشئون الدينية، بل تشمل تعزيز الجانب الأخلاقي الذي يتطلبه الإسلام من المسلم، والذي يجعل منه جنديًا شجاعًا يحقّر الموت في سبيل تحقيق حياة حرة»، وختم الحسيني قائلاً: «إن واجبكم هو تعزيز التحالف القائم بين المسلمين وحليفهم ألمانيا العظمى وتعميقه». ألقى الإمام جوزو الخطاب الثاني وشكر هملر وبرغر على «صداقتهما المخلصة لنا ولجميع المسلمين»^(١٩٥)، وشدّد جوزو على لحظة الحرب التاريخية التي يمكنها تغيير العالم أجمع: «التقت في هذا التحول قوتان أيديولوجيتان عظيمتان وتقاربتا وتآلفتا: قوة الرؤية الإسلامية للحياة وقوة الرؤية السياسية الاشتراكية القومية للعالم»، وصرّح الإمام بأنه يجب على المعهد تعزيز «الصداقة بين العالم الإسلامي وألمانيا الاشتراكية القومية»، وأعلن: «إننا مستعدون وعازمون أشدّ العزم على بذل قصارى جهدنا في سبيل بلوغ العالم الجديد والنظام الجديد»^(١٩٦). وقد درّس في الدورات علماء عرب من زمرة المفتي وبعض البوشناق المحيطين بجوزو^(١٩٧). وتضمن المنهج الدراسي أيضًا تدريبات على القتال وتوجيهات فيما يخص إطلاق النار. وذكر الحسيني بعدها عناية «المعهد... إلى جانب التدريب الروحي بالتدريب العسكري الوافي، بحيث أصبح كل إمام ضابطًا

مدرّبا مجاهداً»^(١٩٨)، وزار المفتي نفسه المدرسة عدة مرات ليلقي المحاضرات ويقابل الطلاب والمعلّمين^(١٩٩)، ووفقاً للحسيني، تخرّج من غوبين خمسون إماماً في فصلين دراسيين بواقع أربعة أشهر لكل فصل. لكن في شهور الحرب الأخيرة، سترُدّس وحدات الحماية الأئمة البوشناق في مواقع أقرب لأماكن انتشارهم؛ ففي أواخر خريف عام ١٩٤٤، حينما كانت فرقة الخنجر تتفكّك بالفعل، نظّمت الوحدات دورة تدريبية لستين إماماً من أئمتها قرب مدينة بودابست (Budapest)^(٢٠٠)، بل إنها نظّمت زيارة سرّية للمفتي، كان مقرّراً لها أن تتم في السابع من أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٤، لكن لم توضح أية وثيقة باقية ما إن كانت قد تمت بالفعل أم لم تتم.

أنشأت وحدات الحماية معهد غوبين في الأساس لتدريب أئمة وحدات البلقان، أما فيما يخصّ المجنّدين المسلمين من الأقاليم الشرقية، فقد أسّست معهداً آخر أكبر في درسدن، ارتبط رسمياً بفريق تركستان البحثي بقيادة أولتسا. وقد فتحت مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية (SS- Mulla Schule) أبوابها في السادس والعشرين من نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٤، وكما كان الأمر في غوبين، استغلت وحدات الحماية حفل الافتتاح بغية الدعوة لتحالف ألماني إسلامي. وكان فالتر شلنبرغ هو من ألقى الخطاب الافتتاحي هذه المرة، وكرّر الخطاب المعهود^(٢٠١)؛ حيث شدّد، معتمداً على الصّلات التاريخية، على علاقات ألمانيا التقليدية بالإسلام ودعمها القديم للعالم الإسلامي، الذي استغل دائماً من قبل القوى الإمبريالية، وذكر رئيس جهاز الاستخبارات الخارجية التابع لمكتب أمن الرايخ الحضور بأن ألمانيا كانت تميّز أسرى الحرب المسلمين في معسكر فئسدورف في أثناء الحرب العالمية الأولى بالفعل، وأوضح أن «اندلاع الحرب العالمية الثانية وقع في وقت كانت فيه القوى العرقية في الاتحاد السوفييتي لم تنكسر بعد، في حين ازداد تدهور التقاليد الثقافية والدينية بشكل خطير»، ورحب شلنبرغ بعزم الشعوب غير الروسية في الاتحاد السوفييتي على القتال في صفّ ألمانيا ضد البلشفية، وعدّ الإسلام «أشدّ الحصون منعة في وجه الاستئصال القومي والعِرقي والثقافي للترك الشرقيين»، وكذلك هو

ترياق «عدوى البلشفية». وفي هذا الصدد، كان يُنظر إلى الإسلام بوصفه «حارساً... للجوهر الحيوي» للترك الشرقيين. ودعا شلنبرغ المسلمين لتلقيّن الجيل الأصغر «تراث الماضي؛ كي يتمكنوا من التكيف مع المستقبل» ويواجهوا «ركائز الأيديولوجيا البلشفية... والرؤية الروسية العنصرية الخالصة للعالم». أبدى الخطاب ثقة سرّية بالنفس. وفي الواقع، جاء زعم شلنبرغ بتحرير الإسلام من الطغيان السوفييتي في وقت كان الجيش الأحمر قد تمكّن فيه من استعادة غالبية الأقاليم الشرقية، ومع ذلك، أنهى شلنبرغ الخطاب وقد أزال كل شكّ لدى المراقبين في الطابع الدعائي للمدرسة، وتحول تداول المعرفة الدينية إلى هدف ثانوي.

كان مقرّ المدرسة في الدّارة رقم ٢ بطريق لوثرينغر (Lothringer) الواقع في حي بلازيقيتس (Blasewitz) الثري في درسدن، وكان المبنى مملوكاً في السابق لعائلة يهودية، ثم استخدمه النازيون بعد ذلك بيتاً لليهود (JudenHaus) لجمع اليهود معاً، وتكرّر ذكره لدى كاتب اليوميات اليهودي الشهير فيكتور كليمپرر (Victor Klemperer)، الذي أشار أيضاً في أوائل نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٤٤، إلى «المجموعة الدراسية الإسلامية الغامضة» هناك^(٢٠٢). وبعد الحرب، كتب راينر أولتسا، الذي كُلف بإنشاء المدرسة، تقريراً يرسم صورة مفصّلة عن المعهد^(٢٠٣)؛ فقد صمّم البناء الداخلي للمبنى ليعكس أنماطاً معمارية إسلامية، وزُيّن فناء المدخل الرئيسي بفسيفساء لمساجد آسيا الوسطى، ورُصّع بآيات قرآنية، وتحولت إحدى الغرف الأخرى إلى مصلى المدرسة؛ إذ زُخرفت بالطريقة نفسها وأُثّت بمحراب وبُسط للصلاة، وكذلك ابتاعت وحدات الحماية شيئاً من المصنوعات اليدوية الإسلامية الثقافية كالمزهريات واللوحات؛ كي توفّر ما رأت أنه بيئة إسلامية أصيلة. كان المسئول عن التصميم المعماري الداخلي للدّارة هو كورت إردمان (Kurt Erdmann)، خبير الثقافة الإسلامية وتاريخ الفنون في القسم الآسيوي من متحف پرغامون (Pergamon)، في برلين. وقد استغرق تجديد المبنى وإعادة تزيينه ستة أشهر، وأشرف عليه إردمان مع معماريين آخرين من برلين ودرسدن. وأوضح أولتسا بعد الحرب أن «المظهر الخارجي يجب أن يشبه المنشآت الدينية الإسلامية؛ بغية

خلق الجو المناسب». وحصل أولتسا كذلك على العديد من الكتب الإسلامية من فرنسا والبوسنة وهولندا، وكان بعضها نصوصًا إسلامية عتيقة نادرة ابتيعت من سرايفو، أما المصاحف فقد بدا أنه يمكن الحصول عليها مجانًا من وزارة الدعاية^(٢٠٤)، لكن ترجمات القرآن كانت شحيحة كما كانت الحال في غوتنغن. وقُبيل افتتاح المدرسة في نوفمبر/ تشرين الثاني، أعلنت وزارة الشرق أنه فيما يتعلق بدورات درسدن وغوتنغن، «فقد استُنفدت جميع إمكانيات الحصول على نسخ من القرآن من بلدان مختلفة»^(٢٠٥).

وبرزت معضلة كبرى، تمثلت في البحث عن مدير مؤهل للمدرسة؛ إذ كانت قيادة وحدات الحماية تأمل في تعيين عالم چان إدريس، لكن إدريس كان ما يزال في خدمة وزارتي الدعاية والخارجية، حيث كان من بين المسؤولين عن الپروپاغندا الألمانية في العالم الإسلامي، وخاصة المناطق الناطقة بالتركية؛ ولذلك، اضطر إدريس إلى الرفض عندما عرض عليه أولتسا وظيفة درسدن في نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٤^(٢٠٦). لكنه وافق على القدوم إلى درسدن مرة أو مرتين في الأسبوع للإشراف على سير الدراسة والتدريس حتى يتم العثور على مدير دائم. وقد استاءت وزارة الدعاية من مخططات مكتب وحدات الحماية الرئيسي لاستقطاب إدريس؛ إذ إن هذا الأخير يشكّل «روح برنامجنا الإذاعي التركي»، على حدّ تعبير وكيل الوزارة ناومان (Naumann)^(٢٠٧)، ومع ذلك، وافقت وزارة الدعاية أخيرًا على ترك إدريس لثلاثة أيام في الأسبوع، ومن ثمّ أصبح هو المدير غير الرسمي لمدرسة الملالي^(٢٠٨). وذكر أولتسا بعد ذلك أنه «بدا محمّدًا موقنًا... ولهذا السبب، إلى جانب علمه وسنّه، كان مناسبًا بشكل خاص للمدرسة»^(٢٠٩). وقد جلب إدريس نجله إلدر إدريس (Ildar Idris) ليعمل معه مترجمًا ومساعدًا، حتى جُنّد في فيلق وحدات الحماية الإسلامية الشرقية^(٢١٠).

وعلى عكس القوات المسلّحة في غوتنغن، كانت وحدات الحماية حريصة على تعيين معلمين مسلمين فحسب^(٢١١)؛ فقد استشار أولتسا الأستاذ ريتشارد هارتمان في تعيين هيئة التدريس، وعيّن في البداية شخصًا يدعى الدكتور مراد. وُلد مراد في

مكة لأسرة تربية الأصل، وزعم أنه كان مديرًا لمدرسة في مدينة تورپان (Turpan) في منطقة المسلمين الأويغور في شينغيانغ (Xinjiang) قبل أن يصل إلى ألمانيا، حيث درس الطب، وقد نال إعجاب أولتسا لمعرفته بالقرآن وتمكُّنه من اللغة، واشترك مراد في التخطيط للمدرسة، لكن الشقاق بينه وبين أولتسا وإدريس أدَّى إلى مغادرته قبل افتتاحها. كان تعيين المعلمين أمرًا صعبًا، لكن في النهاية، عُيِّن رجلان مسنَّان من ملالي القرم، وكذلك، وصل إمام ريغا شاكِر إريس إلى المدرسة بعد أن فرَّ، رفقة زوجته، من الجيش الأحمر عند تقدمه، وُسِّمَح له بالإقامة في المدرسة ضيفًا بعد أن قضى إدريس بعدم صلاحيته للتدريس، وضمِّت هيئة التدريس أيضًا رجلين: عربي وبلغاري إلى جانب الرائد الطموح كلينغر (Killinger)، وهو جندي ألماني متقاعد اعتنق الإسلام. وبالنظر إلى هذه المجموعة، كان من غير المستغرب أن يقول أولتسا بعد الحرب أنه «حتى النهاية، ظل إدريس المعلم الوحيد المؤهل تأهيلًا كاملاً». وكانت وحدات الحماية تأمل في البداية في تعيين معلمين من بين أكثر الطلاب موهبةً في كل فصل؛ إذ يمكن تدريبهم في دورة متقدمة بعد ذلك^(٢١٢). وظل أولتسا وزملاؤه يحاولون -دون جدوى- تعيين مسلمين من ذوي التعليم الديني، كان من بينهم السوري رضا محمَّد الإستانبولي والأذري محمَّد رسول زاده^(٢١٣). ولاحقًا في مارس/ آذار من عام ١٩٤٥، حاول إدريس تعيين خمسة كتَّاب من جريدة (Türk birliği) [بالعربية: الاتحاد التركي] التابعة لوحدات الحماية، لكن الخطة فشلت في خضمِّ فوضى الأسابيع الأخيرة من الحرب^(٢١٤).

كانت مهاجع مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية في درسدن يمكن أن تستوعب ما يصل إلى خمسين طالبًا في المرة الواحدة، لكن هذه القدرة الاستيعابية لم تُستغل بالكامل أبدًا. وكان من المقرر أن تتراوح مدة الدورة الدراسية بين عام وعامين، لكن نظرًا للوضع العسكري، كانت تُختصر إلى عدة أسابيع. وكان الطلاب يأتون من الوحدات أو أحيانًا من معسكرات أسرى الحرب مباشرة، حيث كان الملاً جمعة باييف ينتقيهم^(٢١٥). ولم يدرَّس في شهور الحرب الأخيرة في درسدن إلا ثلاثة فصول. تخرجت المجموعة الأولى بإجمالي ستة عشر طالبًا في يناير/ كانون الثاني

من عام ١٩٤٥، وتبعها فصلٌ مكوّن من واحد وعشرين طالبًا، ثم فصلٌ ثالثٌ مكوّن من ثلاثة وعشرين طالبًا^(٢١٦). وألقى إدريس في أوائل عام ١٩٤٥ عددًا من المحاضرات لاثنتين وستين إمامًا من فرقة الأشغال التركية في القوات المسلّحة، وكان من بينهم بعض الأوزبك والتتر والأذر والقوقازيون الشماليون وغيرهم^(٢١٧)، وأوصى بالألا تقتصر مدرسة درسدن على تدريس المسلمين التركستان فقط، بل يجب أن تشمل أئمة من الجماعات العرقية كافة^(٢١٨)؛ وتلقّت وحدات الحماية هذه الأفكار الوحودية الإسلامية بالقبول.

كان البرنامج العلمي في مدرسة وحدات الحماية يهدف إلى تجاوز الشقاق بين السُنّة والشّيعة؛ إذ دعا إدريس مرارًا، في محاضراته في درسدن وخُطبه في وحدات الجنود المسلمين على الجبهة، لنبذ الطائفية الدينية^(٢١٩)، وكان لهذه الإستراتيجية ميزةً تنظيمية بارزة بالنسبة للألمان. وحده شپولر، بعد أن فصل السُنّة عن الشّيعة في مدرسة القوات المسلّحة، كان معارضًا للسياسات المناهضة للطائفية في وحدات الحماية، بل لبرنامج إدريس التعليمي كاملاً^(٢٢٠)، لكن إدريس، الذي دفع بأن الشقاق [بين السُنّة والشّيعة] قد اصطنع في تاريخ الإسلام، كانت له الغلبة^(٢٢١)، وكان هو واضع البرنامج التعليمي للمدرسة بالتشاور مع هارتمان^(٢٢٢). احتوى البرنامج على قراءات للقرآن ودروس في تفسيره، وفصول عن التاريخ الإسلامي، ومحاضرات في اللغة العربية، وفي الشهور الأخيرة من الحرب، حاضر إدريس أيضًا حول قضايا سياسية من قبيل «السياسات الإمبريالية والمعادية للإسلام من قبل القوى الثلاثة: إنكلترا وأمريكا وروسيا السوفييتية، وسياسات ألمانيا الصديقة للإسلام، التي استمرت -أقله- على مرّ القرنين الماضيين» وفق تعبيره^(٢٢٣)، وحذّر طلابه، مستشهدًا بأمثلة تاريخية، من أن الانتصار الإنكليزي الأمريكي السوفييتي يعني السقوط في حمأة العبودية لـ «يهود العالم».

وفي شهور الحرب الأخيرة، قررت قيادة القوات الشرقية استخدام مدرسة وحدات الحماية الجديدة، بل وإرسال أئمة القوات المسلّحة إلى درسدن للتعليم^(٢٢٤). وعُيّن شپولر لمتابعة الدورات المقدّمة لصالح القوات المسلّحة، لكن إدريس لم يكن

يستشيرهُ إِلَّا نادرًا^(٢٢٥). وكذلك، انتدب المفتي شينكييتش من غوتنغن إلى درسدن^(٢٢٦). وكانت فكرة جمع أئمة القوات المسلّحة ووحدات الحماية معًا وتدرّسهم قد نوقشت لفترة. فقبيل افتتاح مدرسة درسدن، أوضح الحسيني في اجتماع مع غرهرد فون منده في السابع والعشرين من يوليو/ تموز من عام ١٩٤٤ أن أطرافًا عدة قد تواصلت معه من أجل تأسيس «مدرسة للملاي»^(٢٢٧). ولمّا كان الحسيني يحمل انطباعًا بأن الألمان ليس لديهم فكرة متماسكة عن تنظيم مشروع كهذا، أخبر منده أنه يريد تقديم بعض التوصيات العملية حول مدرسة مستقبلية للملاي. واقترح أنه من المفترض أن تُستخدم هذه المدرسة من قبل القوات المسلّحة ووحدات الحماية معًا. وستتطلب خُطةً تعليمية متخصصة وموادّ تعليمية مناسبة ولغة تعليمية عملية. وكان الأكثر دلالة في هذا السياق هي تعليقات المفتي على دور الدين. وقد اعترف الحسيني، واعيًا بارتباب منده والوزارة من محاولات ووحدات الحماية إطلاق حملة تعبئة إسلامية في الأقاليم الشرقية، أن «أية فكرة إسلامية شاملة اليوم هي غير فعّالة سياسيًا». وأوضح أن المدرسة يجب أن تعمل تحت إشراف وزارة الشرق التي ستتعاون بدورها مع القوات المسلّحة ووحدات الحماية. لكن مدرسة تديرها وزارة الشرق الضعيفة لم يكن أمرًا متصورًا. وكذلك، كانت رؤية الحسيني القومية تتعارض مع السياسة الفعلية للقوات المسلّحة ووحدات الحماية آنذاك. لذا لم يضطلع المفتي بأي دور فعّال في مدرسة درسدن^(٢٢٨). وقد بيّنت تلك الواقعة، مرةً أخرى، أن الحسيني لم يكن له نفوذٌ قوي على عملية صنع القرار في برلين. فكان الألمان يستشيرونه ويستخدمونه عند الحاجة، لكنه، في ذاته، لم يكن له من الأمر شيء. ومع ذلك، كتب المفتي إلى هملر يشكره بعد افتتاح المدرسة في نوفمبر/ تشرين الثاني^(٢٢٩)، فردّ هملر من فوره قائلاً: «أود أن أعرب عن قناعاتي بأن تعاوننا وترباطنا الألماني الإسلامي سيؤديان إلى نصر مؤزّر على أعدائنا»^(٢٣٠).

لكن سرعان ما عصفت الحرب بالمدرسة؛ فالدّارة، بما احتوته من كتابات ومصنوعات إسلامية، احترقت على بكرة أبيها في أثناء قصف الحلفاء المدمر لدرسدن في الفترة بين الثالث عشر والخامس عشر من فبراير/ شباط من عام

١٩٤٥، وأُجلى من بقي من المسلمين وهيئة التدريس إلى بلدة فايسنفيلس (Weissenfels) الصغيرة^(٢٣١)؛ ففي الثالث والعشرين من فبراير/ شباط، طالب مكتب وحدات الحماية الرئيسي القيادة المحلية في فايسنفيلس بتوفير المؤن والإقامة لأعضاء المدرسة «على وجه السرعة»^(٢٣٢)؛ ارتبكت السلطات العسكرية المحلية واقترحت إغلاق المدرسة لاحتياج وزارة الدعاية العاجل إلى إدريس واحتياج الوحدات لأئمتها^(٢٣٣)؛ فأجابت وحدات الحماية، غير مبالية، بأنه لا يوجد أمر بحل المدرسة^(٢٣٤). ولا يُعرف مصير هيئة التدريس والطلاب بعد ذلك.

وفي المجمل، لم يكن عمر المعاهد التعليمية الإسلامية الثلاثة التي أنشئت في أثناء الحرب طويلاً كي تترك أثراً، بل حتى قبل بدء الدورات في مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية في درسدن، أعرب إدريس عن قلقه من التوقيت^(٢٣٥)، وانتقد التأخر في تدريب الملالي، ونَبّه إلى أنه يجب ألا يُفصلوا عن وحداتهم في هذه المرحلة الحرجة من الحرب. ومع ذلك، فإن تاريخ الدورات الدينية يعدّ مثلاً آخر على الدرجة التي حاولت بها برلين توسعة نطاق مشروعها الإسلامي في الفترة الأخيرة للحرب.

وبعد نهاية الحرب العالمية الثانية، جمع الجنرال فون هايجندورف قائمة من عشر نقاط أجمَل فيها الإجراءات التي اتُخذت لتعزيز الإسلام في الوحدات الإسلامية في القوات المسلحة^(٢٣٦)؛ فكتب أن الإسلام تعزّز من خلال:

١. اختيار رجال مؤهلين وتدريبهم في مدارس الملالي في غوتنغن ودرسدن-بلاوزيقتس (Dresden- Blausewitz).
٢. استحداث مناصب الملالي وكبار الملالي في القيادات الميدانية في الفرق والكتائب والسرايا.
٣. تمييز الملالي بشارات خاصة كالعمامة والهِلال.
٤. توزيع المصاحف على أفراد الفيالق.
٥. تنظيم أوقات الصلاة.
٦. الإعفاء من الخدمة في أيام الجُمع والأعياد الدينية.

٧. احترام عادات الصوم والفروض المتعلقة بالطعام والشراب.
٨. توزيع اللحم والأرز في أيام الاحتفالات.
٩. توجيه مقابر القتلى من المتطوعين صوب مكة في الشرق باستخدام البوصلة، ووسم شواهد القبور بالأهلة بدلاً من الصليب.
١٠. التعامل المُراعي واللبق مع الدين الآخر وشعائره.

وكان تفسير هايندورف لهذه الجهود بسيطاً: «كانت غالبية متطوعينا التُّرك من المحمّديين الأتقياء، والمحمّديون الأتقياء يستحيل أن يصيروا بلاشفة؛ ومن ثمّ، لم يكن هناك أمرٌ أكثر بداهةً من تعزيز الإسلام في تشكيلاتنا التطوعية بكل وسيلة ممكنة»^(٢٣٧). وبالفعل، كان الألمان على قناعة بأن المسلمين المتدينين سيُكنُّون عداءً خاصاً للاتحاد السوفيتي، ومن ثمّ فإنهم حلفاء موثوقون. وكذلك، كان منح الامتيازات الدينية الخاصة، وتوفير الرعاية الدينية، يستهدف في الأساس الحفاظ على الالتزام العسكري والتحكم في آلاف المتطوعين، والأهم من ذلك كله: تعزيز الروح القتالية.

الفصل الثامن الإسلام والبروپاغندا العسكرية



منذ حملة ألمانيا الإمبراطورية لتعبئة المسلمين في الحرب العالمية الأولى، غدا الجنرال أوسكار ريتز فون نيدرماير على قناعة باستغلال الإسلام في تحريض المسلمين. وفي الخامس عشر من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤٣، وبعد أن انسحبت القوات الألمانية من القوقاز وأصبح الوضع العسكري في ستالينغراد ميؤوساً منه، أصدر نيدرماير «اقتراحات التوجيه السياسي (العامة) في الوحدات التركية» (*Anhaltspunkte für den Politischen Unterricht in turkvölkischen Einheiten*) الموجهة إلى كتائبه الميدانية الإسلامية^(١). ولا غرو أن الإسلام كان جزءاً مهماً من موضوعات البروپاغندا الموصى بها؛ إذ كان يُتوخى من البروپاغندا الألمانية في الوحدات الإسلامية أن تبني إرثاً تاريخياً من علاقة الصداقة بين ألمانيا والعالم الإسلامي، فكان على الدعايين تذكير الجنود المسلمين بالإعلان المهيّب لقيلهم الثاني بعد زيارة قبر صلاح الدين في دمشق في عام ١٨٩٨، وقد تقرّر تقديم إعلان الإمبراطور بوصفه أساساً للصداقة الألمانية الإسلامية التي استمرت مع التحالف الألماني العثماني في الحرب العالمية الأولى، وعلاقات ألمانيا القوية بالعراق وإيران وأفغانستان في فترة ما بين الحربين. وبعدها بأشهر، أصدرت وحدات الحماية مجموعة مشابهة من التوجيهات لفرقة الخنجر في قرار غوتلوب برغر المتعلق بـ «التلقين الأيديولوجي والروحي إلى فرقة وحدات الحماية الإسلامية»^(٢). وبعدها صدرت توجيهات أخرى للبروپاغندا العسكرية في صفوف القوات الإسلامية.

خاطبت توجيهات القوات المسلحة ووحدات الحماية جميع الضباط المشاركين في البروپاغندا في الوحدات الإسلامية. وفي واقع الأمر، لم يكن التلقين الأيديولوجي

للجنود المسلمين حكرًا على الأئمة الميدانيين؛ إذ أطلق الجيش برنامجًا دعائيًا واسع النطاق، وظَّف فيه ضباطًا سياسيين وأسَّس عددًا من المجلَّات والجرائد العسكرية. كانت هذه البروباغندا مفعمةً بالدين، ومصاغة لإضفاء الشرعية على الحرب، ورفع درجة تشدُّد (radicalize) الجنود المسلمين واستثارتهم من أجل المعركة، وسعت أولًا وأخيرًا إلى تقديم تأويل إسلامي للحرب. وقد وُظِّفت الدوافع والشعارات الدينية في سبيل جعل الحرب بمنزلة الفريضة الدينية، أي تحويلها إلى «حرب عادلة». وكذلك، توجَّب إقناع المجنَّدين المسلمين أنهم ليسوا مرتزقةً عاديين في جيش كافر، بل جنود يقاتلون في سبيل قضيتهم. وصيغت غايات المسلمين، وصيغ دينهم، لينسجما مع نظائرهما لدى الرايخ الثالث. وكانت الدعاية لما زُعم أنها قيم مشتركة ومن زُعم أنهم أعداءٌ مشتركون، وأبرزهم البلشفية والقوى الأنكلو-أمريكية واليهودية، موضوعات متواترة في البروباغندا الموجهة إلى القوات المسلمة.

الضباط السياسيون والبروباغندا الدينية

وُظِّفت القوات المسلَّحة من البداية ضباطًا سياسيين (*weltanschauliche Schulungsoffiziere*) مسلمين وألمان تعاونوا عن قرب مع الأئمة في التلقين العقائدي (indoctrination) للقوات المسلمة، وفي حقيقة الأمر، جُلِب الضباط السياسيون إلى وحدات القوات المسلَّحة الألمانية النظامية، في الوقت نفسه، في صيف عام ١٩٤٢^(٣)؛ فقد كانت الأيديولوجيا، في اعتقاد قيادة الجيش، هي أكثر الأدوات فاعلية لرفع الروح المعنوية القتالية. وكانت مهام الضباط السياسيين قريبة من مهام المفوضين السياسيين السوفييت الذين بهروا القيادة الألمانية، رغم الحرص على تجنب أية مقارنة بينهما. ودفع المؤرِّخون بأن ضباط القوات المسلَّحة السياسيين كان لهم دورٌ كبير في وحشية الحرب الألمانية. وكانت مهمة الضباط الأيديولوجيين في الوحدات الإسلامية مشابهةً تمامًا لمهمة نظرائهم في الوحدات الألمانية، لكن كان عليهم أن يُقيموا دعايتهم على خطاب وشعارات إسلامية. وقد أوجز أحد دعايي الفيالق الشرقية عمله في عبارة بسيطة؛ إذ قال إنه يحاول تعبئة جميع القوى المتاحة «في سبيل الحرب المقدسة»^(٤). وكان جنود الفيالق، المختارون للعمل في

البروپاغندا في وحداتهم، يُبتعثون إلى برلين لنيل دورات تدريبية قصيرة. وتقدّم لنا التقارير التي نجت من الحرب صورةً عن الدور الذي اضطلع به الدين في أثناء هذه الإقامة^(٥)؛ إذ لم تقتصر زيارة الضباط السياسيين على التجول في العاصمة وتلقّي محاضرات سياسية عن موضوعات من قبيل «ألمانيا الاشتراكية القومية»، بل سيحضرون أيضًا صلوات الجمعة في مسجد فيلمرسدورف، وكذلك أضيف للرحلة زيارات قصيرة للمقابر الإسلامية في برلين، التي أنشأتها البعثة العثمانية؛ وذلك بغية التركيز على العلاقة العميقة بين ألمانيا والإسلام، وكان الألمان يراقبون سلوك المسلمين في هذه المواقع الإسلامية بعناية؛ فقد أفاد التقرير الخاص بالدورة السادسة أن المقابر نالت إعجاب التركستان وحدهم، بينما كان القوقازيون أكثر تحفظًا، بينما أشار تقرير الدورة التالية إلى أن «زيارة الفيلق للمسجد ولمقبرة زعيمهم القومي أثار إعجاب أفرادها بشكل خاص»^(٦)، وأشار التقرير أيضًا إلى أن أكثر الجنود لم يدخل دارَ عبادة من قبل قط. وبمجرد أن يضعوا أقدامهم في الميدان، يظلّ الدعاويون تحت الرقابة الصارمة للمسؤولين الألمان في وحداتهم. وقد حثّ أحد التوجيهات الصادرة إلى الضباط الألمان العاملين في الكتائب التركية على مراقبة عمل الدعاويين بحرص، مشدّدًا على أنه يجب إبلاغ المسلمين أنهم لا يحاربون البلشفية فقط، ولا يقاتلون في سبيل موروث قومي أو عوامل اقتصادية فحسب، بل في سبيل «إعادة فتح دور العبادة واحترام العقائد والعادات والأعراف»^(٧). وأوصى كُتّيب إرشادات آخر بأن يحضر القادة الألمان الخطب السياسية التي يلقيها الدعاويون ليحددوا أهميتها وقيسوا ردّ فعل المتطوعين عليها^(٨).

وفي القرم، درّب الجيش الحادي عشر دعاويين تترًا من القرم في دورات خاصة. وفي هذه الدروس، تعلّم الضباط المسلمون أن «الاشتراكية القومية تُعدّ الأمة مؤسسة مقدسة»، وأن «ألمانيا تمنح حرية دينية كاملة»^(٩). وشدّد المدرّبون على أن «النقطة المحورية تكمن في صداقة ألمانيا وإيطاليا واليابان للشعب الإسلامي الأساسي، أي العرب»، وأن «العالم العربي أجمع ... يعارض إنكلترا معارضة شرسة». ونقل أحد ضباط القوات المسلّحة، الذي حضر ثمانين دورات تدريبية لثمانين دعاويًا من تتر

القَرم في ربيع عام ١٩٤٢، أن المشاركون «ابتهجوا بشدة» عندما علموا أن «هناك أيضًا مسجدًا كبيرًا في برلين»^(١٠).

وقد بذلت وحدات الحماية جهودًا مماثلة؛ حيث استحدثت برغر، منذ وقت مبكر، مناصب الضباط السياسيين في الوحدات الألمانية في القافن إس إس، وسرعان ما أنشأها في الوحدات الإسلامية؛ وذلك لقناعته بالعلاقة الوثيقة بين الأيديولوجيا والانضباط العسكري^(١١). وفي مارس / آذار من عام ١٩٤٤، نظم قسم فانغمان السياسي دورة تدريبية لدعائبي فرقة الخنجر تشمل محاضرات عن موضوعات من قبيل «هدف الفرقة ومهمتها»، و«المسلمون المتدينون وأهل الملل الأخرى في البوسنة»، و«لم يجب على المسلمين القتال إلى جانب ألمانيا؟». وألقى الدوريتين الأخيرتين عبد الله مُحاسيلوڤيتش إمام الفرقة^(١٢)، وبعدها في الشهر نفسه، نظمت فرقة الخنجر دورة أعمق لدعائبي المستقبل من الألمان والمسلمين. كانت التوجيهات العامة للدورة تعكس توليفة برغر بين الاشتراكية القومية والإسلام. وحضر الضباط السياسيون المستقبليون محاضرات عن موضوعات من قبيل «الاشتراكية القومية والإسلام»، و«حياة زعيمنا الفوهرر»، و«مغزى هذه الحرب»^(١٣)، وبعد الدورة، خضع الجنود لاختبارات تحريرية من عشرين سؤالًا تتراوح بين «لم لا يمكن لرجل يحب شعبه أن يكون شيوعيًا؟»، مرورًا بـ «ما القيم التي تقاتل الدول المتحالفة مع ألمانيا في سبيلها؟»، وصولًا إلى السؤال عن «لم تقاتل الاشتراكية القومية والإسلام معًا؟»^(١٤). أجاب أحد الضباط الألمان عن السؤال المتعلق بالشيوعية كالتالي: «إن الشيوعية نقيض كل ما هو قومي، ونقيض الإيمان»، وعن القيم التي يقاتلون في سبيلها كتب: «بغية الحفاظ على عاداتنا وحریتنا وحقنا في الحياة»^(١٥)، وأخيرًا، كان يعلم كيفية الإجابة عن السؤال الخاص بالعلاقة بين الاشتراكية القومية والإسلام: «الإسلام والاشتراكية القومية يتشاركان العدو نفسه ويتوافقان من جهة الاعتقاد»^(١٦)، وعن السؤال نفسه، أجاب يوسيب فوكيليتش (Josip Vukelić)، الجندي النفر المسلم في وحدات الحماية (SS-Rottenführer)، إجابة نموذجية متسقة مع پروپاغندا هملر؛ «لأنهما يتشاركان العدو نفسه: البلشفية

واليهودية والإنكليز والأمريكان والماسونية والكاثوليكية السياسية»^(١٧)، وداخلت ذاك الجندي البوسنوي الثقة نفسها بشأن السؤال المتعلق بالشيوعية: «لأنها تُفسد قيمه ودينه وعائلته، وتسوّي بين كل شيء». وكتب عن القيم المشتركة: «كي يحفظ الدين والقومية والعرف والعادات»^(١٨)، وفي تقريره لذاك الشهر أصدر فانغمان أمرًا يقضي بأن أولئك الذين شاركوا في هذه الدورات؛ هم وحدهم المؤهلون للترقية إلى رتبة عرّيف في وحدات الحماية (SS- Unterführer)^(١٩). وقد نظّمت وحدات الحماية دورات مشابهة لمجنّديها المسلمين في الشرق. وفي سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٤، استفسر الحاكم (Fürst) في برلين عن مسألة تجنيد ضباط يمكنهم تدريس موضوعات من قبيل «تاريخ الإسلام» و«مختصر تاريخ الدول الإسلامية وجغرافيتها»، وبالطبع «سيرة حياة [الإمام] شامل»؛ وذلك بهدف «التلقين السياسي والديني»^(٢٠). وكذلك، قدّم إدريس، بصفته المدير غير الرسمي لمدرسة الملالي في درسدن، محاضرات عن «أهمية الإسلام وتاريخه لدى الترك الشرقيين»^(٢١)، وكذلك ألقى شپولر بعض المحاضرات^(٢٢).

الإسلام والجرائد العسكرية والبروپاغندا المطبوعة

أصدرت القوات المسلّحة ووحدات الحماية العديد من المنشورات الدعائية ووزّعها على مجنّديها، واعتمدت مرارًا على الشعارات والمفاهيم والخطابات الدينية؛ إذ وزّعت برلين كُتَيّبات، ككُتَيّب الإسلام واليهودية (Islam und Judentum)، المعادي لليهود، الذي وُزّع لا على السكان المدنيين في البوسنة والهرسك فحسب، بل على مجنّدي فرقة الخنجر أيضًا (الشكل ٨-١)^(٢٣). سعى الكُتَيّب إلى تأطير كراهية اليهود بالدين؛ تحفيزًا للمسلمين على القتال في الحرب الأيديولوجية (Weltanschauungskrieg) الألمانية. وفي الوقت نفسه، خطّط برغر لكُتَيّب أيديولوجي أشمل يخص فرقة الخنجر التي عدّها -بشكل أعم- «قوة قتالية سياسية من أجل العالم المحمّدي أجمع»^(٢٤). وكذلك، كان ساوبرتسفينغ يكتب لجنوده المسلمين -بانتظام- رسائل دعائية صريحة يلقيها عليهم الأئمة في وحداتهم^(٢٥). وكذلك وزّعت وحدات الحماية البروپاغندا الدينية على مجنّديها المسلمين في



(الشكل ٨-١): نسخة ألمانية من الكتيب الدعائي الإسلام واليهودية،

يُطالِعها جنود من فرقة الخنجر التابعة لوحدة الحماية في عام ١٩٤٣

.(BAK, Image 101III- Mielke- 036- 23, Mielke)

الأقاليم الشرقية، وكان من بينها كُتَيْبٌ وَقَّعه المفتي موجهٌ «إلى إخواني المسلمين!»^(٢٦)، أعلن فيه أن قوى الحلفاء «أعداءٌ تقليديون للإسلام منذ قديم الأزل؛ ذلك أنهم يضطهدون المسلمين ويحتلُّون بلادهم ويحاربون دينهم ويُعدُّون لمستقبلهم البوار»، وزعم الكُتَيْبُ أن قوى الحلفاء هذه تقف الآن، «بقيادة اليهودية العالمية»، في وجه المحور الذي تقوده ألمانيا، «تلك الدولة التي لم تكن قطُّ عدوًّا للإسلام، ولم تُعتدِ قطُّ على أيَّة دولة إسلامية». إن الرايخ الثالث يقاتل «أعداءنا المشتركين»، ويسعى لضمان «مستقبل آمن وسعيد للعالم الإسلامي». وحثَّ الكُتَيْبُ قائلًا: «إلى الأمام، في صفِّ ألمانيا، مفعمين بإيمان راسخ في أن النصر لا شكَّ قريب»، وختم بآية قرآنية، حاضًّا الجنود على أن «قوموا وقاتلوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم»^(٢٧).

وكذلك شرعت القوات المسلّحة في تعميم بروباغندا مفعمّة بالدين. وأشار برويتيغام، عندما أمر بتجهيز المواد الدعائية الموجهة إلى الوحدات الإسلامية الشرقية في أواخر عام ١٩٤٢، إلى أن «المطلوب على وجه الخصوص رسائل عن سيرة الفوهرر ومصاحف»^(٢٨). لقد كان ضباط القوات المسلّحة على قناعة بأن الكتابات الدينية لها أهميتها الخاصة في حفظ الروح المعنوية القتالية. وذكر هيرفارت فون بتنفيلد، مساعد كوسترنغ، بعد ذلك أن «القرآن» طُبِعَ «بكميات كبيرة»^(٢٩)، وكانت المصاحف المصغّرة على الأخص توزّع على نطاق واسع بين جنود الفيالق الشرقية في القرم؛ إذ كانوا يعلّقونها في عُليّة معدنية حول رقابهم^(٣٠)؛ فبعد أن جمّل الجنود المسلمون التماثيل والأكياس الجلدية الصغيرة التي تحوي آيات قرآنية في المعارك حول العالم لقرون، أصبح الألمان الآن متحمّسين لاستغلال هذا الأمر^(٣١)؛ إذ ألحَّ ضباط القوات المسلّحة في طلبهم لهذه التماثيل القرآنية. وعندما نظّم شپولر دوراته في غوتنغن، طلب منها لأئمته^(٣٢). وفي عام ١٩٤٤، علم هايندورف في مشاورات مع بعض القادة الأذر عن «وجود حاجة ماسّة لمصاحف موضوعة في عُليّات معدنية»^(٣٣). وشدّد على أنه «من الملحوظ عامة أن مصاحف التماثيل هذه تنطوي على أهمية كبرى»، بل إن المسؤولين ناقشوا خُطّة جلب مصاحف تركية من تركيا؛ نظرًا لتعثر طباعتها في ألمانيا بسبب تردّي وضع الحرب.

كانت أكثر المنشورات الدعائية الموزّعة على القوات شيوعًا هي الجرائد والجرائد العسكرية؛ إذ بدأت وحدات الحماية، بعد فترة وجيزة من تأسيس فرقة الخنجر في عام ١٩٤٣، في إصدار جريدة خنجر وحدات الحماية (SS-Handžar) لجنود الفرقة^(٣٤)، وكان قسم الدعاية في الفرقة مسئولًا عن محتواها. كانت الجريدة تتكون من ثمان صفحات مكتوبة وأربع صفحات ملحقة مصوّرًا، وكانت تصدر بالألمانية والبوسنوية. صدرت الجريدة بشكل نصف شهري في البداية، لكن صدورها تراجع تدريجيًا مع تدهور أوضاع الحرب، وكانت العديد من مقالاتها تعتمد على ذكريات العهد النمساوي المجري^(٣٥). وقد أثنى ساوبرتسفيغ في إحدى المقالات، مستندًا إلى تصوراته عن إرث الحلف التاريخي، على «الأعمال البطولية»

التي كانت تنهض بها أفواج الهابسبورغ العتيقة^(٣٦). كانت الأعداد تُبرز استشهادات مستقلة من أحاديث هتلر أو النبي [ﷺ] أو القرآن^(٣٧). وكان لدى أئمة الفرقة توجيهات صريحة من القيادة الألمانية بالكتابة في جريدة خنجر وحدات الحماية^(٣٨)؛ إذ كتب الإمام حسين جوزو في أواخر عام ١٩٤٣ مقالة عن «مهام رجال وحدات الحماية»، حرّض فيها على «البلشفية والرأسمالية واليهودية»^(٣٩). ونادى عددٌ كبير من المقالات إلى قتال من زُعم أنهم أعداء المؤمنين. وانفجر أحد المؤلفين قائلاً: «إن قُطعان البلاشفة ومجرميها الهمج يدنسون أقداس البوسنة الأيَّة، لحساب لندن»^(٤٠). وأشار كاتبٌ آخر إلى أن الفظائع المرتكبة في حق مسلمي البلقان استمرت حتى في أقدس أوقات العام: «إنه شهر رمضان؛ شهر الصلاة والصيام»، ورغم أنه يُفترض أن يكون «شهر البهجة والسرور»، فقد أمسى «شاقاً دامياً»^(٤١). وكانت أشد أنواع البروباغندا شراسة ضد أعداء ألمانيا النازية هي تلك التي نُشرت في العدد الأخير الصادر في صيف عام ١٩٤٤، عندما كانت الفرقة منغمسة في قتال عنيف؛ أبرزت المقالات التنديد بكل من تيتو «المتعصب» و«يهود البوسنة» بوصفهم ألد أعداء المسلمين^(٤٢). وكذلك، غطّت جريدة الخنجر احتفالات الأعياد الدينية؛ فقد خُصّص أحد الأعداد لاحتفالات عيد الفطر في نويهامر وأبرز العديد من صور الحدث، إلى جانب خطابي ساوبرتسفيغ وإمام الفرقة^(٤٣). وبمناسبة المولد النبوي، نشرت جريدة الخنجر مقاطع من خطبة ألقاها الحسيني في برلين^(٤٤)، وغطّى عددٌ آخر زيارة المفتي إلى نويهامر^(٤٥)، وقد ربط المفتي بين التدين والرجولة والروح النضالية في الاقتباس المنقول عنه مخاطباً الجنود بقوله: «لقد شهدت، في فترة إقامتي معكم، حياة الرجولة والروح القتالية والاستعداد للتضحية التي يفرضها الإسلام علينا جميعاً»، وحمل الملحق المصوّر عدّة صور للزيارة^(٤٦). لقد كانت البروباغندا المرئية بالفعل إحدى السمات الأساسية لجريدة خنجر وحدات الحماية. وكانت وحدات الحماية؛ لإدراكها قوة الصور، تُصدر أكثر من عشر صور في كل عدد، فتصوّر حياة الجنود أو قراهم ومساجدهم^(٤٧)، وربما كانت أكثر الصور إثارة للدهشة؛ صورة امرأة شابة ترتدي ثوب سباحة تحت جسر موستار إلى جانب صورة امرأة محجّبة بالكامل، وهي توليفة ربما أثارت سوء فهم لدى القراء المتدينين^(٤٨).

لكن وحدات الحماية توقفت نهائياً عن إصدار جريدة الخنجر في صيف عام ١٩٤٤. ولم تُطبّق قط تلك الخطط المتعلقة بإصدار جريدتين للفرقة؛ إحداهما بالبوسنوية توزع على المدنيين المسلمين، والأخرى بالألمانية^(٥١).

وصدرت في فيلق وحدات الحماية التركية الشرقية جريدة سُميت الاتحاد التركي (*Türk Birliği*)، واستمرت في الصدور لفترة شديدة الوجازة في أواخر عام ١٩٤٤^(٥١). وكان من المتوخى أن تعزز الجريدة المنشورة باللغات التركية المختلفة من «الدوافع النضالية بغية رفع الروح المعنوية للقوات»، على حدّ تعبير أولتسا^(٥١). واتخذ عدد الجريدة الأول، الصادر في الخامس والعشرين من نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٤، من عيد الفطر موضوعه، وأبرز مجموعة من المقالات عن الإسلام والمعركة مع البلشفية^(٥٢). وأسهم الحسيني بمقالة أيضاً دعا فيها المؤمنين، باسم الله، إلى القتال في صفّ ألمانيا الهتلرية. وكانت جريدة الاتحاد التركي تصدر تحت رقابة يوهانس بينسغ وخبراء ألمان آخرين في الإسلام في الاتحاد السوفيتي.

أما الجرائد الدّعائية التي وُزعت في فيالق القوات المسلّحة الشرقية فقد دامت لفترة أطول، مثل: جريدة غزوات لفيلق القوقازي الشمالي، وجريدة إيدل-أورال لفيلق الفولغا-الأورال، وجريدة أذربيجان لفيلق الأذري. لكننا لم نجد معلومات عن الجرائد الخاصة بالفيلق الإسلامي الرابع، فيلق تركستان، ومن المرجّح أن محتواها يشبه -إلى حدّ كبير- محتويات الجرائد الثلاثة الأخرى^(٥٣). وإضافة إلى ذلك، وُزّع مقر قيادة نيدرماير (فرقة المشاة الثانية والستون بعد المئة) على جنوده جريدة سوفوبودا (*Svoboda*) [بالعربية: الحرية]. وكانت غالبية جرائد الفيالق تصدر أسبوعياً أو بشكل نصف شهري، وكانت تتكون في العادة من ثمان أوراق، ثم ستّ أو أربع فقط. تأسست غالبية هذه الجرائد في الفترة ما بين صيف عام ١٩٤٢ وربيع عام ١٩٤٣، وانقطع صدورها في شتاء عامي ١٩٤٤ و١٩٤٥^(٥٤). وصدر من كل جريدة قرابة المئة عدد طوال الحرب. وكانت المقالات يكتبها في الغالب متعاونون مسلمون في برلين، وتتحكم فيها وتراقبها عن كثب وزارة الشرق وإدارة الدعاية في القوات المسلّحة التي كانت تقدّم خلاصات لكل عدد^(٥٥)، وتمثّل هذه الخلاصات

أساس ما سيلي من تحليل، ولمّا كانت نسخ الخلاصات الأولى المتعلقة بعام ١٩٤٢ لم تنجُ من الحرب، فإن هذه الدراسة ركّزت على الأعداد التي صدرت بين عامي ١٩٤٣ و ١٩٤٥.

كان السبب الأساسي في تنوع الجرائد هو تنوع اللغات التي يتحدث بها المجنّدون المسلمون، وكانت بعض الجرائد متعددة اللغة، وأبرزها جريدة غزوات، التي كانت تحتوي، إلى جانب المقالات الروسية، على نصوص بالشيشانية والإنغوشية والقراتشية ولغة البلقار ولغات أخرى. وكان محتوى الجرائد متشابهًا في الغالب، ويمثل بالفعل الجرائد الميدانية النموذجية الموجهة إلى الجنود الألمان. وكانت بعض التقارير في هذه الجرائد ترجمة لمقالات صدرت أولاً في المنشورات الألمانية كـ جريدة الحزب النازي وجريدة دويتشه ألغماينه تسايتونغ وجريدة (*Das Reich*) [بالعربية: الرايخ]. وكانت غالبية المقالات تتناول الوضع العسكري، في حين كان هناك عددٌ أقل منها يمس القضايا السياسية والأيديولوجية. وقد تجاهل المؤرّخون هذه الجرائد أو لم يعتمدوا عليها؛ اعتقادًا منهم بأنها غير ذات صلة بالموضوع من الناحيتين: السياسية والدّعائية^(٥٦)، لكن القراءة المتفحّصة تبرز أن المقالات تسلّط الضوء أكثر على الطرق التي حاول بها الألمان التأثير في مجنّديهم.

وعلى وجه العموم، احتلّت القومية موضعًا مهمًا في هذه البروباغندا، كما انعكس في أسماء الجرائد، وفي الوقت نفسه، كانت الموضوعات الدينية متواترة فيها. ففي الواقع، كان لاسم غزوات دلالة دينية واضحة تستند إلى التراث القوقازي الشمالي في المقاومة الإسلامية والجهاد. وتتناول الصفحات التالية بعض الموضوعات الدينية الأساسية في مقالات جرائد غزوات وإيدل-أورال وأذربيجان وسوفوبودا، وتقيّم وظائفها السياسية.

كان هناك عددٌ ملحوظ من المقالات التي احتوتها هذه المنشورات يستهدف تثقيف جنود الفياق عن الإسلام وتعزيز هويتهم الإسلامية، وعظّمت الجرائد كلّها مرارًا من أهمية الدين بوصفه الركن الركين للثقافة القومية؛ إذ زعمت جريدة إيدل-أورال، في أوائل عام ١٩٤٤، أن «الدين أحد أركان روحنا القومية»^(٥٧)، وبعدها

بأشهر، أكدت جريدة أذربيجان لقراءها على أن الأمة لا يمكن أن تنهض إلا على أساس من التعاليم النبوية والقرآنية الخالصة^(٥٨)، وكتب الصحفي الأذري إبراهيم أوغلو (Ibrahim Oglu) أن «الدين يجب أن يضطلع بدور رئيس في أذربيجان الجديدة»، وقبلها بأسابيع، أوضح أن مهمة جنود الفيلق هي حفظ الدين، وذلك بخلاف تحرير أذربيجان^(٥٩)، وفي الواقع، لم تُخفِ جريدة أذربيجان «مسايعها» لتثقيف جنود الفيلق «تثقيفًا دينيًا»^(٦٠). وشددت جريدة غزوات في أحد عناوينها على أن «سيرة النبي ﷺ يجب أن تكون أسوةً نحتذيها»^(٦١). وكان من بين المقالات ذات الغرض التثقيفي الواضح بعض النصوص المتعلقة بتعاليم الإسلام والتاريخ الإسلامي، والتي كتبت أكثرها قامات دينية؛ حيث كتب شخصٌ يُدعى الملا فيلانكياس (Filankias)، على سبيل المثال، مقالة بعنوان: «نظرة استرجاعية لتطور الإسلام» (a retrospective of the development of Islam) في جريدة أذربيجان، في حين كتب الرائد عبد [الرحمن] فتالي بك (Abdul Fatalibey) سلسلة مقالات تاريخية مطوّلة عن «النبي ﷺ والإسلام» في إيدل-أورال^(٦٢)، وقبلها بشهر كتب موجزين تاريخيين عن «النبي ﷺ ودينه الحق» في جريدة أذربيجان^(٦٣). لقد بهر فتالي بك، الذي كان ضابطًا سابقًا في الجيش الأحمر، الألمان بأدائه القتالي في معركة القوقاز وسرعان ما أصبح متحدثًا معترفًا به باسم القضية الأذرية، وداعية مخلصًا للوحدة الإسلامية^(٦٤). وأثنت مقالاتٌ أخرى صدرت في أذربيجان على التاريخ المجيد للعلم في العالم الإسلامي القُرُوسطي^(٦٥). وكذلك، ترجمت الجرائد مقالات عن الإسلام نُشرت في الجرائد الألمانية، وأعادت نشرها؛ فعلى سبيل المثال، نشرت مجلّتا إيدل-أورال وأذربيجان مقالًا عن الأزهر كان قد نُشر للمرة الأولى في دويتشه ألغماينه تسايتونغ^(٦٦). وسرد المقال كيفية توسع الأزهر عبر القرون إلى مجمع للمدارس ومطابخ للحساء ومساكن للطلبة، وكيف أصبح مؤسسة إسلامية عالمية تنير «كلّ ركن من أركان العالم الإسلامي تقريبًا»، وكذلك شددت المقالة على النفوذ والسُّلطة السياسية اللتين يتمتع بهما الأزهر، بل وبالغت في ذلك، وزعمت أن شيوخه وقفوا في وجه الإمبراطورية البريطانية، بل وتشاوروا مع الملك فاروق حول استعادة الخلافة في مصر. وكذلك، نشرت غزوات وأذربيجان مقالات

عن ابن سعود والإسلام والوهابية في السعودية كانت قد نُشرت أولاً في جريدة الحزب النازي^(٦٧). إن مجرد فكرة أن جريدة عسكرية ألمانية تغطي موضوعات إسلامية تحمل في حدّ ذاتها أثراً دعائياً، لكن العديد من المقالات تجاوزت ذلك لتصوّر ألمانيا بشكل واضح بوصفها محرّرة الإسلام.

فقد صوّرت غالبية المقالات، التي تناولت الدين، الرايخ الثالث بوصفه صديقاً للإسلام، بل إن بعض التقارير نقلت فكرة وجود حركة تعبئة إسلامية واسعة لصالح المحور. ونقلت مجلّتا غزوات وإيدل-أورال بالتفصيل أخبار الوحدات العربية التابعة للقوات المسلّحة^(٦٨). ونشرت أذربيجان مقالات عن المتطوعين المسلمين في البلقان مع صور للمسلمين البوشناق^(٦٩)، وأظهرت مجموعة أخرى من الصور الحياة في القرى المسلمة في كرواتيا. وبالفعل كانت الحياة الإسلامية تحت حماية المحور موضوعاً صحفياً شائعاً؛ إذ نشرت جريدة إيدل-أورال مجموعة من الصور تحت عنوان: «الحياة الإسلامية في صربيا» وأشارت إلى أن «الحياة الإسلامية يمكنها التطور بحريّة في صربيا»^(٧٠). ولا عجب أن الدعم الألماني للإسلام في الشرق كان موضوعاً شائعاً في جميع المجلّات في الفيالق الشرقية؛ إذ صدّرت غزوات العنوان التالي في خريف عام ١٩٤٣: «إن المسلمين على قناعة بأن الحرية الدينية ستغدو واقعاً بانتصار ألمانيا»^(٧١)، وكتبت الجريدة أن ممارسة الدين كانت أمراً محظوراً بالكلية تحت الحكم السوفييتي، «لكن بمجرد أن وصلت القوات الألمانية إلى القوقاز، فتحوا الكنائس والمساجد من فورهم، وأتاحوا حرية دينية كاملة». وقد علّق المسلمون الآن جميع آمالهم على انتصار ألمانيا؛ لأنها وحدها هي التي ستجلب الحرية للإسلام، وقد عُرِّز هذا الزعم بمقالات عدّة عن الحياة الإسلامية تحت الحماية الألمانية، والتي كان أهم ما فيها الأعياد الدينية، ودائماً ما كانت الأعياد الإسلامية تجد طريقها إلى العناوين الرئيسة، وكانت الجرائد تصدر تهاني احتفالية بختام رمضان أو بعيد الفطر^(٧٢)، وغطّت التقارير الاحتفالات الدينية في الفيالق وفي جميع أنحاء الأراضي المحتلة؛ ففي ختام شهر رمضان لعام ١٩٤٣ غطّت جريدة أذربيجان الاحتفالات التي نظّمها الألمان في شبه جزيرة القرم^(٧٣)، وفي الوقت نفسه

تقريبًا، نشرت إيدل-أورال صورةً لمهاجرين تتر في فنلندا يحتفلون بالعيد تحت الحماية الألمانية^(٧٤)، كانت هذه التقارير حول الاحتفالات تعتمد إلى حدٍّ ما على فكرة الأمة الإسلامية العالمية. وتجلى ذلك أيّما جلاء في خطب أمين الحسيني، التي كانت تُنشر في كل هذه الجرائد^(٧٥)، لكن الأهم كان استخدام الأعياد الدينية مؤثرًا للتمييز بين الحكم الألماني والحكم الستاليني؛ إذ روت أذربيجان، على سبيل المثال، قصة «الملا سليمان» الذي قيل إنه تزدد «سعادته يومًا بعد يوم» بسبب حرّيته الجديدة في ممارسة دينه بغير قيود، وهي الحرية التي «كانت محظورة في الاتحاد السوفيتي طيلة خمسة وعشرين عامًا»^(٧٦)، وفي الوقت نفسه، كتب أحد جنود الفيلق في جريدة إيدل-أورال: «يحتفل العالم الإسلامي كله اليوم بعيد الفطر لختم الصيام، لكن ثلاثين مليون مسلم يقطنون الاتحاد السوفيتي لا يمكنهم الاحتفال بهذا العيد بكرامة، فقد عاشوا طيلة ربع قرن يعانون اضطهاد البلاشفة، ولم يكن المسلم يتمكن من ممارسة شعائر دينه إلّا سرًا»^(٧٧). وكتب أحد الجنود في جريدة غزوات:

«إن الاحتفال برمضان يؤثّق العرى بين المسلمين، أينما كانوا، لشهر كامل، وبمناسبة هذا الاحتفال الذي انتهى في الثلاثين من أغسطس / آب [١٩٤٣]، نريد أن نستذكر معًا البلاشفة وكيف حظروا كل ممارسة دينية حرة، واعتقلوا ملالينا وألقوا بهم في سبييريا، وكيف أزهبونا واستبعدونا. لكن القوات المسلّحة الألمانية شهرت سيفها على البلشفية التي تقمع الحريات كافة. إن البلشفية الآن غارقة في دمائها وتلفظ آخر أنفاسها. نسأل الله أن يحفظ القوات المسلّحة الألمانية ويعينها، رفقة جميع من يتّحد معها في وجه البلشفية. إننا لا ننسى كيف بغى السوفييت علينا وعلى علمائنا ظلماً وعدوانًا»^(٧٨).

وفي العدد نفسه، وعدت مقالةٌ أخرى أنه «عمّا قريب» سيتمكن مسلمو الأراضي السوفيتية من الاحتفال مرةً أخرى^(٧٩).

وبالفعل، كان أحد أهداف العديد من المقالات التي تناولت الدين هو إظهار الاتحاد السوفيتي بوصفه ملحدًا معاديًا للدين، وقد أشارت غزوات إلى أنه «في كل مكان من هذه البلاد التي يهاجمها الاتحاد السوفيتي، يمكن للمسلمين فيها ممارسة

دينهم بحرية»^(٨٠)، «وفي الاتحاد السوفييتي وحده، أغلق اليهودي الملحد الكبير ياروسلافسكي غوبلمان (Yaroslavskii Gubelman) المساجد كافة أو دمرها، ألم يحدث ذلك؟ وتوجب على أربعين مليون مسلم أن يعيشوا دون فرصة ممارسة دينهم؛ لأن الملاي إمانفوا أو قُتلوا». لقد كان ميني إسرائيليتش غوبلمان (Minei Israilevich Gubelman)، الشهير بإميليان ميخائيلوفيتش ياروسلافسكي (Emelian Mikhailovich Yaroslavskii) رئيسًا لـ «رابطة الملحدين» قبل أن يحلّها ستالين في عام ١٩٤١^(٨١)، وبالطبع تجاهلت البروباغندا الألمانية واقعة الحلّ، وزعمت أن الوضع ساء عمّا كان؛ فكتبت إيدل-أورال: «إن موسكو تُصاعد من حدّة حربها على الدين»^(٨٢). إن موسكو تكلف المعلمين السوفييت، مرةً أخرى، بمجابهة الاعتقاد الديني في المدارس، ونشرت الجرائد قصصًا مثيرة للمشاعر ومفصّلة عن اضطهاد الإسلام تحت الحكم السوفييتي، ووصفت غزوات في مقالاتها المعنونة: «البلشفية في شمال القوقاز» كيف عاش المسلمون تحت الاحتلال السوفييتي: «لقد كان أول «إنجازاتهم» إغلاق المساجد كافة واعتقال رجال الدين (Priests) [كذا وردت] وتشيدهم»^(٨٣).

وكذلك أشير مرارًا إلى الإسلام بوصفه حصنًا في وجه الهيمنة الروسية والسوفييتية؛ إذ نشرت جريدة إيدل-أورال قصة رضاء الدين فخر الدين، الفقيه الإسلامي الشهير وآخر مُفتٍ مستقل لأوفا، الذي أبى توقيع أية وثيقة يقرّ فيها بأن مسلمي الاتحاد السوفييتي يحظون بالحرية، عندما جُلب إلى موسكو في عام ١٩٣١، ونقلت إيدل-أورال (بصدق)، أن إجابته كانت أنه لا يستطيع أن يخادع الشعوب المسلمة»، وأثنت عليه بوصفه «حارسًا للإسلام»^(٨٤). وزعمت غزوات، في سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٣، أن شعار «في سبيل الدين، في سبيل الإسلام» كان حاضرًا في الانتفاضات القوقازية^(٨٥)، وفي تناولها للانتفاضات المناهضة للسوفييت في القوقاز في الثلاثينيات، صرّحت الجريدة بأنها لم تكن إلّا «ثورة دينية على البلشفية»، وقد حاول البلاشفة كسر كل مقاومة دينية، فحاولوا «تسميم» الشباب، تبعًا لشعارهم القائل إن «الدين أفيون الشعوب»، لكن الجريدة أكدت لقراءها أن مسعاهم خاب؛ فقد احتفظ الشباب بإيمانهم، وهم مستعدون الآن للقتال إلى جانب الألمان في سبيل «حرية أوطانهم وبقاء دينهم»^(٨٦).

وكذلك اعتمدت القصص المتعلقة بالطبيعة الدينية للمقاومة على سرديات المقاومة الإسلامية التاريخية في العهد القيصري. وشيّد تراث تاريخي أصبحت فيه الدعوة الألمانية للقتال بدهية والحرب على موسكو عملاً تعبدياً؛ حيث كتبت إيدل-أورال في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣، أنه ما من قوة أخرى دافعة للمقاومة تحت الاضطهاد الروسي إلا الإسلام؛ ولوعيتها الكامل بأن «الإيمان بالإسلام يشدّ من أزر شعبنا روحياً»، حاولت الإمبراطورية القيصريّة بالفعل الفتح في عضده^(٨٧). واسترجعت الجريدة ذكرى «الإرساليات التبشيرية الروسية»، و«اضطهاد الزعامات الإسلامية»، و«التعميد الإجباري للتتر والباشكير»، و«إغلاق المساجد»، وكانت هذه موضوعات ثابتة. واسترجعت كذلك أن «الإمبريالية الروسية» «حاولت الفتك بإيماننا»؛ فقد دمّرت «المساجد التي بُنيت على مرّ قرون» في حين أن الكنائس الروسية تكاثرت كـ «أشجار الغابات» في الأراضي الإسلامية^(٨٨). وفي العام التالي، أحييت مجلّتا أذربيجان وغازات ذكرى أسر النظام القيصري للإمام شامل قبلها بخمسة وأربعين عاماً^(٨٩): «واليوم يقاتل المتطوعون، مستلهمين روح شامل، في سبيل الحرية التي لن نُسلّبها بعد اليوم»^(٩٠)، وفي العدد التالي، نشرت جريدة غازات قصة أخرى عن شامل، واسترجعت ذكرى عدد من الحركات الإسلامية الأخرى المناهضة للقيصريّة في جبال شمال القوقاز^(٩١)، وأوضحت الجريدة أن غاية نضال شامل وحرب اليوم ضد الاتحاد السوفييتي واحدة، وأن الاختلاف الوحيد هو أن شعوب القوقاز يمكنها اليوم الاعتماد على «القوات المسلّحة الألمانية العظيمة التي لا تُقهر»^(٩٢). وأعلنت غازات: «يجب علينا إعانة قومنا، وسنفعل. ألمانيا في صفّنا، والله معنا»^(٩٣). وفي عدد آخر في فبراير/ شباط من عام ١٩٤٤، زعمت الجريدة قائلة: «إننا نسمع اليوم دعوة «غازات». ما زالت الغزوات، أي الجهاد، بعيدة عن ديارنا، لكنها ستعيدنا إلى جبال وطننا»^(٩٤).

وكلما تسارع النضال لأجل دعم المسلمين، زاد عدد المقالات التي تواجه حملة ستالين للتعبئة الإسلامية. كانت التقارير المتعلقة بمحاولات الكرملين التودّد إلى الإسلام تُصاغ عادةً بنبرة ساخرة حقود، وكانت تشير إلى مواطن التناقض في

السياسات الدينية السوفييتية؛ إذ عنونت إيدل-أورال في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٣ قائلةً «يريد البلاشفة الآن خيانة الشعب باسم الدين»^(٩٥)، «فالبلاشفة نفسها التي سحقت الدين لربع قرن، تدعو الناس اليوم لاستمرار الحرب باسم الدين». واستُكرت التقارير الصادرة عن أن «اليهودي غوبلمان ياروسلافسكي، أصبح الآن أكثر ليبرالية تجاه الدين، بوصفها مجرد «هراء»، وحذرت الجريدة القراء من رسولوف «مفتي السوفييت». وكتبت إيدل-أورال: «كان هناك دومًا مثل هذه المحاولات في الاتحاد السوفييتي، رغم أنها لم تكن قطُ بمثل هذا القدر من الزيف»، وأضافت أن الناس ستكشف هذا «الخداع»، «لن ينسى شعبنا أبدًا اعتداء البلاشفة على المؤمنين». وبعدها بشهر، نبذت الجريدة مرةً أخرى السياسة السوفييتية الجديدة تجاه الإسلام بوصفها «كاذبة ومخادعة»^(٩٦)، وحطّت إيدل-أورال من شأنها في أوائل عام ١٩٤٤؛ حيث سمّتها «خيانة ستالين الجديدة»^(٩٧)... إذ يُفترض بالمؤمنين، الذين ظلّوا يقاومون ستالين إلى يوم الناس هذا، أن يشكروه على منحه حرية الاعتقاد في المساجد». وأوضحت الجريدة أن «ملالي ستالين... ليسوا إلا أداة في يد الكرملين»، بالضبط كما أن الحملة كلها «ليست أكثر من خدعة كبرى». وبالمثل، حطّت غزوات من «خداع الكنيسة السوفييتية»^(٩٨). وأومأت أذربيجان إلى هذا التناقض، فاستهزأت قائلةً: «فتن ستالين المسلمين [في دينهم] واضطهدهم طيلة خمسة وعشرين عامًا، و[هو المسئول عن] مقتل الآلاف، والآن، وفي أثناء الحرب، اكتشف ستالين فجأةً حبه للمسلمين»، وذكرت الجريدة المجنّدين أن ستالين يؤمن بالشعار الماركسي القائل: «الدين أفيون الشعوب»^(٩٩)، ودُكر الجنود بأن المساجد أُغلقت وحُوّلت إلى «مرائب للسيارات أو مسارح وأندية»، واستهزأت الجريدة برسولوف بوصفه «عميل المفوضية الشعبية للشئون الداخلية»، «سيجلس الآن هذا المفتي الأحمر إلى جانب ستالين ويلقي الخطب في الإذاعة عن تحرير المسلمين؛ لكن أحدًا لن ينخدع، فكلنا نعلم»، إن ما لدى موسكو من «حبّ للدين اكتشفته فجأةً... ما هو إلا غدرٌ لئيم». لن ينقاد المسلمون لـ «عميل الكومنترن... يحبّ أن يسمّي نفسه مفتيًا». وبعدها بأشهر، سخرت الجريدة من أن أشدّ الناس تبجيلًا في الاتحاد السوفييتي كانوا هم محاربي الدين، والآن أصبح «الملالي» هم المبعجلين^(١٠٠).

وحذّرت مقالة أخرى في العدد نفسه القراء من أن «كل ما يقال» عن حرية المسلمين في الاتحاد السوفييتي في ارتياد المساجد «ما هو إلا اختلاق»^(١٠١)؛ فالمساجد القليلة التي أُعيد فتحها تخدم أغراض البروباغندا البلشفية فحسب، وبعدها بأشهر، أكدت الجريدة، مرة أخرى، أن المساجد أعيد فتحها بغية الترويج لـ «(دين) بلشفي» فحسب^(١٠٢). وقد حذّرت الجرائد القراء من أن حملة الإسلام السوفييتي لن تهدد الاتحاد السوفييتي فحسب، بل العالم الإسلامي أجمع. وصدّرت غزوات صفحتها الأولى بعنوان: «يريد السوفييت خلق مملكة عربية سوفييتية»^(١٠٣). وبعدها بعددين، ازدرت مقالة بعنوان: «ستالين يحفظ القرآن» البروباغندا السوفييتية في الشرق الأوسط^(١٠٤)؛ فقد أرسل ستالين المفتي رسولوف إلى سورية وفلسطين ومصر لإقناع المسلمين هناك بأن «الشيوعية لا تناقض القرآن بأي وجه». وحذّرت جريدة أذربيجان هي الأخرى من أن «المفتين البلاشفة» يجتازون الحدود في اتجاه الشرق الأوسط^(١٠٥). ووصفت جريدة إيدل-أورال المؤتمر الإسلامي الذي عقده ستالين في موسكو بأنه تعبير آخر عن «نوايا موسكو الإمبريالية»، (تمامًا كالمؤتمر السلافي)^(١٠٦). وأخيرًا، هوجمت الحملة السوفييتية للتعبئة الإسلامية في مقالات أكثر عمومية عن وجود مزعوم لتناقض أيديولوجي بين الشيوعية والإسلام؛ حيث كتبت غزوات وأذربيجان في أوائل عام ١٩٤٤ تحت عنوان: «الشيوعية والإسلام لا يجتمعان»، أن موسكو تعتنق فكرة الدين أفيون الشعوب^(١٠٧)، وحذّرت الجريدة قراءها من أن «الشيوعية» تعني «سقوط الإسلام»، وبعدها بشهرين، أوضحت غزوات أن «الشيوعية والإسلام على طرفي نقيض»، وازدرت محاولات الكرملين لـ «إثبات» أن المسلمين المتدينين يمكنهم أن يكونوا في الوقت نفسه شيوعيين مخلصين: «لن يتحقق ذلك أبدًا، لا لمجرد أن الشيوعية يفصلها عن الإسلام مهوى سحيق، بل عن أي دين عمومًا»^(١٠٨).

لكن الاتحاد السوفييتي لم يكن القوة الوحيدة التي صوّرت بوصفها عدوًا للإسلام؛ ففي أوائل عام ١٩٤٤، نشرت غزوات سلسلة من المقالات عن الاشتباكات التي جرت بين القوات الأنكلو-أمريكية والسكان المسلمين المحليين في المغرب

الفرنسي، وفي فبراير / شباط، غطت الجريدة حوادث الشغب التي قتل فيها «الزنج السنغاليون» التابعون للجيش الأنكلو-أمريكي أربعة وعشرين مسلماً^(١٠٩)، وفي الأشهر التالية، قدّمت غزوات صورة أكثر حيوية عن مذبحه وقعت في مسجد مغربي، وُصفت بأنها كانت «مقتلة للمؤمنين»^(١١٠). وقد وقعت هذه الاشتباكات بالفعل في شمال إفريقيا وقت الحرب، رغم التهويل من شأنها من جانب الپروپاغندا الألمانية.

ومن بين الحلفاء الغربيين، كانت بريطانيا العظمى على وجه الخصوص هي التي صوّرت بوصفها معادية للمسلمين. وقبل موسم الحج في عام ١٩٤٣ مباشرة، استندت غزوات إلى موضوع تقليدي من موضوعات الپروپاغندا الإسلامية المناهضة للبريطانيين، وصدّرت عنوان: «حظر الإنكليز السفر إلى مكة»^(١١١). وفي العام التالي، كتبت الجريدة عن سخط استشرى بين المجنّدين العرب في الجيش البريطاني، مؤكدة على أن «المسلمين لا يريدون التأذي لصالح بريطانيا»^(١١٢). وفي حين صوّر السوفييت في هيئة الملاحدة المستغلّين المخادعين للمشاعر الدينية، ليم البريطانيون على إثارة الصراع الديني في الهند؛ ففي أواخر عام ١٩٤٤، قارنت جريدة سوفوبودا الفيلق الهندي في القوات المسلّحة الألمانية، الذي وحّد المسلمين والشيخ والهندوس، بسياسة فرّق تسد البريطانية^(١١٣)، وفي الوقت نفسه تقريباً، حرّضت إيدل-أورال ضد «الاستغلال البريطاني للتوترات الدينية» القائمة في الهند^(١١٤). وعنونت جريدة غزوات إحدى مقالاتها المتعلقة بمسلمي الهند بـ «المسلمون لا يثقون قط في إنكلترا»، وأعادت أذربيجان نشر مقالة سبق أن نُشرت في جريدة الحزب النازي تدعو مسلمي الهند لمقاومة الحكم البريطاني^(١١٥). وكذلك استغلت غزوات وإيدل-أورال كلاهما الفشل البريطاني في المؤتمر العربي الذي انعقد في القاهرة في صيف عام ١٩٤٣، ونقلت غزوات إلى قرائها أن المشهد كان «صراعاً على السُلطة على حساب الدول الإسلامية»، وأشارت إلى أن ابن سعود، أحد أبرز زعماء «العالم الإسلامي»، رفض المشاركة وتبعه في ذلك الإمام يحيى زعيم اليمن^(١١٦). وكتبت الجريدة أن «مؤيدي المصالح الإنكليزية ... يستترون بستار المؤتمر» متلهّفين إلى السُلطة «على حساب الإسلام». وفي العدد التالي، استنكرت

مقالة أخرى «الجهود الإنكليزية» لتعزيز الوحدة الإسلامية «تحت النفوذ الإنكليزي اليهودي»، وهي محاولة انتقدها [شيخ الأزهر] المراغي^(١١٧).

وأخيرًا، نشرت الجرائد پروباغندا معادية لليهود، وقد ظهر أحد أشرس النصوص المعادية لليهود في جريدة إيدل-أورال؛ ففي سلسلة من المقالات تحت عنوان: «اليهود: ألدُّ أعداء المسلمين»، قُرُن بين كراهية اليهود وبين القرآن وسيرة النبي ﷺ^(١١٨). وكان يُقال لقراء الأقاليم المسلمة في الاتحاد السوفيتي إنَّ البلاشفة منحوا اليهود السُّلطة عمدًا ليتسلَّطوا على المسلمين. وكانت صورة اليهود بوصفهم أعداء للإسلام تُدمَج غالبًا في دعواتٍ للتضامن الإسلامي مع الفلسطينيين واستنكاراتٍ للدعم البريطاني والأمريكي للصهيونية؛ إذ أوردت غزوات، في صيف عام ١٩٤١ على سبيل المثال، خُططًا أنكلو-أمريكية لتأسيس دولة يهودية في الشرق الأدنى^(١١٩): «إن العرب والعالم الإسلامي أجمع يقف مناهضًا لهذه النوايا، والقلق نائر في كل مكان». وبعدها بشهر، كتبت الجريدة عن اشتباكات بين المسلمين واليهود في احتفالات رمضان لعام ١٩٤٣، لتجمع بين التحريض ضد اليهود وموضوع إسلامي^(١٢٠). وبالفعل، تواترت التقارير عن أعمال شغب في فلسطين، زُعم أنها مدعومة من لندن وواشنطن، وبولغ فيها على الأغلب، وصُوِّرت بوصفها جزءًا من صراع عالمي يكتنف العالم الإسلامي أجمع^(١٢١). وكتبت إيدل-أورال عن تظاهرات نظَّمها مسلمو برلين نصرَةً لفلسطين^(١٢٢). ونقلت غزوات عن ابن سعود قوله إن فلسطين لم تكن -قط- «وطنًا يهوديًا»، بل كانت -دائمًا- وطنًا للمسلمين^(١٢٣). وكذلك كانت تُصدر الخطب التحريضية التي يلقيها أمين الحسيني مفصَّلة؛ حيث غطَّت غزوات، على سبيل المثال، مؤتمر برلين المناهض لوعد بلفور (Balfour) وخطبة المفتي فيه^(١٢٤)، وقيل للقراء إنَّ الحدث تحول إلى «تظاهرة ضخمة لممثلي العالم الإسلامي ضد سياسة التسلُّط والاستغلال البريطانية الأمريكية اليهودية للدول الإسلامية». وكذلك غطَّت إيدل-أورال الإعلانات الداعمة التي أذاعها ممثلو الدول الإسلامية في المؤتمر، الذي مثَّل «تظاهرةً للتضامن الإسلامي»، على حدِّ تعبير الجريدة^(١٢٥).

كانت فكرة التضامن العالمي بين المسلمين مجازاً تواتر استعماله؛ فكان الكتاب، مستحضرين الأمة في مخيلتهم، يبصرون قراءهم بأحوال العالم الإسلامي الأوسع. فبدلاً من التركيز على مواطن الجنود الأصلية، نشرت الجرائد تقارير عن الجامع الأزهر في القاهرة، أو ابن سعود في المملكة العربية السعودية. وكذلك تناولت النصوص، مستبطناً التعبئة الإسلامية لدعم ألمانيا، الوحدات العربية في القوات المسلحة أو المتطوعين المسلمين من البلقان؛ فكانت تُصوّر ألمانيا لا بوصفها نصيرة الإسلام في الأقاليم الشرقية فحسب، بل كذلك في قرى البلقان المسلمة. وهاجمت النصوصُ البروپاغندا الإسلامية السوفييتية في الشرق الأوسط، والسياسات البريطانية الطائفية في الهند، والحظر البريطاني المزعوم للحج، ومذبحة أنكلو-أمريكية في مسجد مغربي. وكذلك حدثت قراءها من التُّرك الشرقيين عن المؤتمر العربي في القاهرة، وعن ردود الفعل اليمنية والسعودية عليه، وكذلك عن الهجرة اليهودية إلى فلسطين. وفي إحدى المقالات، وصفت جريدة أذربيجان أحد الجنود التتر وهو يتجول في شوارع باريس المحتلة، وإذا به يعثر على مسجد باريس الكبير. وهناك، تحت مظلة التضامن الإسلامي وحماية المحور، رَحَّب به المسلمون «الهنود والفرس والعرب» ترحيباً حاراً^(١٢٦). وكان مفهوم العالم الإسلامي حاضراً في كل مكان. وأشارت أذربيجان إلى أن الجنود كانوا جزءاً من نضال إسلامي عالمي. وكذلك، استعملت البروپاغندا الألمانية الروايات التاريخية، وصوراً متنوعة لإحياء الذكريات الدينية، كان من أهمها إحياء ذكرى شخصيات، من أمثال الإمام شامل.

وفي المطلق، لم تقتصر الصفة الدينية على المحتوى فحسب، بل امتدت إلى الشكل أيضاً؛ إذ أبرزت تلك المقالات، وخاصةً تلك التي كتبها الأئمة الميدانيون والشخصيات الدينية الأخرى، خطاباً دينياً متميزاً، مستعملةً تعبيرات من قبيل: «بسم الله» و«الجهاد» و«الله معنا». وكما كان الأمر في حالة البروپاغندا النازية الموجهة إلى الشرق الأوسط والبلقان والأقاليم الشرقية، لم يُقصد باستعمال هذه اللغة مجرد الدعوة لحرب دينية بالمعنى الضيق بغية إثارة العنف الديني، بل الدعوة للجهاد ضد أيديولوجيات وقوى مدنسة، كالشيوعية والإمبريالية البريطانية.

وبالإضافة إلى التصريحات والتقارير، خرجت البروباغندا الألمانية أحياناً في هيئة أناشيد، مثل «نشيد الإمام قاسم ماغاما (Qasim Magama)» الذي نشرته غزوات في ربيع عام ١٩٤٤^(١٢٧)، لكن القصائد التي نظمها المتطوعون أنفسهم راجت رواجاً عظيماً؛ إذ نشرت غزوات قصائد مثل: «صيام رمضان»^(١٢٨)، «المسجد»^(١٢٩)، «الجهاد يناديك»^(١٣٠)، «غزوات»^(١٣١). ونشرت إيدل-أورال قصائد «جهادنا»^(١٣٢)، «مسجد تشان»^(١٣٣)، وقصيدة «ليلة جلييلة» بمناسبة رمضان عام ١٩٤٣^(١٣٤). وفي الواقع، كانت التصريحات والأناشيد والقصائد من أيسر ما يمكن أن يعتمد على المشاعر والعواطف الدينية.

وأخيراً، كان للصور، وبالأخص الصور الفوتوغرافية، دورٌ مهمٌّ؛ إذ نشرت غزوات وإيدل-أورال وأذربيجان صوراً للأماكن المقدسة ومراكز الإسلام العالمية، وصوراً للأزهر («مركز المسلمين الروحي»)، والمدينة («حيث دُفن النبي ﷺ»)، ومكة («مدينة مكة المقدسة»)^(١٣٥). وقد أدرك كيام غليف (Kiam Gliiev)، رئيس تحرير جريدة أذربيجان، القيمة الدعائية التي تحملها صور الأماكن المقدسة إدراكاً جيداً؛ فنشر صوراً للمساجد الشهيرة في الأقاليم الشرقية^(١٣٦). وكذلك، استعمل عبد الرحمن أفثورخانوف (Abdurrahman Avtorkhanov)، الصحفي السوفييتي السابق ورئيس تحرير غزوات آنذاك، وزميل غليف، الصور استعمالاً أساسياً^(١٣٧). وزوّدت غزوات مقالاتها حول تراث المقاومة الدينية في القوقاز بصور الإمام شامل^(١٣٨). لكن الصور الأهم كانت تلك التي أظهرت الأنشطة الدينية للمتطوعين المسلمين، وتلك التي صوّرت ألمانيا على أنها حامية حمى الإسلام؛ إذ نشرت غزوات صورةً لإمام ميداني يخطب في جنوده^(١٣٩)، ونشرت أذربيجان صورةً لـ «الملا الأكبر باشا زاده (Pashazade)» في مقبرة عسكرية^(١٤٠)، ونشرت إيدل-أورال صوراً للجنود في مسجد باريس، وأخرى للمدخل المزخرف في مدرسة درسدن الإسلامية^(١٤١). تنطوي البروباغندا المرئية على ميزة مخاطبتها الجنود كافة؛ المتعلمين منهم والأُميين. وفي الواقع، وبأخذ المعدلات العالية من الأمية بين الجنود في الاعتبار، كانت مقالات الجرائد تُتلى أكثر من مرة على مسامع الوحدات.

وفي الأشهر الأخيرة من الحرب، استخدمت وحدات الحماية جرائد فيالق القوات المسلحة في مدرسة الملاي بدرسدن^(١٤٢). وفي المجمل، لا يمكننا التهوين من شأن أثر هذه الإصدارات. وكان رالف فون هايندورف على قناعة بأن جريدة غزوات اضطلعت بدور مركزي في حياة الجنود^(١٤٣).

التمييز وحدود الولاء

كان الضباط الألمان على يقين من نجاح مساعي استعمال الإسلام في حفظ الانضباط ورفع الروح المعنوية القتالية، لكن عملهم في الوحدات واجهته عقبات عدة، كان أهمها الضعف المحتمل لاستقبال السياسات والبروباغندا الدينية، والتدوين بشكل أعم، وآثار التمييز الديني والعِرقي في القوات المسلحة ووحدات الحماية.

كانت التقارير المتعلقة بتدين المسلمين غامضة، لكن السياسات الدينية في الوحدات استمرت طوال فترة الحرب، مما يشير إلى أن الألمان لم يروا أنها فاشلة بالكُلِّية. وبعد الحرب، شدّد كوسترنغ وآخرون على أن المتطوعين المسلمين كانوا أشدّ تدينًا بشكل ملحوظ، مقارنة بالمسيحيين الأرثوذكس^(١٤٤). وبالفعل، نقلت بعض التقارير الميدانية أن الجهود الألمانية في توظيف الإسلام لم تذهب سُدى. وشدّدت إحدى أوراق تعليمات القوات المسلحة، بعد فترة وجيزة من بدء التجنيد في أوائل عام ١٩٤٢، على أن الجنود انضموا إلى صفوف الألمان بغية «تحرير وطنهم من البلشفية»، و«حرية دينهم»^(١٤٥). قد يكون هذا التقييم ناشئًا عن تجربة فعلية. وأوضح تقرير صادر في عام ١٩٤٣ في كتيبة إسلامية أن «الدين المحمّدي والمؤمن الجيدة» مثلًا «ركنًا أساسيًا» من أركان الروح المعنوية والانضباط^(١٤٦). وكتب تيودور أوبرلندر من القوقاز إلى زوجته عن ردّ الفعل الحماسي الذي تلقاه من جنوده المسلمين عندما وعدهم في خطاب علني بـ «حرية دينية كاملة تحت الحماية الألمانية»^(١٤٧). وقال عيسى موسايف (Isa Musaiev)، أحد المتطوعين الجُدد من القوقاز وكان يبلغ من العمر اثنين وأربعين عامًا، لمستجوبيه الألمان إن البلشفية لم تقتصر على تأسيس نظام للقمع والاستغلال الاقتصادي، بل «استولت على المساجد

وحوّلتها إلى مخازن وحظائر ومرائب»^(١٤٨). وثبتت رسائل المتطوعين المسلمين المرسلة إلى ذويهم من الميدان أن ذلك كلّهُ لم يكن مجرد خطاب فارغ لتملّق الألمان.

فبعض الرسائل التي أرسلها تتر القرم في الأشهر التالية على توظيفهم في الجيش الحادي عشر تكشف عن حدّة في الشعور الديني لافتة للنظر^(١٤٩). وقد شدّد فيرنر أوتو فون هينتغ، الذي كان يراقب بعض هذه الرسائل في ربيع عام ١٩٤٢، على أنها تقدّم دليلًا دامغًا لا على ما لدى المسلمين من «عميق الامتنان» و«الرغبة في القتال والعمل» فحسب، بل على «تدينهم الراسخ» أيضًا^(١٥٠). فقد أورد هينتغ أن «الله وأدولف أفندي كانا لفظين لا ينفصلان أبدًا» في الرسائل^(١٥١)؛ إذ كتب الجندي ماجد هابيلوف (Majid Habilov)، على سبيل المثال، لعائلته: «الحمد لله، والشكر لأدولف أفندي! نحن بخير! وإن سلّمنا الله، سنتحمل لا لعامٍ واحد من الحرب بل لعشرة أعوام». ودعا رفيقه إبراهيم سعيد «أن يمنح الله وأدولف أفندي الجيش الألماني القوة؛ كي نتصر». وأشار هينتغ أيضًا إلى أن الكثيرين كانوا يبتهلون إلى الله لصالح هتلر^(١٥٢)؛ إذ أكد أحد الجنود «إننا نبتهل إلى الله -ليل نهار- أن يُنعم على أدولف أفندي بالعافية». وأخبر أحدهم عائلته أنه حضر صلاة جمعة في المسجد مع مئة وعشرين من رفاقه وضباطه، وابتهج قائلاً: «يمكننا -من الآن فصاعدًا- أن نذهب إلى المسجد معًا كل جمعة». وكتب المجنّد قاسم كورتاميلوف (Vasim Kurtamelov): «إننا نذهب كل جمعة إلى المسجد لأداء الصلاة»، وأوضح قائلاً: «إننا نحارب في سبيل تحرير التتر والإسلام من القبضة البلشفية». وانطوت العديد من الرسائل على إشارات إلى كراهية دينية متجذّرة لموسكو؛ إذ أعلن المجنّد مامبيت علييف (Mambet Aliev) أنه «طيلة عشرين عامًا كنّا أسرى لهؤلاء السوفييت الملاحدة، وكنا نتضور من الجوع ليل نهار»، «وسيعيننا التقدير على دحر العدو الملحد سريعًا». وبنبرة أشرس، صرّح أحد المتطوعين قائلاً: «الحمد لله، قريبًا سنتحرر من البلاشفة المجرمين، الذين سنطردهم من بلادنا طردة الكلاب النجسة». وأكّد الجندي المسلم إبراهيم باقروف (Ibrahim Baqirov) لصديق له كان يقاتل أيضًا ضمن صفوف وحدة ألمانية:

«سينصرنا الله والجنود الألمان الشجعان، وسنستأصل شأفة هؤلاء الملاحين إلى الأبد»، في حين أخبر رفيقه رستم آسانوف (Rustam Asanov) أباه قائلاً: «لقد ذهبنا إلى جهاد الملاحدة؛ لا شيء إلا لنبيدهم. أعاننا الله على سحقهم. سنري هؤلاء الشيوعيين الملاحدة إن كان الله موجوداً أم لا». كانت احتمالية الموت تشع من أسطر غالبية الرسائل؛ إذ أشار المتطوع باشيد شيلدوف (Bashid Cheldov) صراحة إلى إمكانية الاستشهاد قائلاً لصديقه: «إن أنا سقطت، فسأسقط في سبيل محمد [ﷺ]». لكن بعض الرسائل التي راقبها الألمان، تعكس مشاعر القلق والسخط، بسبب رداءة إمدادات الطعام والأعمال الانتقامية التي يردُّ بها البارتيزان على القرى المسلمة؛ فكتب أحد الجنود: «إن حرية الناس تعني موتنا، وبذا يصبح مصيرنا لا قيمة له على الإطلاق». ومع ذلك، تُبدي معظم الرسائل الآمال العريضة التي حملها تتر القرم في صيف عام ١٩٤٢. وكذلك كانت الرسائل التي تلقاها الجنود من أصدقائهم وعائلاتهم متفائلة في الغالب؛ حيث كتبت امرأة من قرية تترية رسالةً إلى الجبهة عن تحسُّن ظروف حياتهم تحت الحكم الألماني، ودعت قائلة: «أسأل الله أن يمتّعكم والجيش الألماني والفوهرر أدولف هتلر بالعافية والفلاح». وكتب ماجد أبلاميت (Majid Ablamit) مصوِّراً التحسُّن الظاهر للحياة في القرى والأحياء المسلمة، فقال: «لقد افتُتح المسجد مرةً أخرى وأصبح الجميع يذهبون إلى الصلاة». لكن في المجمل، كان للوضع العسكري أثر كبير على المضمون العام للرسائل؛ فبعد سقوط كيرتش (Kerch) في ربيع عام ١٩٤٢، كتب حسن أحمدوف (Hasan Ahmedov) إلى أهله مهلاً: «لقد غزونا كيرتش، وكسرنا الجيش الروسي الأحمر، ولن يتعافى بعد ذلك أبداً»، وأرجع النصر للإسلام في قوله: «النصر حليفنا؛ لأننا نكُرب باسم الله، وبه نتنصر. وقد أنعم الله علينا بأدولف أفندي، ولذا سنظل منتصرين». وكتب هيتغ متحمساً: «إن كيرتش منحتهم ثقةً في أنفسهم، وملأتهم فخراً؛ لذا، يربطون بإخلاص ديني عميق، بين الإيمان والتوكل وبين لواء الفوهرر»^(١٥٣). وكان الوضع قريباً من ذلك في جبهة سيفاستوبول؛ إذ أفاد أحد الضباط المكلفين بمراقبة الرسائل التي يرسلها المجنّدون المسلمون، المقاتلون وقتذاك في سبيل إسقاط قلعة المدينة، في صيف عام ١٩٤٢، أنه لم يلحظ «في أي يوم مراقبة» ما يمكنه دحض ما تُكنّه صدور

الرجال من «امتنان عميق للفوهرر»، وكذلك أشار إلى التدين العميق لدى المسلمين^(١٥٤)؛ فكتب أحد الجنود من سيفاستوپول قائلاً: «لا أعلم كيف أوفي قائد شعب ألمانيا وجيشها، أدولف هتلر، حقّه من الشكر»؛ وفي رسالة إلى أمّه، كشف أحد زملائه عن الحرية الدينية الجديدة، وقال: «أسأل الله بذلك أن يعيننا كي نحطّم هؤلاء الملاحدة الأبالسة قريباً». وأرسل التتري أحمد إبراهيموف (Ahmed Ibrahimov) صورة لهتلر إلى أسرته. وأثنى شيفكيت كيرموف (Shevket Kermov) على «محزّرنّا أدولف هتلر» وجيشه. وكتب المسلم يحيى عمروف (Yahya Umarov) لأخيه، الذي كان يقاتل بدوره في صفوف القوات المسلّحة، قائلاً: «أسأل الله أن يعينك وينصرك في سيفاستوپول». وابتهل الجندي باقر عثمان (Baqir Osman) قائلاً: «أسأل الله أن ينصرنا ورفاقنا نصراً معجّلاً على أعدائنا». سُرّ الضباط الألمان بقراءة هذه الرسائل، وأوجزوا قائلين: «تشهد رسائل التتر كلها بارتياح بدني ونفسي، وذلك بفضل الدعم الكبير من قادتهم والتعامل الودود من زملائهم». لكن هذه الرسائل الميدانية في القرم يجب أن تُقرأ بحذر؛ حيث توفّر هؤلاء الجنود التتر على درجة من الرقابة الذاتية، بما اعتادوا عليه من رقابة شرطة الدولة، وكذلك، لم ينبج من الحرب إلا القليل من الرسائل الميدانية للمسلمين، وتلك التي تناولناها هنا لا تحتوي إلا رسائل كتبها تتر القرم في فترات انتصارات عسكرية، ولذلك يستحيل وضع تقييم متوازن لتدين الجنود على أساس هذه الرسائل، ناهيك عن تعميمها واستنباط توجهات جميع المسلمين المنضوين تحت لواء الجيوش الألمانية منها، ومع ذلك، فإن هذه الرسائل تبين أن الدين اضطلع بدور كبير، أكثر من كونه مجرد خطاب يومي فارغ، على الأقل لدى بعض المجنّدين المسلمين.

وفي حالة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية، قدّم هارون الرشيد بدوره تقييماً إيجابياً لتدين الجنود؛ ففي أحد تقاريره الأولى التي رفعها إلى برغر، كتب الرشيد أنه وصل إلى الفوج الإسلامي متوقّفاً أن المسلمين لن يكونوا «محمّدين مؤمنين» أبداً، «بسبب البروباغندا البلشفية اللادينية»^(١٥٥)، لكنه اكتشف «بكل سرور»، أن العكس هو الصحيح؛ إذ كانت «الفكرة المحمّدية» راسخة، ويُمكن لها أن تكون أداة جيدة

«لاستغلال المناطق التركية الشرقية لحساب المصالح الألمانية استغلالاً قوياً»^(١٥٦). وكان المنفيون القوميون التابعون لوزارة الشرق والمحيطون بفيللي كاجوم هم فقط من يروجون للأفكار اللادينية. وكان بعض المجندين يستندون بالفعل إلى تدينهم عندما يتواصلون مع الرشيد؛ فعلى سبيل المثال، تصدرت نزعة دينية قوية رسالة كتبها أحد المتطوعين في فيلق وحدات الحماية التركي الشرقي إلى الرشيد، يتحسر فيه على ما ارتكبه السوفييت من «فظائع ومحو للدين»^(١٥٧)، ورددت الرسالة صدى البروباغندا الألمانية؛ دافعة بأن مسلمي الاتحاد السوفييتي كانوا مدركين دومًا أن ألمانيا «صديقة المسلمين»، وكتب الجندي: «أنت مسلمٌ مثلنا، وأنت لنا لا مجرد قائد، بل أبٌ نشق فيه من صميم قلوبنا». وبالمثل، كتب ممثلٌ عن الأذر إلى الرشيد مخاطبًا إياه بـ «الأخ في ديننا الكريم» وشدد على إيمانه وإيمان زملائه القوي، وأكد، مرددًا الشعارات الألمانية، على المثل التي يُفترض أن الإسلام والنازية يتشاركانها، وقال: «في حين أن الألمان بدأوا معركتهم مع اليهود في عام ١٩٣٣، كان المسلمون يقاتلونهم بالفعل منذ ألف وثلاثمئة وثلاثة وستين (١٣٦٣) عامًا»، وأضاف أن «ما هذا إلا آصرة واحدة مما يربطنا بالشعب الألماني من أواصر»^(١٥٨). ومع ذلك، سرعان ما لحظ الرشيد أن الصورة الكبرى أكثر تعقيدًا؛ فبعد أشهر، كان لديه ما يكفي من الثقة لتصنيف درجات مختلفة من التدين، الذي ارتبط -من منظوره- بالعرق والأصل؛ حيث كان التركستان جنودًا متدينين ومخلصين «يتأثرون بشدة بالملاي وبالأخص الملا الأكبر وبالطاقم الألماني»، وكان تقييمه للأذر قريبًا من ذلك. وحدهم تتر القولغا من لم يكونوا محل ثقة، ولم يكن لديه من الثقة ما يمكنه من تقييم «الجانب الديني المحمدي» لدى تتر القرم؛ فصّرَح قائلاً: «إن الرابطة الإسلامية العامة ستحقق نتائج طيبة مع التركستان والأذر، ومع تتر القرم أيضًا وفقًا لانطباعاتي، في حين أنني لا أتوقع أي نجاح في هذا الأمر مع عدد كبير من تتر القولغا-أورال»^(١٥٩). وتأكدت هذه النظرة عن تتر القولغا في رسالة أرسلها أحد الجنود المسلمين في فيلق إيدل-أورال إلى المعهد الإسلامي المركزي في برلين:

«كنّا جميعًا حتى عام ١٩١٨ متدينين ونشهد بأننا مسلمون، لكن لربيع قرن تحت الحكم السوفييتي، أمسى أكثرنا ملاحدة، والآن، نحن هنا في

صفوف القوات المسلّحة الألمانية، ونريد أن نعود لديننا مرةً أخرى، وهو ما يصبُّ بدوره في مصلحة قادتنا العسكريين. يعلم الكثيرون منا كيف تؤدّي الصلوات، لكن لا أحد يؤمن بها إيمانًا تامًّا؛ لأنه لا يفقه العقائد الأساسية للإسلام. إنني أناشد كلَّ من يمكنه أن يساعدنا ويعلمنا أصول ديننا، ويعيننا على فهم طبيعة الإسلام فهمًا أعمق، وخاصة أولئك الذين ما زالوا على هجرانهم. إننا نتحدث التتريّة والروسية ونكتب بهما، لكن العربية نقرأها فحسب. ويمكن، فيما أرى، أن يصبح الإسلام قوةً ناظمة لشعبنا وأمتنا»^(١٦٠).

وفي محاولاتها للقطع مع الخطّ الحدودي الإسلامي لوحدات الحماية، لم تفوّت وزارة الشرق فرصة استغلال النقص الظاهر للتدين لدى تتر الفولغا؛ حيث دفع رئيس قسم التتريّة في وزارة الشرق، الكونت ليون ستاماتي (Leon Stamati)، لاحقًا في أوائل عام ١٩٤٥، بأنه ما بين عشرين إلى ثلاثين في المئة فقط من تتر الفولغا متدينون، «والشباب، وخاصة أكثرهم نشاطًا وذكاءً؛ لا يفكرون في الدين»^(١٦١). كان الأئمة يمثلون الماضي، والهوية القومية أهم بما لا يُقاس من تلك الدينية. وكذلك لن «تلائم ... الأصولية الدينية» التتر الذين وصفهم ستاماتي بأنهم «فلاحون حزانى»، وأكّد ستاماتي على أن «الزرعة الإسلامية لن تجد أدنى صدّ لها» بينهم. كان هذا التقييم مبالغًا فيه، وكان جزءًا من محاولات وزارة الشرق إيقاف حملة التعبئة الإسلامية لوحدات الحماية في شهور الحرب الأخيرة؛ ففي تقريره المعارض للسياسة الإسلامية الثورية التي انتهجتها وحدات الحماية في الاتحاد السوفييتي، ألمح منده بالفعل إلى افتقار المسلمين الشرقيين إلى التدين^(١٦٢). وفوق ذلك، وعلى الرغم من أن تقارير القوات المسلّحة ووحدات الحماية قدّمت تقييمًا أكثر إيجابية لتدين الجنود المسلمين، أشارت بعض تقارير القوات المسلّحة إلى أن مسلمي الاتحاد السوفييتي بدوا أقل تدينًا أحيانًا مما رغبت فيه قيادة الجيش؛ ومن ثمّ، وعلى الرغم من أن هايندورف أشار في يوليو/ تموز من عام ١٩٤٣ إلى أن «جنود الفيالق نظروا عامةً إلى ... انبعاث الدين مرةً أخرى ... بامتنان شديد»، عاد بعد عدة أشهر ليشير إلى أن «الحياة الدينية لجنود الفيالق تتطلب دعمًا خاصًا؛ لأن المشاركة فيها ضعيفة للغاية، ولو جعل حضور الدروس الدينية اختياريًا بالكامل،

لما حضرها إلا قلة من الجنود»^(١٦٣). وبالمثل، كتب قائد الفيلق الأذري في تقريره أن «الكثير من جماعات الشباب الأصغر سنًا لا يحضرون دروس التوجيه الديني»^(١٦٤)، ومن يحضر منهم يتعرض للتمييز من زملائه باستعمال «الملا» لقبًا تحقيريًا. وكذلك، نصح القائد بالتعامل بحذر مع المسائل الدينية؛ لأن الجنود الألمان الذين يخوضون النقاشات الدينية عن الإسلام قد تلقى عليهم أسئلة من قبيل «لماذا لم تُسلم أنت إذن؟». وبالفعل، كان الألمان يفتقرون إلى المصداقية في إطلاقهم البروباغندا الألمانية في الوحدات. وقد حذر ريتشارد هارتمان، خبير أولتسا الإسلامي، من أن جنود الجيش الأحمر السابقين «المدرّبين جيدًا» لدى السوفييت «سرعان ما سيكشفون هذه المسرحية»^(١٦٥). لكن وحدات الحماية لم تأبه لهذه التحذيرات. وانتظر أولتسا إلى ما بعد الحرب ليعترف بأن سياساته استندت إلى «فرضية موهومة»، مفادها أن جميع الجنود كانوا «محمّدين مخلصين»^(١٦٦).

وكذلك في البلقان، تباينت تقييمات مدى تدثّن الجنود المسلمين؛ ففي حين كان هملر وبرغر على قناعة بتدين جنود فرقة الخنجر، كانت التقارير الميدانية متباينة؛ فكانت هناك علامات تشير إلى أن حضور مسلمي الخنجر لأداء الصلاة لم يكن كثيرًا للغاية^(١٦٧). وفي إبريل / نيسان من عام ١٩٤٤، نقل كارل غوستاف ساوبرتسفيغ من البوسنة أن الرجال كانوا «سعداء للغاية» بتبني «تعاليم الاشتراكية القومية»^(١٦٨)، فأشار إلى أنه في جوانب عدة، كانت الاشتراكية القومية تثبت أنها أقوى من الإسلام، لكن سرعان ما أضاف أن الدين يظل هو العنصر المركزي في دعم القوات: «لكننا نريد حفظ أصل الإسلام في رجالنا، وأنا أولي ذلك العناية اللازمة». وكذلك كان من الممكن أن يتحول هذا التوجه الرعائي بسهولة إلى تمييز عنصري، وبالفعل، كان التمييز أكبر عقبة في وجه نجاح السياسات والبروباغندا الإسلامية الألمانية في الوحدات، بل في وجه المشروع العسكري كله.

أثار تجنيد المسلمين منذ البداية قلقًا في برلين حول التمييز العرقي والديني؛ ففي السادس من أغسطس / آب من عام ١٩٤٣، حضّر هملر ضباط وحدات الحماية الألمان في فرقة الخنجر على التسامح مع رفاقهم المسلمين^(١٦٩)، وأعلن أنهم «لبوا

نداء القيادة الإسلامية، وأظهروا بغضًا للعدو اليهودي الإنكليزي البلشفي المشترك، وتقديرًا للفوهرر أدولف هتلر - الذي يحظى بتقدير عالمي - وولاء له؛ ولذلك، توجب على الألمان إظهار أشكال الاحترام كافة: «إنني لا أريد بسبب الحماسة أو الحمية ضيقة الأفق، أن يستاء فرد واحد أو يتتابه قلق على ما مُنح من حقوق، ناهيك عن أن يفعل ذلك عشرات الآلاف من المتطوعين الشجعان وعائلاتهم»: وكذلك حُظر «المزاح والاستهزاء بين الزملاء» بالمتطوعين المسلمين حظرًا تامًا. «يُمنع منعًا باتًا خوض نقاشات حول الامتيازات الخاصة الممنوحة للمحمّدين، ولا حتى في دائرة الزملاء»^(١٧٠). وقد ساورت تخوفات همّ لها نفسها قيادة القوات المسلّحة؛ إذ شدّد هايندورف، بعد الحرب، على أنه كان يتوقع دائمًا سلوكًا لبقًا من ضباطه تجاه الإسلام والمسلمين^(١٧١)، ونصحهم ألا يُفِرطوا في الفضول أو شرب الخمر أو الانهماك في الحديث غير اللائق عن النساء. لم يكن تصريح هايندورف مجرد جانب من دفاعه عن نفسه بعد الحرب، فقد كان بالفعل قد أعطى هذا النوع من التعليمات في أثناء الحرب^(١٧٢)؛ ففي تعليمات صادرة بتاريخ الثاني والعشرين من مارس/ آذار من عام ١٩٤٤، حضّر هايندورف الألمان في الفيلق على «احترام المشاعر الدينية للمتطوعين»، وحظر تمامًا أي «استهزاء بشعائر دينية غير مألوفة» أو أية «تعليقات ازدرائية» على مسائل دينية^(١٧٣). وأصدر مقر القيادة العامة التابع لنيدرماير توجيهات مماثلة^(١٧٤). وفي صيف عام ١٩٤٢، وبعد فترة وجيزة من نشر القوات، وجّهت القوات المسلّحة الطاقم الألماني في الكتائب الإسلامية بـ «احترام» العواطف الدينية للمتطوعين «وعدم الاستهزاء بها ... حتى وإن بدت مستغربة»^(١٧٥). لكن في النهاية، قد تعني هذه التوجيهات والمناشدات المتكررة أن التمييز الديني والعنصري كان مشكلة حقيقية.

وعلى الرغم من جميع المساعي المبذولة لتوجيه الطاقم الألماني إلى ضرورة احترام الإسلام، ترسم بعض المصادر صورة شديدة الوضوح للتمييز الديني في الوحدات الإسلامية؛ فقد أرغم أحد ضباط الصف (adjutant) أحد الملالي على تكرار تمرين «القيام والقعود»؛ عقابًا له على تأخره عن عرض عسكري، وذلك دون احترام لمكانته الدينية، ولا لكرامته بوصفه إمامًا أكبر لكتيبته^(١٧٦)، وكذلك، وقّع أحد

الأطباء العسكريين عقابًا مشابهًا على إمام آخر بسبب تأخر الإمام على الخدمة الطبية بسبب الصلاة، وحُلِقت لحية ملاً آخر، بعد موته في أثناء علاج أسنانه بوقت قصير، رغم الدلالة الدينية والرمزية المهمة التي ينطوي عليها شعر الوجه تقليديًا فيما يخص مكانته. عاقب هايندورف على كل هذه الاعتداءات ونقل الضباط الألمان من كتائبهم، محذراً من أن مثل هذا «العداء للتوجهات الدينية» يؤدي إلى استياء العناصر الجيدة في الوحدات ويعزّز من العناصر السيئة. وقد وقعت حوادث مماثلة في وحدات الحماية؛ فقد اشتكى هارون الرشيد، على سبيل المثال، من سلوك أحد الضباط الألمان الذي ضرب المسلمين ورماهم بالحجارة وسبهم بلفظ «خنزير»، وهي «أسوأ إهانة لأي محمّدي» كما أوضح الرشيد^(١٧٧). وكتب ساوبرتسفيغ من البلقان في تقريره إلى برغر أنه كان يتوجب عليه استخدام «كمّ كبير من الطاقة» كل يوم «لكي يغرس في القادة الألمان إدراك مهمة الأئمة وقيمتهم»^(١٧٨)، وفاخر بأنه «إن كان هناك من يدعم الأئمة دوماً ويربط بين الإسلام والاشتراكية القومية، فهو أنا».

وبالإضافة إلى إهانة المشاعر الدينية، أُرُمت العنصرية، التي رُوّج لها النظام طيلة عشر سنين، التفاعلات اليومية بين المجنّدين والألمان؛ إذ ذكر منده، بعد الحرب، أن الطاقم الألماني في الفيالق الشرقية كان ينظر إلى مجنّدي الاتحاد السوفييتي بوصفهم جنوداً من الدرجة الثانية، وكانوا يدعونهم بـ «الزئوج» (Mohren) أو «الملوّنين» (Kanaken) أو حتى «الخونة» (Landesverräter)^(١٧٩). وكانت «الهوتنتوت» (Hottentotten) و«الهمج» (Wilde) و«البوشمن» (Buschmänner) و«المغول» (Mongolen) و«البلاشفة» (Bolshewiken) و«احتياطي البارتيزان» (Partisanenersatz) و«الرفاق الأسرى» (Beutekameraden) من بين الألقاب التحقيرية الأخرى^(١٨٠). وفي وارسو، غضب هايندورف عندما قرأ الشعار القائل: «الپولنديون واليهود وجنود الفيالق في العربة الأخيرة» على عربة قطار^(١٨١). وكان مسلمو الاتحاد السوفييتي يتجنبون الحصول على عطلاتهم في الرايخ؛ تجنباً للإهانات الشخصية وتحرش الألمان بهم. وكتب هايندورف عن ملازم قوقازي عاد مبكراً إلى وحدته من زيارة لأخته التي تعمل في النمسا، وعندما سُئل عن السبب قال إنهما أُلقيَا من قطار كهربائي في فيينا؛ إذ قال رجلٌ من وحدات الحماية لمدير

القطار إنه لن يركب العربّة حتّى تغادرها هذه «البهائم» (Viehzeug)^(١٨٢). وفي الواقع، غدا هذا النوع من الحوادث متكرراً في شهور الحرب الأخيرة، عندما نُشرت وحدات الفيالق الشرقية الإسلامية في غرب أوروبا والرايخ؛ ففي يومياته في مايو/ أيار من عام ١٩٤٤، وصف إرنست يونغر (Ernst Jünger)، مقاتل الحرب العالمية الأولى الألماني المخضرم الشهير، خبرته مع جنود الفيالق التركية في فرنسا قائلاً: «حدّق الباريسيون، آنذاك في المغول، في قطار الأنفاق، وهم يرتدون الزي الألماني»^(١٨٣)، ولافتتانه بالطابع الإسلامي للوحدات، وصف الشعار المرسوم على شاراتهم: «مسجدٌ بمئذنتين وعبارة منقوشة: «الله معنا، ومع تركستان». ومع ذلك، ظلت الصور السلبية عن المسلمين والشرق قائمة. وكانت الكُتيّبات والمنشورات الموزّعة على طاقم الجيش الألماني، والمصاغة للتغلب على الصور النمطية السائدة عن الآسيويين من الأجناس الدنيا، محدودة الأثر. وكذلك لم يكن الضباط الألمان في البلقان أقلّ تمييزاً ضدّ المجنّدين المسلمين هناك؛ فكان الألمان ينتقصون من زملائهم المسلمين البوشناق المنضمين إلى وحدات الحماية - أحياناً - بلفظ «مويو» (Mujo)^(١٨٤). واشتكى قائد فرقة إسكندر بك من «ألبانيا البدائية» التي ظلت في عينه «تركية أكثر» من تركيا نفسها، «بدءاً بحجاب النساء»^(١٨٥)، وسخر قائلاً إن «بسالّة الألباني» ما هي إلّا خرافة، «فبقاذف قنابل صغير يمكنك فعلياً مطاردته حول الكون كله. وفي الهجوم، لا يصحبك إلّا إن وجد ما يسرقه أو ينهبه». وفي المطلق، تأكد أن محاولة برلين إعفاء المسلمين، عرباً كانوا أو بوشناقاً أو ألباناً أو تركاً أو تترًا، من عنصرية النظام أمرٌ يصعب إيصاله إلى الجنود الألمان العاديين في الميدان؛ إذ لم يكن من السهل تجاوز سنوات من التلقين النازي والبروپا غندا العنصرية.

لكن على الرغم من أن قيادة الجيش واجهت صعوبات في السيطرة على السلوك اليومي للجنود الألمان، تمكنت بسهولة من تقليل التمييز المؤسسي إلى أقصى حدٍّ ممكن؛ ففي شهور التجنيد الألماني الأولى، كان الضباط الألمان أعلى في التراتبية العسكرية من أي مجنّد غير ألماني، مهما كانت رتبته؛ ومن ثمّ، لم يكن متاحاً عقاب

(١) مويو وسوليو (Suljo)؛ شخصيتان هزليتان من التراث الشعبي للمسلمين البوشناق. (المترجم)

الجنود الألمان إلا من قبل الألمان الأعلى رتبة، لا من قبل المجندين غير الألمان، حتى وإن كانوا أعلى رتبة^(١٨٦). لكن تغير كل ذلك، وأصبح واجباً على الجنود الألمان حتى إلقاء التحية العسكرية على المجنّد المسلم إن كان أعلى منهم رتبة. وكذلك، سرعان ما أصبح الجنود غير الألمان يحصلون منذ شهر مايو/ أيار من عام ١٩٤٣ على الراتب نفسه الذي يحصل عليه الجنود الألمان في القوات المسلّحة^(١٨٧). لكن كانت هناك منطقة واحدة لا يمكن التفاوض فيها تكشف عن المشكلات التي ظلت لدى النظام عند تعامله مع مجنّديه الأجانب؛ فقد كانت السُّلطات الألمانية حريصة كل الحرص على منع أي اتصال بين مسلمي الاتحاد السوفيتي في أثناء قضاء عطلاتهم في ألمانيا وبين أية امرأة ألمانية، ومن حملت من الألمانيات بطفل من متطوع شرقي كان المكتب العرقي في الحزب النازي يُرغمها على إجهاضه^(١٨٨)، بل حُظر حتى الاتصال الجنسي بين المسلمين و«النساء الشرقيات العاملات» (Ostrabeiterinnen) من الروسيات أو الأوكرانيات في الرايخ، على الرغم من أن هذا «الزواج الشرقي» (Osteben) قد أُقرّ في الأخير لتجنب العلاقات مع الألمانيات^(١٨٩). كانت هذه القيود عرقية أكثر من كونها دينية. وعلى الرغم من البراغماتية الأيديولوجية، ظل العرق عقبةً كؤوداً في وجه سياسات ألمانيا الدينية تجاه المسلمين.

الهزيمة

ظل الجنود المسلمون يقاتلون على جميع الجبهات حتى النهاية. فقط في فوضى الأشهر الأخيرة، حين تبدّدت آمال النصر الألماني جميعها، أصبح من الصعب الحفاظ على الروح المعنوية وانضباط الوحدات، وتوجّب على القوات المسلّحة ووحدات الحماية أن تتعامل مع عدد متزايد من حالات الفرار. وفي البلقان، بدأت فرقة الخنجر في التفكك في خريف عام ١٩٤٤^(١٩٠)؛ ففرّ عددٌ من المسلمين للانضمام إلى صفوف الكوادر الخضراء (green cadres)^(١٩١)، فكان الجنود

(أ) عنها، انظر الفصل الخامس، ص ٢٨٠. (المترجم)

يفغادزون، فرادى وجماعات، أو ببساطة، لا يعودون من عَظْلهم^(١٩٢). وارتكب البعض الآخر أفعالاً تتضمن إيذاءً للذات للحصول على التسريح الإجباري^(١٩٣). وبحلول نهاية سبتمبر/ أيلول، كان قد فرَّ قرابة الألفي مسلم، وفي السابع عشر من أكتوبر/ تشرين الأول، رفض مئة وأربعون آخرون قتال السوفييت، وفي الحادي والعشرين من أكتوبر/ تشرين الأول، فرَّ ستمئة رجل آخر بالقرب من زغرب^(١٩٤)، ومع تزايد أعداد الفارّين، اضطرت وحدات الحماية في النهاية إلى تسريح الفرقة. وذكر كاشه في تقرير بتاريخ التاسع والعشرين من أكتوبر/ تشرين الأول لعام ١٩٤٤ أن ألفي رجل قد نُزع سلاحهم ونُقلوا إلى غرب زغرب للعمل في الأشغال^(١٩٥)، وكان عشرة آلاف آخرون سيُنزع سلاحهم بعدها بأيام^(١٩٦). وفي النهاية، خيّر همملر المجنّدين المسلمين بين القتال في وحدات الحماية ووحدات الأوستاشا، وبين العمل في الأشغال في الرايخ^(١٩٧). وكذلك، لم يلبّ أداء فرقة إسكندر بك توقعات وحدات الحماية^(١٩٨)؛ إذ فرَّ المجنّدون الألبان بالجملة عندما خرج الوضع العسكري عن السيطرة، واضطرت وحدات الحماية إلى تسريح الفرقة، في حين كان الفارّون من بين المتطوعين المسلمين في الاتحاد السوفييتي أقل عدداً^(١٩٩). وعندما انهارت ألمانيا، حاول البعض الانتقال إلى الطرف الآخر؛ فقد صُدم چوليان آمري (Julian Amery)، أحد ضباط الاتصال البريطانيين لدى البارتيزان الألبان، من حالات فرار وحدات القوات المسلّحة الألمانية التركستانية العاملة في البلقان؛ فعندما فرّت جماعة من الجنود المسلمين إلى البارتيزان، لم يأتوا بأسلحتهم وحدها، بل أحضروا معها آذان ضباطهم الألمان مغلفة في منديل أخضر كبير^(٢٠٠). وفي الفيالق المسلّحة التركية الشرقية (*Osttürkischer Waffenverband*)، كانت الحالة المهمة الوحيدة لفرار جماعي هي فرار غلام عليموف ورفاقه إلى البارتيزان السلوفاك في أواخر ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٤٤. أما الجنود التابعون لفتالي بك ففصلوا أنفسهم مباشرة عن عليموف ورجاله^(٢٠١). وفي النهاية، أبدت غالبية المجنّدين القادمين من الاتحاد السوفييتي انضباطاً أكبر من المتوقع في ضوء الوضع العسكري اليائس. في الواقع، كان هذا اليأس هو ما دفعهم للقتال، فلا مجال للتراجع؛ إذ كان

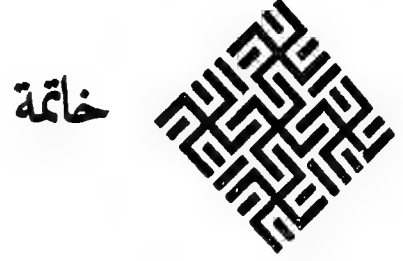
المسلمون في صفوف القوات الألمانية يعلمون تمام العلم أن الهزيمة تعني الانتقام، وربما الموت.

وبعد الحرب، كان مصير جنود ألمانيا المسلمين مرّوعًا؛ ففي البلقان، واجهوا عقاب تيتو^(٢٠٢)، وكان القادة الدينيون لوحدات الحماية أوّل من عوقب؛ فأعدم حليم مالكوتش آخر أئمة فرقة [الخنجر] في عام ١٩٤٨^(٢٠٣). ولا نعلم شيئًا عن مصير سابقه مُحاسيلوفيتش. أما الإمام حسين جوزو فحُكم عليه بالسجن لخمس سنوات من الأشغال الشاقة، وخمس سنوات أخرى من الحرمان من الحقوق السياسية، لكنه تأقلم بعد ذلك وأصبح مسئولًا بارزًا في يوغوسلافيا الشيوعية^(٢٠٤).

أما في الشرق، فقد عدّت موسكو، بعد أن رحّلت مسلمي القوقاز والقرم بالفعل، أنّ تعاون كل من قاتل في صفوف الوحدات الألمانية؛ خيانة عظمى. ولم ينبُ الجنود المسلمون من الاتحاد السوفيتي، والمتناثرون ساعتها في وحدات الحماية والقوات المسلّحة؛ ففي مؤتمر يالطا، وافق الثلاثة الكبار^(١) على إعادة جميع المواطنين السوفيت السابقين إلى بلدانهم؛ ولذلك، نزع البريطانيون والأمريكان سلاح الفيالق الشرقية، وفيالق وحدات الحماية التركية الشرقية، واحتجزوهم في معسكرات خاصة، وفي النهاية، سلّم الحلفاء الغربيون جنود الفيالق، رفقة اللاجئين المدنيين من القوقاز والقرم الذين تبعوا القوات المسلّحة، إلى الجيش الأحمر^(٢٠٥)، وفي صيف عام ١٩٤٥ شُرع في عملية التسليم؛ فعلى سبيل المثال، سلّم الجنود المسلمون من الفرقة التركية الثانية والستين بعد المئة، والذين احتُجزوا في معسكر بالقرب من مدينة مودينا (Modena) الإيطالية، إلى السوفييت في مدينة تارانتو (Taranto)، وقد تمكّن بعضهم من الفرار من المعسكر ضعيف الحراسة^(٢٠٦). ووافق تسليم من تبقى منهم مشاهد مأساوية؛ إذ قفز العشرات من القطارات في أثناء سيرها، وعندما رست سفن الترحيل في ميناء أوديسا، قفز الكثيرون إلى البحر الأسود، وانتحر البعض، وأضرّم أحد الأئمة النيران في نفسه. وفي الاتحاد السوفيتي، قتلت الكوادر السوفيتية الكثيرين أو رحّلتهم إلى معسكرات الاعتقال السوفيتية (الغولاغ). وذكر

(١) روزفلت وتشرشل وستالين. (المترجم)

ألكسندر سولجينييتسن (Alexander Solzhenitsyn) في كتابه أرخبيل غولاغ (The Gulag Archipelago) أنه «طوال عامي ١٩٤٥ و ١٩٤٦، تدفقت موجة كبيرة من الأعداء الأصليين للحكومة السوفييتية إلى الأرخبيل»^(٢٠٧). «كان أولئك هم رجال فلاسوف، وقوزاق كرازنوف (Krasnov)، ومسلمي الوحدات القومية التي شكّلت تحت قيادة هتلر». لم تؤثر احتجاجات الصليب الأحمر على السلطات البريطانية والأمريكية، وكذلك لم تأبه الصحافة العالمية. وكان جورج أورويل (George Orwell)، الذي كان مراسلاً حربيًا في القارة آنذاك، أحد القلائل الذين جاهرُوا بنقد هذه الترحيلات، وقد أشار في عام ١٩٤٦ إلى أن «هذه الوقائع، التي وصلت فورًا إلى صحفيين كثر، مرّت على الصحافة البريطانية مرور الكرام»، مستنكرًا التجاهل العام الظاهر لهذه الترحيلات الإجبارية^(٢٠٨). ولم يوقف الحلفاء سياسة التسليم تلك إلا بعدما تبين لهم أنها لا تؤول إلا إلى الإعدامات والسُّخرة. وعومل من تبقى في المعسكرات أو فرّ منها معاملة «المشرّدين»، وبقي عدة آلاف منهم في الغرب.



خاتمة

في الشهور الأخيرة للحرب، تحسّر هتلر في أثناء وجوده بمخبأ برلين، على أن جهود الرايخ الثالث في تعبئة العالم الإسلامي لم تكن قوية بما يكفي^(١)، وأخبر بورمان (Bormann) أن «الإسلام كله اهتز لأنباء انتصاراتنا»، وأن المسلمين كانوا «مهيئين للشورة»^(٢)، «تصور فقط أننا فعلنا ما بوسعنا لمساعدتهم، بل وحتى تحريضهم، كما كان يجب علينا وفي مصلحتنا!»، لكن ألمانيا أبقت طويلاً على احترامها للمصالح الإيطالية في العالم الإسلامي، وهي المصالح التي أعاقَت -والحديث ما زال لهتلر- قيام «سياسة ممتازة تجاه الإسلام... ولا شك في أن الإيطاليين مبعضون في هذه البقاع من العالم أكثر من البريطانيين والفرنسيين». وفيما يتعلّق بالتحالف الألماني الإيطالي، رثى هتلر قائلاً: «لقد خلق شعوراً بالانزعاج لدى أصدقائنا المسلمين الذين عدّونا -بلا شك- متواطئين مع مضطهديهم، شئنا أم أبينا»، ولو استقلّت ألمانيا سياستها عن إيطاليا؛ لاستطاعت تحرير المسلمين من حكم الفيشي والطلّيان في شمال إفريقيا، وهو ما ستكون له آثار قوية على الأراضي الإسلامية الخاضعة للحكم البريطاني؛ إذ كان يمكن أن تثور حركة في شمال إفريقيا ثم تمتد إلى بقية العالم الإسلامي. «فسياسة كهذه كانت ستثير حماسة الإسلام كله. وتلك سمة من سمات العالم الإسلامي، فمن شواطئ المحيط الأطلنطي إلى شواطئ المحيط الهادي، ما ينزل بأحد من المسلمين شيء، إن خيراً أو شراً؛ إلا تداعى له سائرهم»^(٣). في الواقع، كان التحالف الإسلامي الألماني موضوعاً متكرراً في المخبأ في أثناء أسابيع النظام الأخيرة^(٤)، فقبلها بأيام، عند تعبيره عن رؤاه المتعلقة

بنظام أوروبي جديد، أصرَّ هتلر على أن هذه الأوروبا الجديدة خاصَّته كانت لتتبني «سياسة صداقة جريئة تجاه الإسلام»^(٥)؛ إذ لم تكن سياسة ألمانيا تجاه الإسلام كافية في تقدير هتلر.

لقد درست هذه الصفحات، للمرة الأولى، تفاعل ألمانيا مع الإسلام في أثناء الحرب العالمية الثانية، دراسة شاملة، ويُنْت كيف أن محاولات ألمانيا لتوظيف الإسلام في جهودها الحربية كانت واسعة النطاق، مما أثر في سياسات مناطق، مثل: سراييفو ونالتشيك وسيمفروبول وتونس، بل حتى في شقاييا الريفية. وأن المسؤولين الألمان حاولوا، من خلال توظيف الإسلام في سياساتهم ودعايتهم، إسباغ الشرعية والمرجعية على حربهم، وإحلال السلام في الخطوط الخلفية لجيوشهم، وتعبئة المسلمين في سبيل القتال في صفوف الرايخ الثالث، وإثارة العصيان الإسلامي والتحريض على العنف الديني خلف خطوط العدو.

لقد تتبَّع القسم الأول من الكتاب تفاعل ألمانيا السياسي مع الإسلام، بداية من سياساتها الاستعمارية قبل عام ١٩١٤، والأهم من ذلك، حملتها لتعبئة المسلمين في الحرب العالمية الأولى، واستكشف هذا القسم النقاشات التي ثارت إبان الحرب العالمية الثانية، عندما تجددَّ اهتمام صنَّاع السياسة في برلين بالإسلام، مع وصول الحرب إلى الأراضي الإسلامية في عام ١٩٤١. وفي حين كان الدبلوماسيون في وزارة الخارجية أول من ناقش توظيف الإسلام والاشتغال بالبروباغندا وتوظيف المتعاونين المسلمين، سرعان ما انضمت إليهم القوات المسلَّحة، وبدرجة أقل وزارة الشرق، بينما كانت وحدات الحماية هي الجهة التي تصدرت حملة التعبئة الإسلامية الألمانية التي بدأت أبرز مراحلها منذ عام ١٩٤٣ فصاعدًا، وفي نهاية المطاف، شاركت أذرع النظام كلها تقريبًا في الحملة.

وتناول القسم الثاني من الكتاب سياسات ألمانيا تجاه المسلمين في مناطق الحرب، أي في المناطق المحتلة وخلف الخطوط الأمامية، وأبرز هذا القسم كيف أن ألمانيا منحت المسلمين امتيازات دينية في هذه المناطق، وشنت حملة دعائية دينية، وأوضح كذلك كيف أن الألمان واجهوا مواقف سياسية ودينية صعبة في

مختلف مناطق الحرب؛ ووفقاً لها، كيّفوا سياساتهم ودعايتهم تجاه المسلمين. وفي المجمل، كان لسياسات ألمانيا الدينية ودعايتها في مناطق الحرب وظيفتان: السيطرة والتعبئة؛ فكانوا يهدفون إلى تهدئة الخطوط الخلفية - غير المستقرة غالباً- والسيطرة عليها في سياق وضع عسكري متدهور، وفي الوقت نفسه كانوا يسعون للتحريض على العنف الديني خلف خطوط العدو الأمامية.

وتناول القسم الثالث تجنيد القوات المسلحة ووحدات الحماية لمئات الآلاف من الجنود المسلمين ورعايتهم بدءاً من عام ١٩٤١ فصاعداً، ودرس الدور الذي اضطلع به الإسلام في التجنيد والمعاملة والتلقين الدعائي للجنود. بالكاد يمكن المبالغة بشأن المدى الذي بلغته حملة التعبئة الإسلامية تلك وكثافتها. ومنذ أواخر عام ١٩٤٣، ركزت وحدات الحماية تركيزاً خاصاً على استقطاب المسلمين، وأخيراً تجاوزت إلى تعبئة، أو كما قيل: «تنشيط» جميع من تصل إليه أيديها من المسلمين، من شرق إفريقيا وحتى بلغاريا، رغم أن هذه الخطط تعثرت في فوضى أشهر الحرب الأخيرة. لقد كان الغرض من السياسات والبروباغندا الدينية الألمانية هو حفظ الانضباط العسكري في الوحدات الإسلامية ورفع الروح المعنوية القتالية. وكما كان الأمر في سياسات مناطق الحرب، كانت السيطرة والتعبئة الهدفين الأساسيين.

كانت المساعي الألمانية لتوظيف الإسلام متسقةً اتساقاً ملحوظاً، حتى عندما يُنظر إليها من منظور عبر إقليمي؛ إذ على الرغم من فوضى الحرب وتداخل الاختصاصات بين أجهزة النظام المتنافسة، تواترت إشارات المسؤولين الألمان -من الدبلوماسي التقليدي في وزارة الخارجية مروراً بالبيريوقراطي المثقف في وزارة الشرق وحتى التكنوقراطي الأيديولوجي في مكتب وحدات الحماية الرئيسي- إلى التصورات نفسها حول الإسلام ودوره في الحرب. وفي المجمل، لم يُنظر إلى المسلمين بوصفهم تهديداً أو أعداءً، بل حلفاءً أقوياء. وألمح المسؤولون الألمان إلى الأهمية السياسية العامة للإسلام عندما كانوا يتعاملون مع المسلمين في مناطق الحرب، وكانت فكرة الوحدة الإسلامية لـ عالم الإسلام (Weltislam) أو عالم المسلمين (Weltmuselmanen) حاضرةً دوماً.

وقد ارتبطت أسباب اجتهد ألمانيا في الدعوة لتحالف مع العالم الإسلامي ارتباطاً وثيقاً بمسار الحرب التي وصلت إلى ديار الإسلام في عامي ١٩٤١ و ١٩٤٢، وأحدثت تحولاً في السياسة الألمانية تجاه التخطيط قصير المدى وتعبئة الموارد المتاحة كافة، وفي هذا السياق، عُدَّ الإسلام قوةً سياسية يمكن توظيفها ضد الحلفاء. لكن لم يكن للاعتبارات الأيديولوجية سوى دور هامشي. وعلى الرغم من أن بعض المنظرين النازيين ومسؤولي النظام، بل وبعض أعضاء النخبة النازية، كانوا يحملون رؤيةً أيديولوجية إيجابية تجاه الإسلام، إلا أن الوضع العسكري كان هو الدافع وراء حملة ألمانيا للتعبئة الإسلامية.

وإجمالاً، مُنيت هذه المحاولات جميعها بالفشل؛ ففي شمال إفريقيا والشرق الأوسط، استُقبلت هذه المحاولات استقبالاً متبايناً. وفي المناطق التي عايش فيها المسلمون ظروفًا قاسيةً، كالبلقان والأقاليم الشرقية، أثار التودُّد الألماني للإسلام في البداية بعض الأمل. وفي النهاية، قاتل عدَّة آلاف من مسلمي هذه المناطق في صفوف الجيوش الألمانية. ومن المؤكد أن السياسات والبروباغندا الدينية أرسلت الرسائل الصحيحة. لكن يظل السؤال قائماً عما إذا كانت هذه السياسات والبروباغندا الدينية هما السبب الرئيس في ذلك؛ ففي حالات أخرى كانت هناك دوافع أخرى أقوى. وفي المطلق، أخفقت البروباغندا الألمانية في إثارة انتفاضات مؤثرة خلف الخطوط الأمامية. وكانت سياسات ألمانيا في العالم الإسلامي أقل نجاحاً مما أمَّلت فيه برلين؛ فقد انطلقت متأخرةً جدًّا، واصطدمت بواقع الحرب العنيف، والأهم من ذلك أنها قامت على أساس من العديد من المفاهيم المغلوطة عن المسلمين والإسلام.

وكذلك كان من أبرز العوائق أمام المساعي الألمانية لتوظيف الإسلام في سياساتها الموجهة إلى المسلمين الذين كانوا تحت الحكم الألماني أو خلف الخطوط الأمامية أو في صفوف الوحدات العسكرية الألمانية، فقدان هذه الجهود للمصداقية؛ إذ كان من الواضح أن الألمان يريدون استغلال الإسلام لحساب مصالحهم، وتلبيةً لحاجات الحرب، لا من أجل قضية دينية خالصة. وقد حاولت

برلين حلَّ معضلة المصداقية هذه عبر توظيف وسطاء مسلمين، كان من بينهم الأئمة الكثر العاملون في الوحدات الألمانية، إلى جانب قامات إسلامية كبرى، من أمثال: أمين الحسيني ويعقوب شينكيتش ومحمد بانچا، وكان يُفترض أن يدعم المتعاونون المسلمون الموثوقون، من خلال سلطتهم الدينية، توجهات النظام ودعايته، في حين يرمزون في الوقت نفسه إلى رعاية ألمانيا الأبوية للإسلام. وقد شكَّلت السلطات الألمانية هيراركيات إسلامية لتسيطر على المسلمين وتضبطهم في وحداتهم العسكرية، وفي مناطق وجودهم في الأقاليم المحتلة على تخوم الاتحاد السوفيتي، وفي مناطق أخرى اعتنوا بمشاركة العلماء. لكن حتى مع استخدام الوسطاء، ظلت مزاعم ألمانيا بأنها نصيرة المؤمنين تفتقر إلى المصداقية، وكانت الدوافع العسكرية العملية عصيةً على الإخفاء. وكانت المعضلة الأخرى أن العالم الإسلامي لم يكن كتلةً موحدة؛ فمن خلال النظر إلى المسلمين بوصفهم كتلةً جماعية يمكن السيطرة عليها إن عوملت جيدًا، هوّن المسؤولون الألمان من شأن التعقيدات والتناقضات الدينية والعرقية واللغوية والاجتماعية والسياسية في العالم الإسلامي؛ بعبارة بسيطة: لقد بولغ في أهمية الوحدة الإسلامية؛ فلم يكن الإسلام منظّمًا في هياكل هرمية أو كهنوتية، ولا تقوده سلطةٌ مركزية تتحدث باسم المؤمنين. وكذلك، كانت هناك مسألة التدين؛ إذ استندت المساعي الألمانية لتوظيف الإسلام إلى فرضية أن المسلمين سيلبّون - حتمًا - أية دعوة للقتال إن أسبغ الدين عليها رداءه. ومن نافلة القول إن إخلاص المسلمين لدينهم لا يجب التهوين من شأنه، على الرغم مما لذلك الإخلاص من حدود؛ إذ اضطلع الدين بدور مهمّ في حياة الناس في جميع أنحاء البلقان والأقاليم الشرقية وشمال إفريقيا والشرق الأوسط وغيرها. وقد كانت النزاعات في البلقان دينية الدافع في الغالب، واكتست مقاومة موسكو طابعًا دينيًا. فمنذ القرن التاسع عشر، برزت النزعة الوحشية الإسلامية والمناهضة للإمبريالية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، وشهدت فترة انتعاش بُعيد الحرب العالمية الأولى. لكن على الجانب الآخر، يجب أن نسأل حول ما إذا كانت الولاءات الأخرى أثبتت أنها أقوى من الروابط الدينية الخالصة، لقد كان للروابط القبلية والعرقية والقومية أهميتها. وفي المجمل، كان لدى السكان المسلمين فيما بين

شمال إفريقيا ووسط آسيا طموحات قومية قوية فشلت برلين في تليتها. وأخيراً، واجهت ألمانيا منافسةً من جانب جميع قوى الحلفاء في تقاربها مع المسلمين والإسلام؛ إذ كان بإمكان لندن، بل حتى موسكو، الاعتماد على ولاءات قديمة لدى رعاياهما المسلمين. وعلى كلِّ حال، كان هناك مئات الآلاف من المسلمين يقاتلون في صفوف الجيش الأحمر والقوات البريطانية وقوات فرنسا الحرة.

لا يمكننا هنا الإجابة بشكل حاسم عن سؤال الأثر الأوسع لهذه السياسة والبروباغندا الدينية على المسلمين في جميع أنحاء العالم؛ إذ لم تكن استجابة المسلمين للسياسات الألمانية محور تركيز هذه الدراسة، كما أن عملاً شاملاً حول الاستجابة التي أبدتها العالم الإسلامي، بجميع أرجائه، للسياسات والبروباغندا الدينية لا يمكن أن تضمّه دفئاً كتاب واحد، بل يجب إفراده في المستقبل بدراسات محلية وإقليمية وقُطرية^(٦).

لقد وجد الألمان بالفعل متعاونين راغبين بين الزعامات المسلمة، كالمفتي يعقوب شينكييتش في فيلنيوس، والإمام شاكِر إريس في ريغا، والملاً عالمسيت جميلوف في سيمفروبول، ومحمد پانچا في سراييفو، وفقهاء برلين: عالم چان إدريس وتقي الدين الهلالي وأمين الحسيني، لكن هذا الكتاب أظهر أن القصة أكثر تعقيداً من ذلك، وأن إجراء التعميمات عن دور من تورط من المسلمين في الحرب الألمانية لهو أمرٌ شبه مستحيل. إنها ليست في الغالب قصة ضحايا ومجرمين واضحة المعالم، فالمسلمون يمكن أن يكونوا ضحايا أو مجرمين أو كليهما؛ إذ تعاون البعض مع الجيش وسلطات الاحتلال، وقاتل الآلاف من المسلمين في جيوش هتلر وتورطوا في فظائع ومذابح مروّعة، وقاتل الآلاف منهم كذلك ضد النظام الألماني. وفي مناطق الحرب، يمكن أن يكون الخطُّ الفاصل بين المسلمين وضحايا سياسة الإبادة العرقية النازية واهناً، كما رأينا في حالات [اليهود] القرائين والقَرَمشاقي في شبه جزيرة القرم، واليهود التات في القوقاز، والفجر المسلمين في البلقان والأقاليم الشرقية، واليهود المتحولين إلى الإسلام. وهنا، قد يعني إسلامك من عدمه حياتك أو موتك. وأخيراً، كلّفت الحرب العالمية الثانية وما بعدها مباشرةً آلافاً مؤلفة من المسلمين حياتهم.

لقد نجا أكثر المهندسين الأساسيين لسياسات ألمانيا تجاه الإسلام من الحرب من غير سوء؛ حيث توفي ماكس فون أوپنهايم، البالغ من العمر ستة وثمانين عامًا، في عام ١٩٤٦ في جنوب ألمانيا، وكان أوپنهايم قد غادر برلين متجهًا إلى درسدن، في شهور الحرب الأخيرة (حيث تابع تأسيس مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية لكنه لم يشارك فيها) ثم لجأ إلى لاندسهوت (Landshut)^(٧)، واستكمل تلاميذه حياتهم في الغالب، بعد أن كانوا أدوات السياسة الألمانية تجاه الإسلام في الحرب العالمية الثانية إلى حد كبير؛ حيث اعتقل السوفييت فريتز غروبًا وقضى عشر سنوات في السجن ثم تقاعد في ألمانيا الغربية، أما أوثنو فيرنر فون هيتغ فقد ظل في وزارة الخارجية وعمل بعد تقاعده مستشارًا للدولة السعودية، وتقاعد كورت پروفه في سويسرا، أما إرنست فيرمان فقد حوكم في نورمبرغ وحُكم عليه بخمس سنين ولم يعد إلى وزارة الخارجية، لكن أوسكار فون نيدرماير كان مصيره أشد بؤسًا، فقد نجا من الحرب بعد أن سُجن في عام ١٩٤٤؛ لانتقادات وجهها إلى النظام في بعض المسائل، لكن السلطات السوفييتية اعتقلته في عام ١٩٤٥ وحُكم عليه بالسجن لخمس وعشرين عامًا، ومات أخيرًا في سجن قرب موسكو في عام ١٩٤٨، وأسر الكهل إرنست أوغست كوسترنغ واعتُقل لدى الأمريكيين، ثم أُطلق سراحه في عام ١٩٤٧، وكذلك اعتُقل أوثنو برويتيغام لفترة قصيرة لدى الأمريكيين، ثم أُطلق سراحه، وعمل في وزارة الخارجية الألمانية، وأصبح غرهرد فون منده رئيس الوكالة الحكومية التي تتعامل مع المتعاونين غير الألمان الذين نجوا من الترحيل، وكذلك كان مديرًا للمعهد البحثي في الوزارة الفيدرالية للاجئين (Federal Ministry for Expellees)، التي كان على رأسها تيودور أوبرلندر، قائد إحدى الفرق الإسلامية الأولى في القوات المسلحة، لكن في المقابل، لم يحصل ضباط وحدات الحماية الذين اشتركوا في الحملة على مناصب مهمة بعد الحرب؛ فقد حوكم غوتلوب برغر في نورمبرغ وحُكم عليه بالسجن لخمس وعشرين عامًا. لكن أُطلق سراحه في عام ١٩٥١ وعمل في الصناعة الألمانية، وظل على اهتمامه القديم بالعالم الإسلامي، وزار الشرق الأوسط في الخمسينيات، أما راينر أولتسا فقد اعتقله الأمريكيون، ثم

أطلق سراحه، لكن عند عودته إلى عائلته في القطاع السوفيتي^(١)، أُسر وأُرسل إلى الاتحاد السوفيتي، حيث أُعِدِم في عام ١٩٤٧، وفرَّ العجوز هارون الرشيد من السجن واشتغل بالتأليف في ألمانيا الغربية، وأسر البريطانيون كارل غوستاف ساوبرتسفيغ، فانتحر بالسيانيد في عام ١٩٤٦؛ تجنبًا لتسليمه إلى يوغوسلافيا.

أما كبار المتعاونين المسلمين فقد لاذوا بالفرار؛ فحين كانت ألمانيا تغرق في الفوضى في أسابيع الحرب الأخيرة وكان هتلر يتحسّر على الإسلام في مخبأه، حزم الحسيني حقائبه^(٨)، وذهب رفقة فيرنر أوتو فون هيتغ الذي أمر بإحضاره إلى الجنوب، إلى مدينة باد غشتاين (Bad Gastein)، وهناك افترق الرجلان^(٩). وفي السابع من مايو/ أيار من عام ١٩٤٥، وقبل ساعات من الاستسلام، حطّت طائرة مجهولة من طراز سييل سي ٢٠٤ (Siebel Si 204) بالحسيني في مطار بالقرب من برن. سلّم السويسريون الحسيني سريعًا للفرنسيين؛ خشية تحمّل أية تبعه، فأحضره الآخرون إلى سانت مور (St.-Maur) بالقرب من باريس، ومنحوه دارة للإقامة^(١٠)، وفي باريس، حظي الحسيني باستقبال دافئ من سي قدّور بن غبريط الذي أقام مأدبة كبيرة على شرفه، حضرها العديد من الدبلوماسيين المسلمين بمناسبة عيد الفطر في عام ١٩٤٥^(١١). وقد تلقّى الحلفاء التماسات عدّة من جميع أنحاء العالم الإسلامي تطالب بعودة الحسيني إلى الشرق الأوسط، ومن بينها التماس لحسن البنا الذي راسل مايلز لامپسون حول هذا الأمر^(١٢)، وفي النهاية، أطلق الحلفاء سراحه؛ خشية أن تؤدي محاكمته، بوصفه مجرم حرب، إلى نشوب انتفاضات إسلامية، وفي الثامن والعشرين من مايو/ أيار من عام ١٩٤٦، أقلّته طائرة من باريس إلى القاهرة، حيث استقبله عددٌ من أتباعه بحماس، وبمجرد أن عاد إلى الشرق الأوسط، ساند الحسيني مساعي إعادة بعض الجنود المسلمين من الاتحاد السوفيتي، ممن خدموا في الصفوف الألمانية وتمكّنوا من تجنّب الترحيل القسري إلى دول الشرق الأوسط^(١٣)، واستقر بعضهم فيه بالفعل. وبعد الحرب بسنوات، أعرب المفتي عن تقديره للمجنّدين المسلمين السابقين لدى ألمانيا، فأثنى في مذكراته على «المجنّدين في

(١) يعني برلين الشرقية. (المترجم)

بلاد المحور من عرب وبوشناق وأذر وغيرهم»، ممن كانوا «على استعداد لقتال دول الاستعمار»^(١٤)، وزعم أيضًا أن العديد من مجنّدي الأقاليم الشرقية كانوا «يتحرّقون شوقًا إلى الجهاد في أراضي فلسطين المقدسة»، تمامًا كجنود البلقان الذين «كانوا يتحرّقون شوقًا إلى الجهاد في فلسطين»^(١٥). وبالفعل، قاتل بعض مجنّدي الخنجر السابقين في حرب عام ١٩٤٨، وذكرهم المفتي في مذكراته بوصفهم «شهداء» و«جرّحى أبطال»^(١٦). وفي عام ١٩٤٧، نشر سيمون فيزنتال (Simon Wiesenthal) وموريس بيرلمان (Maurice Pearlman) كتابًا تكشف تفاصيل تعاون الحسيني مع النازيين^(١٧). لم يتبوأ المفتي تلك المكانة الرفيعة التي شغلها قبل الحرب في الشرق الأوسط ثانية، لا لمجرد أنه فقد مصداقيته بسبب أنشطته في أثناء الحرب، بل لأنه مثل الماضي. ومع ذلك، ظل في ألمانيا من يثمنه بوصفه شريكًا؛ فقد نشرت مجلة الجيوبوليتيك في عددها الصادر في ديسمبر/ كانون الأول من عام ١٩٥١ حوارًا مع الحسيني حول العلاقات الألمانية العربية^(١٨). وظلّت وزارة الخارجية على تواصل معه. وفي أوائل الخمسينيات، لم يكن هناك من يحاول التعاون مع المفتي مرةً أخرى إلا هيتاغ، الذي كان قد عاد ساعتها إلى الخدمة الدبلوماسية^(١٩).

وكذلك كان مفتي فيلنيوس يعقوب شينكييتش من بين الفارّين؛ إذ انتقل إلى ناومبورغ (Naumburg) بُعيد إخلاء مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية، وتمكّن في النهاية من المغادرة إلى القاهرة^(٢٠). أما عالم جان إدريس، الذي شهد نهاية الحرب في بافاريا، فقد ظل في ميونخ^(٢١). لقد استجلب هتلر إلى ألمانيا عددًا من المسلمين أكبر من أي وقت مضى، وظل بعضهم هناك بعد الحرب؛ إذ اعتُقل العديد من الجنود المسلمين، ولاجئي الاتحاد السوفيتي الفارّين من الترحيل، في معسكرات للأجانب في ليمبورغ (Limburg) أو ميتنوالد (Mittenwald) في جنوب ألمانيا، وفي ميونخ، شكّل هؤلاء المسلمون أخيرًا أول مجتمع إسلامي في ألمانيا بعد الحرب^(٢٢)، وكان زعماءه في الواقع، هم رفاق عالم جان إدريس القدامى زمن الحرب؛ حيث أسّس بعض مسلمي ميونخ، في عام ١٩٥٣، أول منظمة إسلامية في الجمهورية الفيدرالية، سُميت الجمعية الدينية الإسلامية (Religiöse Gemeinschaft Islam)، وكان على

رأسها إبراهيم جاكأ أوغلو (Ibrahim Gacaoglu)، أحد أئمة القوات المسلّحة السابقين، وسرعان ما تبعتها غريمتها الإدارة الروحية للاجئين المسلمين في الجمهورية الفيدرالية الألمانية (Geistliche Verwaltung der uslimfl üchtlinge in der Bundesrepublik Deutschland)، والتي كان على رأسها نور الدين نمقاني الإمام الأكبر السابق لفرقة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية. تلقت هذه الجماعات دعمًا رسميًا كبيرًا، وذلك لأهميتها السياسية؛ ففي حين موّلت دولة ألمانيا الغربية نمقاني، ودعّمه معهد منده ووزارة اللاجئين، وعلى رأسها أوبرلندر، كانت الولايات المتحدة تموّل جماعة جاكأ أوغلو.

في الحقيقة، تصاعدت وتيرة اهتمام المسؤولين الأمريكيين تدريجيًا بالمحاربين المسلمين السابقين^(٢٣)؛ إذ لمّا رأت واشنطن، في بواكير الحرب الباردة، أن المسلمين عند موسكو أدوات لزعزعة استقرار الاتحاد السوفيتي، بدا المتعاونون المسلمون السابقون مع ألمانيا شركاء مثاليين، وسرعان ما عمل بعضهم في خدمة أجهزة الاستخبارات الأمريكية، ثم عمل العديد منهم بعد ذلك لحساب إذاعة الحرية (Radio Liberty) في ميونخ، حيث شاركوا، مرةً أخرى، في البروباغندا الإسلامية الموجهة ضد موسكو، وكان من بين الموظفين المسلمين لدى الأجهزة الأمريكية كلٌّ من سعيد شامل، ويديج قريمال، وعبد [الرحمن] فتالي بك الذي اغتاله جهاز الاستخبارات السوفيتي (KGB) في منزل بميونخ، بالإضافة إلى العديد من الآخرين الذين خدموا الألمان في سنوات الحرب^(٢٤). وقد أرسل بعضهم إلى الخارج في مهامّ استخباراتية ودعائية؛ ففي أثناء موسم الحج في عام ١٩٥٤، على سبيل المثال، أرسل روزي نزار (Rusi Nasar)^(١) وحامد رشيد (Hamid Rashid)، وهما اثنان من الجنود المسلمين السابقين لدى ألمانيا الذين عملوا آنذاك في خدمة واشنطن، إلى مكة، حيث نشروا البروباغندا المناهضة للشيوعية بين السوفييت والحجّاج الآخرين. لكن سرعان ما لحظ المسؤولون الأمريكيون مشكلة تلوّث جميع هذه الشخصيات

(١) كذا أثبت المؤلف اسمه في الأصل الإنكليزي، والصواب أن يكون (Nazar). وهو قومي أوزبكي قضى فترة طويلة من حياته عميلًا للاستخبارات الأمريكية. (المترجم)

بماضيها النازي، وافتقارها غالبًا إلى تعليم ديني ملائم؛ ولذلك، بدأت السلطات الأمريكية في التحول عنهم والتعاون مع مسلمين أكثر مصداقية وأكثر أصولية، وكان أبرز هؤلاء سعيد رمضان الشهير، تلميذ البنا (وصهره)، وزعيم جماعة الإخوان المسلمين في أوروبا الغربية، التي كان مقرها في ميونخ.

ولا ريب أن التفاعل الأمريكي مع جنود ألمانيا المسلمين السابقين كان جزءًا من إستراتيجية حرب باردة أشمل. فمع تطور الحرب الباردة، بدأ المسؤولون في واشنطن ينظرون إلى الممر الإسلامي بين شمال إفريقيا وشرق آسيا بوصفه «حزامًا أخضر ضد الشيوعية». وفي أثناء الحرب العالمية الثانية، تنبأ ضابط الاستخبارات الأمريكي الأسطوري أرشيبالد روزفلت الابن (Archibald Roosevelt Jr)، قائلاً: «سيصبح المسلمون، في مستقبل ما بعد الحرب، عاملاً ذا قوة متزايدة في السياسة العالمية»، مشدداً على أنه «في حالة أي حرب مستقبلية، قد تجد الولايات المتحدة، بوصفها صديقة للمسلمين، دعمًا لا يقدر بثمن في هذه الأقاليم المهمة إستراتيجيًا»^(٢٥). وسرعان ما عُدد الإسلام عاملاً محوريًا في المعركة ضد الشيوعية في الحرب الباردة العالمية؛ حيث مال الدبلوماسيون الأمريكيون بعد تقسيم الهند إلى باكستان؛ لأنهم رأوا أن دولة إسلامية ستكون أشدَّ عزمًا على محاربة الشيوعية^(٢٦). وفي الخمسينيات، بذلت إدارة أيزنهاور (Eisenhower) أقصى ما في وسعها لاستخدام السعودية، لتكون قوة دينية موازنة بوضوح لنظام عبد الناصر اللامحاز العلماني العربي في مصر^(٢٧). وفي جميع أنحاء العالم، شرعت واشنطن في دعم الجماعات والبروپاغندا السياسية الإسلامية، ووصل ذلك إلى ذروته في الثمانينيات من خلال دعم المجاهدين ضد السوفييت في أفغانستان^(٢٨)، وهناك لم تقتصر واشنطن على توزيع الأسلحة فحسب، بل نشرت أيضًا بروپاغندا تنادي بالجهاد؛ ففي أوائل عام ١٩٨٠، وبعد أسابيع قليلة من الغزو السوفيتي، حضر زبغنيو بريجنسكي (Zbigniew Brzezinski)، مستشار الأمن القومي للرئيس كارتر (Carter)، بنفسه المجاهدين الأفغان على الحدود الجبلية بين أفغانستان وباكستان على مواجهة الملاحدة السوفييت: «تلك الأرض أرضكم، وستعودون إليها يومًا ما؛ لأنكم ستنتصرون في هذه الحرب وستسترجعون

بيوتكم ومساجدكم؛ لأنكم أصحاب الحق، والله معكم»^(٢٩). لقد خبرت موسكو الإسلام بوصفه كعب أخيل بالنسبة لها منذ أن وصل البلاشفة إلى السلطة وبدأوا تدريجياً في تطبيق سياساتهم الدينية على المسلمين في القوقاز ووسط آسيا وغيرها^(٣٠)، لكن في النهاية، أسهم الجهاد المدعوم أمريكياً في أفغانستان إسهاماً بارزاً في انهيار الاتحاد السوفيتي والكتلة الشرقية، وظل الإسلام أداة في السياسة الخارجية والحرب، بالنسبة للولايات المتحدة، حتى بعد انتهاء الحرب الباردة^(٣١).

لقد اضطلع الإسلام بدور بارز في سياسات القوى العظمى غير المسلمة وإستراتيجياتها، طيلة العصر الحديث، منذ الحقبة الإمبريالية وحتى الحرب الباردة وما بعدها. فعندما تحلّ القوى غير المسلمة في مناطق مسلمة، يدرك واضعو إستراتيجياتهم وضباطهم وصنّاع السياسة لديهم أن للإسلام صلة كبيرة بسياساتهم. ولم يقتصر الأمر على مراعاتهم لـ «المشاعر الإسلامية»، بل سعوا بنشاط لتوظيف الإسلام؛ إما للسيطرة على المسلمين وتسكينهم، أو لتعبئتهم ضد الأعداء. وتعكس هذه السياسات مجموعة من التصورات التي تُلهم (غير المسلمين) من السياسيين والإستراتيجيين وضباط الجيوش وأعضاء الجهاز الإداري؛ إذ كانت الهوية الدينية مقولة لها وزنها، وكان من المفهوم أن الإسلام دينٌ منظمٌ يمكن دراسته وفهمه. وبدلاً من ذلك أن المجتمعات المسلمة يحكمها نظامٌ متماسك من القواعد والقيم والمعايير والأعراف. وبدا أن الإسلام يوفر نظاماً قانونياً دينياً شاملاً يمكن للسلطات غير المسلمة تفكيكه واستغلاله لصالح أهداف سياسية. وكذلك، بدت انقروض الإسلامية، التي يتبعها المسلمون في الظاهر والتي يُتصور أنها واضحة المعالم؛ إذ صارَ مثاليًا يمكن من خلاله إضفاء الشرعية على السلطة. وفي الواقع، بدت السياسة الدينية السبيل الوحيد للسيطرة على المسلمين وتعبئتهم؛ لأن المسلم المخلص، من منظور المسئولين غير المسلمين، لا يعترف إلا بشرعية سلطة واحدة، ألا وهي الإسلام.

ويمكن النظر إلى المحاولات الألمانية لتوظيف الإسلام في أثناء الحرب العالمية الثانية بوصفها حلقة من حلقات القصة التاريخية الطويلة للتوظيف الإستراتيجي للإسلام على يد القوى الكبرى (غير المسلمة) في العصر الحديث، وربما كانت

السياسة الألمانية أحد أقصر الحملات عُمرًا وأشدّها ارتجاليًا، مقارنة بالحملات الأخرى للتعبئة الإسلامية. لكنها -من ناحية الكثافة والجغرافيا- إحدى أنشط محاولات تسييس الإسلام وتوظيفه في التاريخ الحديث.

ملحوظة حول المصادر



يستند هذا الكتاب إلى ثروة من المصادر الأرشيفية، من بينها أوراق ومذكرات سياسات، وتقارير وأدلة عسكرية، وكُتَيِّبات دعائية، وتسجيلات مراقبة إذاعية، وخطب، ورسائل بريد ميدانية، ومذكرات، ومضابط محاكمات نورمبرغ، والتماسات، والعديد من الأوامر العسكرية؛ ونظرًا لأن الدراسة لا تحتوي على قائمة مصادر ومراجع، فقد يجد القراء في الحصول على قائمة سجلات المحفوظات التي عُدنا إليها شيئًا من الإفادة.

أكثر الوثائق التي اعتمدنا عليها في هذا العمل محفوظة في دُور المحفوظات الألمانية، وأهمها دار المحفوظات الفيدرالية الألمانية (Bundesarchiv) في ليشترفيلد برلين (BAB)، ودار المحفوظات الفيدرالية الألمانية في كوبلنز (BAK)، والمحفوظات السياسية لوزارة الخارجية الألمانية في برلين (PA)، ودار المحفوظات العسكرية الفيدرالية الألمانية في فرايبورغ (BA-MA)، ومحفوظات المفوضية الفيدرالية لوثائق ستاسي في برلين (BStU). وكذلك عُدنا إلى دُور محفوظات أصغر حجمًا، من بينها: محفوظات الإذاعة الألمانية في فرانكفورت (DRA)، ومحفوظات معهد التاريخ المعاصر في ميونخ (IfZ). وكذلك دُور محفوظات محلية، منها: دار محفوظات برلين الحكومية (LArchB)، ودار محفوظات شتوتغارت الحكومية العامة في شتوتغارت (LArchBWSt). ومحفوظات أخرى خاصة، منها: محفوظات أوپنهایم المنزلية في كولونيا (OA)، ومحفوظات عائلة أوبرلندر في بون (FAO).

وكذلك، اعتمدت الدراسة على مصادر محفوظة في دُور محفوظات غير ألمانية، منها: دار المحفوظات القومية البريطانية في مدينة كيو (NA)، ودار محفوظات متحف الحرب الإمبراطوري بلندن (IWM)، ودار المحفوظات الوطنية الأمريكية في ميريلاند (USNA)، ومحفوظات مركز دراسات الهولوكوست المتقدمة في واشنطن العاصمة (USHMA)، ودار محفوظات مدينة فيينا (WstLArch)، ودار المحفوظات العسكرية المركزية التشيكية في براغ (VÚA)، والمحفوظات الوطنية في جمهورية التشيك (وصلت إليها عبر مكتبة مركز الدراسات الشرقية الحديثة في برلين (ZMO)، والمحفوظات العسكرية للدولة الروسية في موسكو (RGVA) (وصلت إليها عبر USHMA)، والمحفوظات الحكومية التاريخية اللاتفية في ريغا (LVVA) (وصلت إليها عبر USHMA)، والمحفوظات القومية بالقرم في سيمفروبول (DAARK)، ودار محفوظات دولة ألبانيا المركزية الحكومية في تيرانا (AQSH)، ودار المحفوظات القومية الإيرانية في طهران (SAMI).

وأخيراً، نجد بعض الوثائق الرئيسة المستخدمة هنا محفوظةً في مجموعات أرشيفية في المكتبات، وأبرزها المكتبة الألمانية الوطنية في لَيْسِيك (DNB)، ومكتبة برلين الحكومية في برلين (SBB)، ومكتبة مركز الدراسات الشرقية الحديثة في برلين (ZMO)، ومكتبة زغرب الوطنية والجامعية بزغرب (NSK)، ومكتبة مسجد الغازي خسرو بك في سراييفو (GHB).

ومن بين الجرائد والمجَلَّات التي عُدنا إليها:

Völkischer Beobachter, Deutsche Allgemeine Zeitung, Frankfurter Zeitung, National-Zeitung, Illustrierter Beobachter, Deutsche Rundschau Leipzig, Berliner Illustrierte Nachtausgabe, Das 12 Uhr Blatt: Neue Berliner Zeitung, Westdeutsche Zeitung, Rheinisch-Westfälische Zeitung, Brünner Tagblatt, Brünner Abendblatt, Donau-Zeitung, Signal, Krakauer Zeitung, Deutsche Zeitung im Ostland, Wiener Illustrierte, Freie Innerschweiz, Daily Telegraph,

New York Times, Christian Science Monitor, Le Temps, Le Petit Parisien, Le Petit Marseillais, La Gazette de Lausanne, La Bourse Egyptienne, Shanghai Times,

ومجلة المنار.

أخيراً، يعتمد هذا الكتاب على عدد لا حصر له من مصادر أساسية منشورة أخرى، ومقالات وكتب معاصرة، ومذكرات. والمذكرات، على ثرائها، تُكتب بطبيعتها بعد فترة من وقوع الحوادث، وتتأثر عادةً بطموح مؤلفيها لحجز مقعد في التاريخ لأنفسهم، والنأي بأنفسهم في بعض الأحيان عن جرائم الحرب؛ ولكل ذلك تعاملنا مع المذكرات بخذر شديد.

وانتهجنا سبيل الحذر نفسه مع الصور؛ إذ إن العديد من الصور المنشورة في هذا الكتاب أُنتجت في الأصل بهدف الپروپاغندا، ويتوجب علينا أن نضع ذلك نصب أعيننا، رغم كل ما قد توفره من معلومات تاريخية. والصور المستخدمة في هذا الكتاب متوفرة في دار المحفوظات الفيدرالية الألمانية، ودار محفوظات الصور بأولشتاين (Ullstein Bild)، ودار محفوظات صور التراث الپروسي ببرلين (KPB :ztisebrutluK rehcsißuerP viheradliB)، وسجل محفوظات نصب المحرقة التذكاري بباريس (Archives du Mémorial de la Shoah: MS)، ودار المحفوظات الرقمية الپولندية القومية بوارسو (Narodowe Archiwum Cyfrowe: NAC)، وسجل محفوظات المتحف التاريخي الكرواتي بزغرب (Hrvatski Povijesni Muzej: HPM)، ومكتبة مسجد الغازي خسرو بك، ودار محفوظات متحف البوسنة والهرسك التاريخي بسراييفو (Historijski Muzej Bosne i Hercegovine: HMBH).

الحواشي

المقدمة



- (1) Mark Mazower, *Hitler's Empire: Nazi Rule in Occupied Europe* (London, 2008), esp. 454–460.
- (2) Paul Kluge, "Nationalsozialistische Europaideologie," *Vierteljahreshefte für Zeitgeschichte* 3, 3 (1955), 240–275, 270.

(٣) لمقالة عن حملة ألمانيا المناهضة للإمبريالية، انظر:

David Motadel, "Anticolonial Nationalists and Germany's War for a New World Order, 1941–1945," in Nikolaus Wachsmann and Jan Rüger (eds.), *Essays in German History* (London, forthcoming).

(٤) كما كانت الحال مع تصوراتهم عن الأديان الأخرى؛ إذ عدّوها أدياناً عالمية، مثل مفاهيم «عالم اليهودية» أو «عالم الكاثوليكية»، والتي كانت مشبعةً بمجموعة معينة من المعاني.

(٥) صوّر كليفورد غيرتز (Clifford Geertz) في كتابه:

Islam Observed: Religious Development in Morocco and Indonesia (New Haven, CT, 1968)

التنوع الثقافي الذي يتسم به العالم الإسلامي. وكان ما قدّمه إرنست غيلنر في كتابه:

Muslim Society (Cambridge, 1981)^(١)

من النقاشات الأخرى التي تناولت عدم تجانس الإسلام؛ عالمياً وفي المجتمعات ذات الغالبية المسلمة، وكذلك:

Aziz Al-Azmeh, *Islams and Modernities* (London, 1993); Dale Eickelman and James Piscatori, *Muslim Politics* (Oxford, 1996).

وعن نشوء التصورات الحديثة عن «العالم الإسلامي» بين المسلمين وغير المسلمين، انظر:

Cemil Aydin, "Globalizing the Intellectual History of the Idea of the 'Muslim World,'" in Samuel Moyn and Andrew Sartori (eds.), *Global Intellectual History* (New York, 2013), 159–186.

(١) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: مجتمع مسلم، (بيروت: المدار الإسلامي، ٢٠٠٧). (المترجم)

وتبنّى هذه الدراسة تعريفاً أولياً لمفهوم «العالم الإسلامي» أو «العالم المسلم» يشير إلى الأراضي التي قطنها المسلمون؛ إما أغلبية أو أقلية معتبرة، دون أية إشارة إلى التجانس أو الوحدة أو نسبة أية سمات عامة.

(٦) ستتابع إحالاتي إلى هذه الأدبيات في فصول هذا الكتاب. ومن بين أشهر الدراسات عن الشرق الأوسط دراسة:

Bernd Philipp Schröder, *Deutschland und der Mittlere Osten im Zweiten Weltkrieg* (Göttingen, 1975);

وعن العالم العربي بشكل أخص:

Heinz Tillmann, *Deutschlands Araberpolitik im Zweiten Weltkrieg* (East Berlin, 1965), and Łukasz Hirsowicz, *The Third Reich and the Arab East* (London, 1966); and Jeffrey Herf, *Nazi Propaganda to the Arab World* (New Haven, CT, 2009);

وعن البلقان:

Jozo Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia, 1941–1945: Occupation and Collaboration* (Stanford, CA, 2001); Enver Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War* (New York, 2005); Marko Attila Hoare, *Genocide and Resistance in Hitler's Bosnia: The Partisans and the Chetniks, 1941–1943* (Oxford, 2006); Marko Attila Hoare, *The Bosnian Muslims in the Second World War: A History* (London, 2013);

وعن الحدود السوفيتية:

Patrik von zur Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern: Der Nationalismus der sowjetischen Orientvölker im Zweiten Weltkrieg* (Düsseldorf, 1971); Alex Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy, 1941–1945* (Santa Monica, CA, 1982) و Andrej Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord: Die Einsatzgruppe D in der Südlichen Sowjetunion 1941–1943* (Hamburg, 2003);

وعن القرم بشكل خاص، انظر:

Michel Luther, “Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg,” *Forschungen zur osteuropäischen Geschichte* 3 (1956), 28–98 و Norbert Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft 1941–1944: Germanisierungsutopie und Besatzungsrealität* (Darmstadt, 2005);

وعن القوقاز:

Joachim Hoffmann, *Kaukasien 1942/43: Das deutsche Heer und Orientvölker der Sowjetunion* (Freiburg, 1991) and Joachim Hoffmann, *Die Ostlegionen 1941–1943: Turkotataren, Kaukasier und Wolgafinnen im deutschen Heer* (Freiburg, 1976)

(٧) يرجع الاهتمام بتعاون المفتي مع النازية إلى فترة تورطه نفسها، ومن أبرز الدراسات حول هذا الموضوع:

Joseph B. Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer: The Rise and Fall of Haj Amin*

el-Husseini (London, 1965); Jennie Lebel, *The Mufti of Jerusalem: Haj-Amin el-Husseini and National-Socialism* (Belgrade, 2007); and Klaus Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis: The Berlin Years, 1941–1945* (London, 2011);

وتقدّم الدراسة التالية عرضاً موجزاً:

Anthony R. de Luca, “ ‘Der Großmufti’ in Berlin: The Politics of Collaboration,” *International Journal of Middle East Studies* 10, 1 (1979), 125–138

ولسيرة ذاتية شاملة، انظر:

Zvi Elpeleg, *The Grand Mufti: Haj Amin al-Hussaini: Founder of the Palestinian National Movement* (London, 1993).

ولعرض للأدبيات الواسعة المكتوبة عن الحسيني، انظر:

Gerhard Höpp, “Der Gefangene im Dreieck: Zum Bild Amin al-Husseinis in Wissenschaft und Publizistik seit 1941: Ein Bio-Bibliographischer Abriß,” in Rainer Zimmer-Winkel (ed.), *Eine umstrittene Figur: Hadj Amin al-Husseini, Mufti von Jerusalem* (Trier, 1999), 5–23.

(٨) فقد أشار

Gerhard Höpp, “Der Koran als ‘Geheime Reichssache’: Bruchstücke deutscher Islampolitik zwischen 1938 und 1945,” in Holger Preißler and Hubert Seiwert (eds.), *Gnosisforschung und Religionsgeschichte: Festschrift für Kurt Rudolph zum 65. Geburtstag* (Marburg, 1994), 435–446

إلى جوانب تفاعل ألمانيا مع الإسلام في أثناء الحرب، وكذلك فعلت وبشكل أكثر تفصيلاً دراسة

Volker Koop, *Hitler’s Muslime: Die Geschichte einer unheiligen Allianz* (Berlin, 2012).

(٩) نجد عرضاً لحالة الجماعات المسيحية في مناطق الحرب وتحت الاحتلال الألماني في:

Xavier de Montclos, *Les chrétiens face au nazisme et au stalinisme: L’épreuve totalitaire 1939–1945* (Paris, 1983);

وكذلك في إسهامات الجزء الأول من:

Karl-Joseph Hummel and Christoph Kösters (eds.), *Kirchen im Krieg: Europa 1939–1945* (Paderborn, 2007); and in Lieve Gevers and Jan Bank (eds.), *Religion under Siege*, vol. 1 (*The Roman Catholic Church in Occupied Europe [1939–1950]*),

ويحتوي الجزء الثاني

(*Protestant, Orthodox and Muslim Communities in Occupied Europe [1939–1950]*) (Leuven, 2007)

على فصل واحد عن المسلمين في دولة الأوستاشا الكرواتية. ومن أجمع الدراسات عن سياسات ألمانيا المربعة تجاه اليهود:

Gerald Reitlinger, *The Final Solution: The Attempt to Exterminate the Jews of Europe*,

1939–1945 (New York, 1953); Raul Hilberg, *The Destruction of the European Jews* (London, 1961); and Saul Friedländer, *Nazi Germany and the Jews*, vol. 1 (*The Years of Persecution*); vol. 2 (*The Years of Extermination*) (New York, 1997–2007).

(١٠) انظر:

John L. Wright, "Mussolini, Libya, and the Sword of Islam," in Ruth Ben-Ghiat and Mia Fuller (eds.), *Italian Colonialism* (New York, 2005), 121–130, 123–125;

وبشكل أكثر عمومية في:

Manuela A. Williams, *Mussolini's Propaganda Abroad: Subversion in the Mediterranean and the Middle East, 1935–1940* (London, 2006), esp. 205; and Nir Arielli, *Fascist Italy and the Middle East, 1933–40* (New York, 2010), esp. 1 and 97–98.

(11) *Die Tagebücher von Joseph Goebbels*, ed. Elke Fröhlich et al, part I (9 vols.), part II (15 vols.), and part III (3 vols.) (Munich, 1993–2008), part I, vol. 4, 50–51 (14 March 1937), 50. Bernd Sösemann, "Propaganda—Macht—Geschichte: Eine Zwischenbilanz der Dokumentation der Niederschriften und Diktate von Joseph Goebbels," *Das Historische Buch* 50, 2 (2002), 117–125

يقدم ذلك تقييماً لإمكانية عدّ يوميات غوبلز ذات قيمة تاريخية وإشكاليات ذلك.

(١٢) عن احتلال الهند الشرقية الهولندية، انظر:

Harry J. Benda, *The Crescent and the Rising Sun: Indonesian Islam under the Japanese Occupation, 1942–1945* (The Hague, 1958, Abu Talib Ahmad, *Malay Muslims, Islam and the Rising Sun 1941–1945* (Selangor, 2003);

بالإضافة إلى

Abu Talib Ahmad, "Research on Islam and Malay-Muslims during the Japanese Occupation of Malaya, 1942–45," *Asian Research Trends* 9 (1999), 81–119, and Abu Talib Ahmad, "Japanese Policy towards Islam in Malaya during the Occupation: A Reassessment," *Journal of Southeast Asian Studies* 33, 1 (2002), 107–122;

ولإيجاز حول احتلال شبه جزيرة الملايو، انظر:

Yoji Akashi, "Japanese Military Administration in Malaya: Its Formation and Evolution with Reference to the Sultans, the Islamic Religion and Malay-Muslims, 1941–45," *Asian Studies (University of the Philippines)* 7, 1 (1969), 81–110;

ويقدم:

Yoichi Itagaki and Koichi Kishi, "Japanese Islamic Policy—Sumatra/Malaya," *Intisari* 2, 2 (1966), 11–23

صورة أكثر عمومية. ويقدم:

Selçuk Esenbel, "Japan's Global Claim to Asia and the World of Islam: Transnational Nationalism and World Power, 1900–1945," *American Historical Review* 109, 4 (2004), 1140–1170

عرضاً للأصول البعيدة لسياسة اليابان تجاه الإسلام.

- (13) Anonymous, "Japan Muslims Confident of Nippon Victory: 94-Year-Old Patriarch of Tokyo Mosque Visions Emancipation of Millions from Servitude," *Shanghai Times* (14 June 1942). .

وعن عبد الرشيد إبراهيم، انظر:

Komatsu Hisao, "Muslim Intellectuals and Japan: A Pan-Islamist Mediator, Abdurreshid Ibrahim," in Stéphanie A. Dudoignon, Komatsu Hisao, and Kosugi Yasushi (eds.), *Intellectuals in the Modern Islamic World* (London, 2006), 273–288.

- (14) Winston S. Churchill, *The Story of the Malakand Field Force: An Episode of Frontier War* (London, 1898); and Winston S. Churchill, *The River War: A Historical Account of the Reconquest of the Soudan* (London, 1899).

(١٥) نقل

Winston S. Churchill, *The Second World War*, 6 vols. (London, 1948–1954), vol. 4 (*The Hinge of Fate*), 185–186

رسالة من تشرشل إلى روزفلت بتاريخ الرابع من مارس / آذار عام ١٩٤٢.

(١٦) يفحص الفصل الثالث بشكل أقرب السياسات البريطانية تجاه الإسلام في أثناء الحرب.

- (17) Humayun Ansari, *The Infi del Within: Muslims in Britain since 1800* (London, 2004), 134 and 342 (East London Mosque), and 134 and 341 (London Central Mosque);

وللتفصيل فيما يخص مسجد لندن المركزي، انظر:

A. L. Tibawi, "History of the London Central Mosque and the Islamic Cultural Centre 1910–1980," *Die Welt des Islams* 21, 1–4 (1981), 193–208.

- (18) R. H. Markham, "Islam: Pathway to Mastery of the Middle East," *Christian Science Monitor* (16 November 1940).;

وبعد شهور قليلة، أكد قراء مقال

G. H. Archambault, "Moslem Influence Held with Britain: Islam's Opposition to Axis Is Seen as Vital Factor in North African Events," *New York Times* (8 February 1941) «معارضة الإسلام لدول المحور».

(١٩) يقدم الفصل الثالث تقييماً أكثر تفصيلاً للسياسات الأمريكية تجاه الإسلام في أثناء الحرب.

(٢٠) يقدم الفصل الرابع صورة أكثر تفصيلاً عن السياسات السوفيتية تجاه الإسلام في أثناء الحرب.

(٢١) انظر:

Orlando Figes, *Crimea* (London, 2010),

في أكثر من موضع من الكتاب. ولمخاوف القيصر من الإسلام وردود أفعاله، انظر:

Mara Kozelsky, "Casualties of Conflict: Crimean Tatars during the Crimean War," *Slavic Review* 67, 4 (2008), 862–891

(٢٢) نجد عروضاً أساسية للحملة الإسلامية في الحرب العالمية الأولى في:

Herbert Landolin Müller, *Islam, Gihâd ("Heiliger Krieg") und Deutsches Reich: Ein*

Nachspiel zur wilhelminischen Weltpolitik im Maghreb 1914–1918 (Frankfurt, 1992); Peter Hopkirk, *On Secret Service East of Constantinople: The Plot to Bring Down the British Empire* (London, 1994); Donald M. McKale, *War by Revolution: Germany and Great Britain in the Middle East in the Era of World War I* (Kent, OH, 1998); Tilman Lüdke, *Jihad Made in Germany: Ottoman and German Propaganda and Intelligence Operations in the First World War* (Münster, 2005); Salvador Oberhaus, "Zum wilden Aufstande entflammen:" *Die deutsche Propagandastrategie für den Orient im Ersten Weltkrieg am Beispiel Ägypten* (Saarbrücken, 2007); and Sean McMeekin, *The Berlin-Baghdad Express: The Ottoman Empire and Germany's Bid for World Power, 1898–1918* (London, 2010).

(٢٣) مقتبسة من:

Fritz Fischer, *Germany's Aims in the First World War* (New York, 1967), 121.

- (24) William L. Cleveland, "The Role of Islam as Political Ideology in the First World War," in Edward Ingram (ed.), *National and International Politics in the Middle East: Essays in Honour of Elie Kedourie* (London, 1986), 84–101
- (25) Dwight E. Lee, "The Origins of Pan-Islamism," *American Historical Review* 47, 2 (1942), 278–287, 286

(٢٦) انظر:

Matthew F. Jacobs, "The Perils and Promises of Islam: The United States and the Muslim Middle East in the Early Cold War," *Diplomatic History* 30, 4 (2006), 705–739;

ومثله:

Matthew F. Jacobs, *Imagining the Middle East: The Building of an American Foreign Policy, 1918–1967* (Chapel Hill, NC, 2011), 55–94;

وعن أواخر الحرب الباردة انظر:

Steve Coll, *Ghost Wars: The Secret History of the CIA, Afghanistan, and Bin Laden, from the Soviet Invasion to September 10, 2001* (London, 2004)

(٢٧) للعروض الأكثر أهمية، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٢).

- (28) Fischer, *Germany's Aims in the First World War*, 120–131; Hew Strachan, *The First World War* (London, 2003), 95–123; and David Stevenson, *1914–1918: The History of the First World War* (London, 2004), 115 and 125.
- (29) Jacob M. Landau, *The Politics of Pan-Islam: Ideology and Organization* (Oxford, 1990), 105–142; Martin S. Kramer, *Islam Assembled: The Advent of the Muslim Congresses* (New York, 1986), 55–68; Rudolph Peters, *Jihad in Classical and Modern Islam* (Princeton, NJ, 2005)^(١), 55–57; and Cemil Aydin, *The Politics of Anti-*

(١) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: الجهاد في الإسلام قديماً وحديثاً، (القاهرة: مركز الأهرام للترجمة والنشر، ١٩٩٨). (المترجم)

Westernism in Asia: Visions of World Order in Pan-Islamic and Pan-Asian Thought (New York, 2007), 106–111.

(٣٠) ويعدُّ كتاب

Marshall G. S. Hodgson, *The Venture of Islam: Conscience and History in a World Civilization*, 3 vols. (Chicago, 1974), vol. 3, 414–415

استثناءً لافتاً.

(31) Landau, *Politics of Pan-Islam*, 248.

ففي حين يتناول لاندau (Landau) التعبئة الإسلامية في الحرب العالمية الأولى بشكل مفصّل (٧٣–١٤٢)، لم يغطّي الحرب العالمية الثانية إلا باختصار (٢٤٥–٢٤٧).

(32) Eric D. Weitz, “From Vienna to the Paris System: International Politics and the Entangled Histories of Human Rights, Forced Deportations, and Civilizing Missions,” *American Historical Review* 113, 5 (2008), 1313–1343, esp. 1314–1315.

(٣٣) يقدّم كتاب

Michael A. Reynolds, *Shattering Empires: The Clash and Collapse of the Ottoman and Russian Empires, 1908–1918* (Cambridge, 2011)

دراسة حالة ممتازة للموقع الجيوسياسي للجماعات الإثنية في صراعات القوى الكبرى. ومن الدراسات المهمة أيضًا عن الموضوع:

Seppo Zetterberg, *Die Liga der Fremdvölker Russlands 1916–1918: Ein Beitrag zu Deutschlands antirussischem Propagandakrieg unter den Fremdvölkern Russlands im Ersten Weltkrieg* (Helsinki, 1978); Reinhard R. Doerries, *Prelude to the Easter Rising: Sir Roger Casement in Imperial Germany* (London, 2000), 1–31;

ونناقش في الفصل الأول الأعمال المتعلقة بالثورة العربية.

(٣٤) ومن الدراسات اللافتة عن وضع الجماعات اليهودية في سياسة القوى الكبرى، انظر:

Egmont Zechlin, *Die deutsche Politik und die Juden im Ersten Weltkrieg* (Göttingen, 1969); Isaiah Friedman, *Germany, Turkey, and Zionism 1914–1918* (Oxford, 1977); Carole Fink, *Defending the Rights of Others: The Great Powers, the Jews, and International Minority Protection, 1878–1938* (Cambridge, 2004); and Abigail Green, “Intervening in the Jewish Question, 1840–1878,” in Brendan Simms and D. J. B. Trim (eds.), *Humanitarian Intervention: A History* (Cambridge, 2011), 139–158.

الفصل الأول: الأصول



(1) Oppenheim, Memorandum, 25 July 1940, Berlin, Political Archives of the German Foreign Office (*Politisches Archiv des Auswärtigen Amts*), Berlin (PA), Nachlass Hentig, vol. 84;

أرسلت المذكرة مرفقة مع رسالة أوپنهايم (Oppenheim) إلى هايشت (Habicht) في الخامس والعشرين من يوليو/ تموز عام ١٩٤٠:

Berlin, PA, Nachlass Hentig, vol. 84.

وعن مذكرة أوپنهايم، انظر:

Wolfgang G. Schwanitz, "Max von Oppenheim und der Heilige Krieg: Zwei Denkschriften zur Revolutionierung islamischer Gebiete 1914 und 1940," *Sozial. Geschichte* 19 (2004), 79–102.

من أسف أن أوپنهايم كان من خلفية يهودية؛ إذ كان سليل عائلة المصرفي سونومون أوپنهايم (Salomon Oppenheim)، لكن والده ألبرت (albert) تحول إلى الكاثوليكية؛ دين زوجته باولا (Paula). وقد أفاد ماكس من صلاته في النجاة من الحرب، ومن بين ما كُتب عنه:

Wilhelm Treue, "Max Freiherr von Oppenheim: Der Archäologe und die Politik," *Historische Zeitschrift* 209, 1 (1969), 37–74; Robert L. Melka, "Max Freiherr von Oppenheim: Sixty Years of Scholarship and Political Intrigue in the Middle East," *Middle Eastern Studies* 9, 1 (1973), 81–93; Donald M. McKale, "'The Kaiser's Spy': Max von Oppenheim and the Anglo-German Rivalry before and during the First World War," *European History Quarterly* 27, 2 (1997), 199–219; Johannes Baumgartner, "Max von Oppenheim – Lawrence of Arabia: Zwei Archäologen als politische Gegenspieler," *Antike Welt* 30 (1999), 411–415; Jan-Dirk Stüdt, "Max von Oppenheim und der Nahe Osten: Lebenstraum oder Politische Intrige?," *Asien. Afrika. Lateinamerika* 27 (1999), 137–157; Martin Kröger, "Max von Oppenheim: Mit Eifer ein Fremder im Auswärtigen Dienst," in Gabriele Teichmann and Gisela Völger (eds.), *Faszination Orient: Max von Oppenheim, Forscher, Sammler, Diplomat* (Cologne, 2001), 106–139; Gabriele Teichmann, "Fremder wider Willen:

Max von Oppenheim in der wilhelminischen Epoche,” in Eckart Conze, Ulrich Schlie, and Harald Seubert (eds.), *Geschichte zwischen Wissenschaft und Politik: Festschrift für Michael Stürmer zum 65. Geburtstag* (Baden-Baden, 2003), 231–248; and Lionel Gossman, *The Passion of Max von Oppenheim: Archaeology and Intrigue in the Middle East from Wilhelm II to Hitler* (Cambridge, 2013).

(٢) نشر أوّنهيم تجاربه في:

Max Freiherr von Oppenheim, *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf durch den Hauran, die Syrische Wüste und Mesopotamien*, 2 vols. (Berlin, 1899–1900).

(٣) عن الإسلام في المستعمرات الألمانية في غرب إفريقيا وشرقها، انظر:

Holger Weiss, “German Images of Islam in West Africa,” *Sudanica Africa* 11 (2000), 53–93; Michael Pesek, “Islam und Politik in Deutsch-Ostafrika,” in Albert Wirz, Andreas Eckert, and Katrin Bromber (eds.), *Alles unter Kontrolle: Disziplinierungsverfahren im kolonialen Tanzania (1850–1960)* (Hamburg, 2003), 99–140; Michael Pesek, “Für Kaiser und Allah: Ostafrikas Muslime im Großen Krieg für die Zivilisation, 1914–1919,” *Bulletin der Schweizerischen Gesellschaften Mittlerer Osten und Islamische Kulturen* 19 (2005), 9–18; and Rebekka Habermas, “Islam Debates around 1900: Colonies in Africa, Muslims in Berlin, and the Role of Missionaries and Orientalists,” *Chloe: Beihefte zum Daphnis* 46 (2012), 123–154.

يناقش مقال:

Per Hassing, “Islam at the German Colonial Congresses,” *Muslim World* 67, 3 (1977), 165–174

دور الإرساليات التبشيرية في السجلات الاستعمارية حول الإسلام. ويقارن مقال:

Holger Weiss, “European Images of Islam in the Northern Hinterlands of the Gold Coast through the Early Colonial Period,” *Sudanica Africa*, 12 (2001), 83–110

بين الرؤى الاستعمارية الألمانية والبريطانية والفرنسية تجاه الإسلام. وهناك دراسات أكثر عمومية حول السياسات الاستعمارية الألمانية في إفريقيا. من بينها دراسة عن شمال الكاميرون: Monika Midel, *Fulbe und Deutsche in Adamaua (Nord-Kamerun) 1809–1916: Auswirkungen afrikanischer und kolonialer Eroberung* (Frankfurt, 1990);

وعن توغو:

Peter Sebald, *Togo 1884–1914: Eine Geschichte der deutschen “Musterkolonie” auf Grundlage amtlicher Quellen* (East Berlin, 1988), esp. 461–469;

وعن شرق إفريقيا الألماني:

Detlef Bald, *Deutsch-Ostafrika 1900–1914: Eine Studie über Verwaltung, Interessengruppen und wirtschaftliche Erschließung* (Munich, 1970); and Rainer Tetzlaff, *Koloniale Entwicklung und Ausbeutung: Wirtschafts- und Sozialgeschichte Dt.-Ostafrikas 1885–1914* (Berlin, 1970).

(٤) عن المقاومة الإسلامية في المستعمرات الألمانية، انظر:

B. G. Martin, "Muslim Politics and Resistance to Colonial Rule: Shaykh Uways B. Muhammed Al-Barawi and the Qadiriya Brotherhood in East Africa," *Journal of African History* 10, 3 (1969), 471–486; Thea Büttner, "Die Mahdi-Erhebungen 1907 in Nordkamerun im Vergleich mit antikolonialen islamischen Bewegungen in anderen Regionen West- und Zentralafrikas," in Peter Heine and Ulrich van der Heyden (eds.), *Studien zur Geschichte des deutschen Kolonialismus in Afrika* (Pfaffenweiler, 1995), 147–159;

ولرؤى أكثر عمومية، انظر: المصادر الواردة في الحاشية رقم (٣). أسرت انتفاضة المهدي في السودان المخيال الجمعي الألماني، وقد برز ذلك في أشهر صوره في روايات الكاتب الألماني البارز كارل ماي (Karl May)، والذي نشر روايته (*Im Lande des Mahdi*) [بالعربية: في أرض المهدي] بين عامي (١٨٩١–١٨٩٢)، انظر:

I. Hofmann and A. Vorbichler, *Das Islam-Bild bei Karl May und der islamo-christliche Dialog* (Vienna, 1979), 210–241.

(٥) تقدم الدراسات التالية سردية أوسع عن الدراسات الاستشراقية الألمانية في العهد الإمبراطوري: Ludmilla Hanisch, *Die Nachfolger der Exegeten: Deutschsprachige Erforschung des Vorderen Orients in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts* (Wiesbaden, 2003), 1–85; Sabine Mangold, *Eine "weltbürgerliche Wissenschaft": Die deutsche Orientalistik im 19. Jahrhundert* (Stuttgart, 2004); Suzanne L. Marchand, *German Orientalism in the Age of Empire: Religion, Race, and Scholarship* (Cambridge, 2009); and Ursula Wokoeck, *German Orientalism: The Study of the Middle East and Islam from 1800 to 1945* (London, 2009), 1–184.

وعن الإسلام في المخيال الألماني في القرن التاسع عشر بشكل أكثر عمومية، انظر: Soengeng Hardiyanto, *Zwischen Phantasie und Wirklichkeit: Der Islam im Spiegel des deutschen Denkens im 19. Jahrhundert* (Frankfurt, 1992).-Soengeng Hardiyanto, *Zwischen Phantasie und Wirklichkeit: Der Islam im Spiegel des deutschen Denkens im 19. Jahrhundert* (Frankfurt, 1992).

(٦) لم ينشر بيكر ما توصل إليه أبداً، لكن ظهرت بعض النتائج الأولية في: C. H. Becker, "Vorbericht über die islamkundlichen Ergebnisse der Innerafrika-Expedition des Herzogs Adolf Friedrich zu Mecklenburg," *Der Islam* 3, 3 (1912), 258–272.

ثم أعيدت طباعتها في:

C. H. Becker, *Islamstudien: Vom Werden und Wesen der Islamischen Welt*, vol. 2 (Leipzig, 1932), 127–148.

وهناك نسخة مراجعة من الاستبيان (١٩١٠) في ملحق هذه الطبعة. انظر المرجع السابق، ص ١٤٣–١٤٨. أما النسخة السابقة من الاستبيان موجودة في:

Weiss, "German Images of Islam in West Africa," 92–93.

(٧) لم ينشر هارتمان أيضاً ما توصل إليه أبداً، لكن الاستبيان الذي استخدمه طُبع في:

Martin Hartmann, "Zur Islamausbreitung in Afrika: Mit einem Frageblatt," *Mitteilungen des Seminar für orientalische Sprachen* 14 (1911), 159–162,

ونُشر تقرير قُدِّم عن المشروع في:

Martin Hartmann, "Fragebogen über den Islam in Afrika," *Die Welt des Islams* 1, 1 (1913), 42–44.

(٨) نُشر استبيان فيستزمان في:

Diedrich Westermann, "Fragebogen," 44–47,

ونُشرت نتائجه في:

Diedrich Westermann, "Die Verbreitung des Islam in Togo und Kamerun: Ergebnisse einer Umfrage," *Die Welt des Islams* 2, 2/4 (1914), 188–276.

(٩) كان بيكر كاتبًا غزير الإنتاج، وقد نشر العديد من المقالات عن الإسلام والحكم الإمبراطوري

في المستعمرات الألمانية. على سبيل المثال، انظر:

C. H. Becker, "Ist der Islam eine Gefahr für unsere Kolonien?," *Koloniale Rundschau* 1, 5 (1909), 266–293; C. H. Becker, "Der Islam und die Kolonisierung Afrikas," *Internationale Wochenschrift* 4 (1910), 227–252; C. H. Becker, "Materialien zur Kenntnis des Islam in Deutsch-Ostafrika," *Der Islam* 2, 1 (1911), 1–48; and C. H. Becker, "Islamisches und modernes Recht in der kolonialen Praxis," *Der Islam* 4, 1/2 (1913), 169–172.

وقد عارض بيكر موقف الإرساليات التبشيرية المعادي للإسلام معارضة شهيرة في المؤتمر الاستعماري الألماني لعام ١٩١٠، انظر:

C. H. Becker, "Staat und Mission in der Islampolitik," *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1910* (Berlin, 1910), 638–651; and C. H. Becker, "Die Islamfrage auf dem Kolonialkongreß 1910," *Der Islam* 1, 1 (1910), 390–391.

وكتب بعد ذلك ماذة «الإسلام» في المعجم الكولونيالي الألماني، انظر:

C. H. Becker, "Islam," in Heinrich Schnee (ed.), *Deutsches Kolonial-Lexikon*, 3 vols. (Leipzig, 1920), vol. 2, 106–114.

وأعيد نشر أكثر كتاباته المتعلقة بالإسلام والاستعمار في:

C. H. Becker, *Islamstudien*, vol. 2.

(10) Diedrich Westermann, "Die Edinburger Weltmissionskonferenz in ihrer Bedeutung für die Mission in den deutschen Kolonien," in Karl Schneider (ed.), *Jahrbuch über die deutschen Kolonien* 4 (Essen, 1911), 130–131,

وعن رؤاه فيما يتعلّق بالإسلام في إفريقيا المستعمرة، انظر:

Diedrich Westermann, "Der Islam in West- und Zentral-Sudan," *Die Welt des Islams* 1, 2 (1913), 85–108.

(١١) كان مارتن هارتمان من الخبراء القلائل الذين عدّوا الإسلام خليًا من أية قيمة ثقافية ولا أخلاقية

ولا سياسية، انظر:

Martin Hartmann, *Islam, Mission, Politik* (Leipzig, 1912);

وانتقد أيضًا إعلان فيلهلم الثاني الإسلامي عام ١٨٩٨، انظر:

Martin Hartmann, "Deutschland und der Islam," *Der Islam* 1, 1 (1910), 72-92, 74.

لكن هارتمان سيغير آرائه بعد ذلك وسيدعم حملة الجهاد العثمانية الألمانية في الحرب العالمية الأولى. انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٤).

(١٢) وللتصريحات التبشيرية عن الإسلام في المستعمرات الألمانية ونقد الحكم الاستعماري الألماني في المناطق الإسلامية، انظر على سبيل المثال مجريات المؤتمر الاستعماري الأول عام ١٩٠٢ في:

P. W. Schmidt, "Die Behandlung der Polygamie in unseren Kolonien," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1902* (Berlin, 1903), 467-479;

والأوراق المقدّمة في المؤتمر الثاني عام ١٩٠٥ في:

Julius Richter, "Der Islam eine Gefahr für unsere afrikanischen Kolonien," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1905* (Berlin, 1906), 510-527; Jos. Froberger, "Welches ist der Kulturwert des Islam für koloniale Entwicklung?," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1905*, 527-538;

وأوراق المؤتمر الثالث عام ١٩١٠ في:

Hubert Hansen, "Welche Aufgaben stellt die Ausbreitung des Islam den Missionen und Ansiedlern in den deutschen Kolonien?," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1910*, 652-673; Josef Froberger, "Die Polygamie und deren kulturelle Schäden," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1910*, 717-732; and Karl Axenfeld, "Die Ausbreitung des Islam in Afrika und ihre Bedeutung für die deutschen Kolonien," in *Verhandlungen des deutschen Kolonialkongresses 1910*, 629-638;

بالإضافة إلى:

Karl Axenfeld, "Geistige Kämpfe in der Eingeborenen-Bevölkerung an der Küste Ostafrikas," *Koloniale Rundschau* 4, 11 (1913), 647-673; Pater Amandus Acker, "Der Islam und die Kolonisierung Afrikas," *Jahrbuch der deutschen Kolonien* 4 (1911), 113-127; and F. O. Karstedt, "Zur Beurteilung des Islam in Deutsch-Ostafrika," *Koloniale Rundschau* 4, 4 (1913), 728-736; and the books by Carl Mirbt,

وكتب كارل ميربت:

Mission und Kolonialpolitik in den deutschen Schutzgebieten (Tübingen, 1910); Martin Klamroth, *Der Islam in Deutsch-Ostafrika* (Berlin, 1912); and Erich Schultze, *Soll Deutsch-Ostafrika christlich oder mohammedanisch werden?* (Berlin, 1913).

(١٣) نجد بعض التأملات الألمانية في الجامعة الإسلامية لدى:

J. T. von Eckardt, "Panislamismus und die islamitische Mission," *Deutsche Rundschau* 25, 4 (1899), 61-81; C. H. Becker, "Panislamismus," *Archiv für Religionswissenschaft* 7 (1904), 169-192, reprinted in C. H. Becker, *Islamstudien*, vol. 2, 231-251; in response, K. Vollers, "Ueber Panislamismus," *Preußische*

Jahrbücher 117 (1904), 18–40; in A. Tavilet, “Über den Panislamismus,” *Das freie Wort: Frankfurter Halbmonatsschrift für Fortschritt auf allen Gebieten des geistigen Lebens* 11, 6 (1911), 218–221; and Martin Hartmann, “Das Ultimatum des Panislamismus,” *Das freie Wort: Frankfurter Halbmonatsschrift für Fortschritt auf allen Gebieten des geistigen Lebens* 11 (1911), 605–610.

(١٤) عن جولة فيلهلم الثاني العثمانية عام ١٨٩٨، انظر:

Jan Stefan Richter, *Die Orientreise Kaiser Wilhelms II. 1898: Eine Studie zur deutschen Außenpolitik an der Wende zum 20. Jahrhundert* (Hamburg, 1997);

وانظر أيضًا المقالات المنشورة في:

Klaus Jaschinski and Julius Waldschmidt (eds.), *Des Kaisers Reise in den Orient 1898* (Berlin, 2002): وخاصةً؛

Günter Wirth, “Protestantischer Pilger und Protektor von Weltreligionen: Zu Zielen und Folgen der Orient-Reise von Kaiser Wilhelm II. in kirchengeschichtlicher Perspektive,” in Jaschinski and Waldschmidt (eds.), *Des Kaisers Reise*, 133–153; and Friedrich Scherer, *Adler und Halbmond: Bismarck und der Orient, 1878–1890* (Paderborn, 2001), 319–332.

ونجد عرضًا معاصرًا لدى:

Adolf Meyer, *Ins Heilige Land: Reisebilder von der großen Festfahrt nach Jerusalem* (Berlin, 1899);

وعرض شهادة عيان مبهرة وتفسيرًا إسلاميًا لزيارة القيصر للقدس، انظر:

Rudolf Prietze, “Der Besuch des deutschen Kaisers 1898 in Jerusalem: Nach dem von einem Augenzeugen, dem Haussa-Pilger Achmed, aufgeschriebenen und erläuterten Bericht,” *Mitteilungen des Seminars für orientalische Sprachen* 29 (1926), 99–134.

ونجد خطاب فيلهلم مطبوعًا في:

Johannes Penzler (ed.), *Die Reden Kaiser Wilhelms II.*, vol. 2 (1896–1900) (Leipzig, n.d.), 126–127; and in Michael A. Obst (ed.), *Die politischen Reden Kaiser Wilhelms II.* (Paderborn, 2011), 179.

ونجد تحليلًا للخطاب واستقباله في:

Michael A. Obst, “Einer nur ist Herr im Reiche”: *Kaiser Wilhelm II. als politischer Redner* (Paderborn, 2010), 216–223.

(١٥) عن الجامعة الإسلامية، انظر:

Jacob Landau, *The Politics of Pan-Islam*; Nikki R. Keddie, “Pan-Islam as Proto-Nationalism,” *Journal of Modern History* 41, 1 (1969), 17–28; Naimur Rahman Farooqi, “Pan-Islamism in the Nineteenth Century,” *Islamic Culture* 57, 4 (1983), 283–296; and Adeeb Khalid, “Pan-Islamism in Practice: The Rhetoric of Muslim Unity and Its Uses,” in Elisabeth Özdalga (ed.), *Late Ottoman Society: The Intellectual Legacy* (Abingdon, 2005), 201–224.

ونوقشت ما تصوّر من خطر للجامعة الإسلامية على الإمبراطوريات الأوروبية والسياسات

الإمبراطورية تجاهها في:

Azmi Özcan, *Pan-Islamism: Indian Muslims, the Ottomans and Britain (1877–1924)* (Leiden, 1997); and John Darwin, *The Empire Project: The Rise and Fall of the British World System 1830–1970* (Cambridge, 2009), 295–297.

(١٦) نجد عرضاً عن الحركات الإسلامية المتنوعة المناهضة للاستعمار في:

Rudolph Peters, *Islam and Colonialism: The Doctrine of Jihad in Modern History* (The Hague, 1979), 39–104; and Nikki R. Keddie, "The Revolt of Islam, 1700 to 1993: Comparative Considerations and Relations to Imperialism," *Comparative Studies in Society and History* 36, 3 (1994), 463–487, esp. 481–485. Rudolph Peters, *Islam and Colonialism: The Doctrine of Jihad in Modern History* (The Hague, 1979), 39–104; and Nikki R. Keddie, "The Revolt of Islam, 1700 to 1993: Comparative Considerations and Relations to Imperialism," *Comparative Studies in Society and History* 36, 3 (1994), 463–487, esp. 481–485.

(١٧) نجد النصَّ العثمانيَّ للفتاوى وترجمته الألمانية في:

Rudolf Tschudi, "Die Fetwas des Scheich-ül-Islâm über die Erklärung des Heiligen Krieges, nach dem Tanîn, Nummer 2119 vom 15. November 1914," *Der Islam* 5, 4 (1914), 391–393.

وطُبعت بعد ذلك ترجمة مختلفة بشكل طفيف في:

Martin Hartmann, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 3, 1 (1915), 2–23, 2–3.

ولترجمة إنكليزية، انظر:

Geoffrey Lewis, "The Ottoman Proclamation of Jihād in 1914," *Islamic Quarterly: A Review of Islamic Culture* 19, 3–4 (1975), 157–163, 157–158, reprinted in *Arabic and Islamic Garland: Historical, Educational and Literary Papers presented to Abdul-Latif Tibawi* (London, 1977), 159–165, 159–160.

ولأخرى مختلفة قليلاً انظر:

Peters, *Islam and Colonialism*, 90–91 and was reprinted in Peters, *Jihad in Classical and Modern Islam*, 56–57.

وعن نشر الفتاوى في ولايات الإمبراطورية العثمانية، انظر:

Martin Hartmann, "Verlesung der heiligen Fetwas in den Provinzen," *Die Welt des Islams* 3, 1 (1915), 31–65, 36.

(١٨) نجد نداءً من علماء عثمانيين بارزين للجهاد مترجماً إلى الألمانية في:

Martin Hartmann, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 3, 1 (1915), 2–23, 10–18;

وأخرى إنكليزية في:

Lewis, "Ottoman Proclamation of Jihād in 1914," 159–163, reprinted in *Arabic and Islamic Garland*, 161–165,

ولإيجاز النداء في نقحرة إنكليزية، انظر:

Peters, *Islam and Colonialism*, 91–92.

ونجد نداءً موجهًا من العلماء العثمانيين إلى الجنود العرب في جيش السلطان منشورًا بترجمة ألمانية في:

Martin Hartmann, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 3, 2 (1915), 121–133, 121–125.

ونجد فتاوى علماء الشيعة في النجف وكربلاء في:

Martin Hartmann, "Auszüge aus der Zeitschrift 'Chāwer,'" *Die Welt des Islams* 3, 1 (1915), 48–56, 51–56; in Martin Hartmann, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 3, 2 (1915), 121–133, 131–133; in Martin Hartmann, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 3, 3–4 (1916), 205–213; and in Helmut Ritter, "Kriegsurkunden," *Die Welt des Islams* 4, 3/4 (1917), 217–225.

ولتحليل الفتاوى الشيعية، انظر:

Werner Ende, "Iraq in World War I: The Turks, the Germans, and the Shi'ite Mujtahids' Call for Jihad," in Rudolph Peters (ed.), *Proceedings of the Ninth Congress of the Union Européenne des Arabisants et Islamisants* (Leiden, 1981), 57–71; Nasrollah Salehi, "Les fatwas des ulémas persans de Najaf et Kerbala," in Oliver Bast (ed.), *La Perse et la Grande Guerre* (Tehran, 2002), 157–176.

وعن السياق الأوسع، انظر:

Yitzhak Nakash, *The Shi'is of Iraq* (Princeton, NJ, 1994), 55–61.

(١٩) عن مفهوم «الجهاد»، انظر على سبيل المثال:

Peters, *Jihad in Classical and Modern Islam*; David Cook, *Understanding Jihad* (Berkeley, CA, 2005); David Cook, *Martyrdom in Islam* (Cambridge, 2007); Richard Bonney, *Jihād: From Qu'rān to Bin Laden* (New York, 2007); and Michael Bonner, *Jihad in Islamic History: Doctrines and Practice* (Princeton, NJ, 2008).

(٢٠) عن التمويل العثماني لفكرة الجامعة الإسلامية، انظر:

Hasan Kayalı, *Arabs and Young Turks: Ottomanism, Arabism, and Islamism in the Ottoman Empire, 1908–1918* (Berkeley, CA, 1997); Kemal H. Karpat, *The Politicization of Islam: Reconstructing Identity, State, Faith, and Community in the Late Ottoman State* (Oxford, 2001);

وبعمومية أوسع في:

Frederick F. Anscombe, "Islam and the Age of Ottoman Reform," *Past and Present* 208, 1 (2010), 159–189.

(21) Fischer, *Germany's Aims in the First World War*, 120–131,

ولتصريح فيلهلم الثاني، انظر ص ١٢١. ولإقرار مولتكة الرسمي انظر ص ١٢٦. وتتمثل

العروض الرئيسة للتمويل الألماني للحملة الإسلامية في الحرب العالمية الأولى في:

Müller, *Islam, Gihād ("Heiliger Krieg") und Deutsches Reich*; Hopkirk, *On Secret Service East of Constantinople*; McKale, *War by Revolution*; Lüdke, *Jihad Made in Germany*; Oberhaus, "Zum wilden Aufstande entflammen"; and McMeekin, *The Berlin-Baghdad Express*.

ونجد عروضاً مختصرة في:

Stephen Casewit, "Background to the Holy War of 1914: Towards an Understanding," *Islamic Quarterly* 29, 4 (1985), 220–233; Martin Kröger, "Revolution als Programm: Ziele und Realität deutscher Orientpolitik im Ersten Weltkrieg," in Wolfgang Michalka (ed.), *Der Erste Weltkrieg: Wirkung, Wahrnehmung, Analyse* (Munich, 1994), 366–391; Wolfgang G. Schwanitz, "Djihad 'Made in Germany': Der Streit um den Heiligen Krieg (1914–1915)," *Sozial.Geschichte* 18, 2 (2003), 7–34; and Gottfried Hagen, "German Heralds of Holy War: Orientalists and Applied Oriental Studies," *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East* 24, 2 (2004), 145–162.

ولنقد فكرة مسئولية ألمانيا عن إعلان الجهاد، انظر:

Mustafa Aksakal, "'Holy War Made in Germany'? Ottoman Origins of the 1914 Jihad," *War in History* 18, 2 (2011), 184–199,

ونجد نقاشاً للسياق الأوسع في:

Jennifer Jenkins, "Fritz Fischer's, 'Programme for Revolution:' Implications for a Global History of Germany in the First World War," *Journal of Contemporary History* 48, 2 (2013), 397–417.

- (22) Oppenheim, Memorandum ("Denkschrift betreffend die Revolutionierung der islamischen Gebiete unserer Feinde"), 1914, Berlin, PA, R 20938.

طبعت الورقة مع تعليقٍ عليها في:

Tim Epkenhans, "Geld darf keine Rolle spielen," *Archivum Ottomanicum* 18 (2000), 247–250, and 19 (2001), 121–163.

(٢٣) ظهرت هذه التعليقات في نسخة عام ١٩١٦ المنقّحة من:

Ernst Jäckh, *Der aufsteigende Halbmond: Auf dem Weg zum deutsch-türkischen Bündnis* (Stuttgart, 1916 [1909]), 237.

ولتقييم جيك لسياسة الجهاد، انظر:

Ernst Jäckh, *Die deutsch-türkische Waffenbrüderschaft* (Stuttgart, 1915); and Ernst Jäckh, *Die Türkei und Deutschland* (Berlin, 1916).

لكن مذكراته لم تناقش حملة الجهاد في الحرب العالمية الأولى:

Ernst Jäckh, *Der goldene Pflug: Lebensernte eines Weltbürgers* (Stuttgart, 1954).

- (24) Martin Hartmann, "Islampolitik," *Koloniale Rundschau* 5, 11–12 (1914), 580–603; Martin Hartmann, "Deutschland und der Heilige Krieg," *Das neue Deutschland* (29 May 1915), 268–273; and Martin Hartmann, "Die weltwirtschaftlichen Wirkungen des Heiligen Krieges," *Weltwirtschaft* (January–February 1915), 255.
- (25) C. H. Becker, *Deutschland und der Islam* (Stuttgart, 1914).

(٢٦) المرجع السابق، ص ١٩.

(٢٧) المرجع السابق، ص ٦.

- (28) C. Snouck Hurgronje, "Heilige Oorlog Made in Germany," *De Gids* 79, 1 (1915), 1–33

وللترجمة الإنكليزية التي ظهرت في العام نفسه، انظر:

C. Snouck Hurgronje, *The Holy War "Made in Germany"* (London, 1915).

- (29) C. H. Becker, "Deutschland und der Heilige Krieg," *Internationale Monatsschrift für Wissenschaft, Kunst und Technik* 9, 7 (1915), 631–662;

وفي الردّ عليه، انظر:

C. Snouck Hurgronje, "Deutschland und der Heilige Krieg: Erwiderung," *Internationale Monatsschrift für Wissenschaft, Kunst und Technik* 9, 10 (1915), 1025–1034;

وفي الردّ عليه مرةً أخرى، انظر:

C. H. Becker, "Deutschland und der Heilige Krieg: Schlußwort," *Internationale Monatsschrift für Wissenschaft, Kunst und Technik* 9, 10 (1915), 1033–1042.

وعن المناظرة بينهما، انظر:

Peter Heine, "C. Snouck Hurgronje versus C. H. Becker: Ein Beitrag zur Geschichte der Angewandten Orientalistik," *Die Welt des Islams* 23/24 (1984), 378–387.

ومن كتابات بيكر الأخرى عن الإسلام والسياسة في الحرب، انظر:

C. H. Becker, "England und der Islam," *Das größere Deutschland: Wochenschrift für deutsche Welt- und Kolonialpolitik* 28 (1914), 841–848; C. H. Becker, "Die Türkei," in Otto Hintze, Friedrich Meinecke, Hermann Oncken, and Hermann Schumacher (eds.), *Deutschland und der Weltkrieg* (Leipzig, 1915), 285–309; C. H. Becker, "Islampolitik," *Die Welt des Islams* 3, 2 (1915), 101–120; and C. H. Becker, "Die Senussi," *Deutsche Kolonialzeitung* 32, 2 (1915), 25–26.

أعيد نشر مقالات بيكر هذه جميعها -عدا مقالته عن السنوسي- في:

C. H. Becker, *Islamstudien*, vol. 2.

(٣٠) نجد عرضاً واضحاً للهوس بالإسلام في ألمانيا في أثناء الحرب العالمية الثانية في:

Gottfried Simon, *Die Welt des Islam und die neue Zeit* (Wernigerode, 1925), 12,

وانظر أيضاً جزء "Zeitungsschau" من مجلة عالم الإسلام في أثناء سنوات الحرب. ومن الأمثلة على فيضان الكتيبات والنشرات المتعلقة بالموضوع:

Hubert Grimme, *Islam und Weltkrieg* (Münster, 1914); Hugo Grothe, *Deutschland, die Türkei und der Islam: Ein Beitrag zu den Grundlinien der deutschen Weltpolitik im islamischen Orient* (Leipzig, 1914); Eugen Mittwoch, *Deutschland, die Türkei und der Heilige Krieg* (Berlin, 1914); Rudolf Tschudi, *Der Islam und der Krieg* (Hamburg, 1914); Joseph Froberger, *Weltkrieg und Islam* (München Gladbach, 1915); Gottfried Galli, *Dschihad: Der Heilige Krieg des Islams und seine Bedeutung im Weltkriege unter besonderer Berücksichtigung der Interessen Deutschlands* (Freiburg, 1915); Richard Schäfer, *Islam und Weltkrieg* (Leipzig, 1915); and Kurt L. Walter van der Bleek (ed.), *Die Vernichtung der englischen Weltmacht und des russischen Zarismus durch den Dreibund und den Islam* (Berlin, 1915).

ونجد عرضاً لدور الكتاب والمستشرقين الألمان في حملة الجهاد في:

Marchand, *German Orientalism in the Age of Empire*, 436–454.

- (31) Maren Bragulla, *Die Nachrichtenstelle für den Orient: Fallstudie einer Propagandainstitution im Ersten Weltkrieg* (Saarbrücken, 2007).
- (32) Schaich Salih Aschscharif Attunisi, *Ḥaqiqat Aldschihād: Die Wahrheit über den Glaubenskrieg*, translated by Karl E. Schabinger, introduced by Martin Hartmann (Berlin, 1915):

وللترجمة الفرنسية، انظر:

Schaich Salih Aschscharif Attunisi, *La Vérité au Sujet de la Guerre Sainte* (Bern, 1916).

وعن دور التونسي في الحرب، انظر:

Peter Heine, "Ṣaliḥ ash-Sharif at-Tunisi: A North African Nationalist in Berlin during the First World War," *Revue de l'Occident Musulman et de la Méditerranée* 33 (1982), 89–95.

ويمكننا أن نجد نصّاً دعائياً لعبد العزيز جاورش في:

"1915 Ottoman Fatwa," in Andrew G. Bostom, *The Legacy of Jihad: Islamic Holy War and the Fate of Non-Muslims* (Amherst, NY, 2005), 221–225.

- (33) Gerhard Höpp, *Muslime in der Mark: Als Kriegsgefangene und Internierte in Wünsdorf und Zossen, 1914–1924* (Berlin, 1997);

ولعروض عامة مختصرة، انظر:

Gerhard Höpp, "Muslime in Märkischer Heide: Die Wünsdorfer Moschee, 1915 bis 1924," *Moslemische Revue* 1 (1989), 21–28; Gerhard Höpp, "Die Wünsdorfer Moschee: Eine Episode islamischen Lebens in Deutschland, 1915–1930," *Die Welt des Islams* 36, 2 (1996), 204–218; Gerhard Höpp, "Die Privilegien der Verlierer: Über Status und Schicksal muslimischer Kriegsgefangener und Deserteure in Deutschland während des Ersten Weltkrieges und der Zwischenkriegszeit," in Gerhard Höpp (ed.), *Fremde Erfahrungen: Asiaten und Afrikaner in Deutschland, Österreich und in der Schweiz bis 1945* (Berlin, 1996), 185–210; and Margot Kahleyss, "Muslimische Kriegsgefangene in Deutschland im Ersten Weltkrieg: Ansichten und Absichten," in Gerhard Höpp and Brigitte Reinwald (eds.), *Fremdeinsatze: Afrikaner und Asiaten in Europäischen Kriegen 1914–1945* (Berlin, 2000), 79–117.

ويمكننا أن نجد مجموعة رائعة من الصور الفوتوغرافية في:

Margot Kahleyss, *Muslime in Brandenburg: Kriegsgefangene im 1. Weltkrieg: Ansichten und Absichten* (Berlin, 1998).

- (34) Peter Heine, "Al-Ghād: Eine deutsche Propagandazeitung im 1. Weltkrieg," *Die Welt des Islams* 20, 3–4 (1980), 197–199.

- (35) Idris, *Curriculum Vitae*, n.d. (post-1933), n.p. (Berlin), PA, R 60740.

وعن إدريس، انظر أيضًا:

Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 35, 39, 142, and 228; Höpp, *Muslime in der Mark*, passim; Gerhard Höpp, "Die Wünsdorfer Moschee," 9, 11, and 15–16; Gerhard Höpp, "Die Privilegien der Verlierer," 189; Iskander Gilyazov, "Die Wolgatataren und Deutschland im ersten Drittel des 20. Jahrhunderts," in Michael Kemper et al. (eds.), *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries*, 2 vols. (Berlin, 1996–1998), vol. 2 (*Inter-Regional and Inter-Ethnic Relations*), 335–353, passim; Sebastian Cwiklinski, *Wolgatataren im Deutschland des Zweiten Weltkriegs: Deutsche Ostpolitik und tatarischer Nationalismus* (Berlin, 2002), 9–10, 33–34, 54–55, and 72;

ولعرض من منظور الجماعة المسلمة في الجمهورية الفيدرالية، انظر:

Ilyas Gabid Abdulla, *Islam in West Deutschland* (Munich, n.d. [1966]), 14, and, for a photograph of Idris, 12.

- (36) Armin T. Wegner, "Beiram der Verbannten," *Der Neue Orient* 4, 1 (1918), 41–43, 42.

(٣٧) نجد عروضًا أساسية لهذه المهام الألمانية في:

Müller, *Islam, Gihâd ("Heiliger Krieg") und Deutsches Reich*; Hopkirk, *On Secret Service East of Constantinople*; McKale, *War by Revolution*; Lüdke, *Jihad Made in Germany*; Oberhaus, "Zum wilden Aufstande entflammen;" and McMeekin, *The Berlin-Baghdad Express*.

ونجد مجموعة أسيرة من المواد الدعائية التي كان يوزعها الألمان والعثمانيون في جميع أنحاء العالم الإسلامي لدى:

Müller, *Islam, Gihâd ("Heiliger Krieg") und Deutsches Reich*; Hopkirk, *On Secret Service East of Constantinople*; McKale, *War by Revolution*; Lüdke, *Jihad Made in Germany*; Oberhaus, "Zum wilden Aufstande entflammen;" and McMeekin, *The Berlin-Baghdad Express*.

تقوم هذه الفقرة على أساس من هذه المصادر. وفي الحالات التي توجد فيها دراسات أكثر تعينًا من الناحية الإقليمية، أشرنا إليها في إحالات مستقلة.

- (38) Peter Heine, "Leo Frobenius als politischer Agent: Ein Beitrag zu seiner Biographie," *Paideuma* 26 (1980), 1–5.

- (39) Donald M. McKale, *Curt Prüfer: German Diplomat from the Kaiser to Hitler* (Kent, OH, 1987), 25–56; and Hans Werner Neulen, *Feldgrau in Jerusalem: Das Levantekorps des kaiserlichen Deutschland* (Munich, 1991).

- (40) Russell McGuirk *The Sanusi's Little War: The Amazing Story of a Forgotten Conflict in the Western Desert, 1915–1917* (London, 2007);

وعن السنوسية بشكل عام، انظر:

E. E. Evans-Pritchard, *The Sanusi of Cyrenaica* (Oxford, 1949).

- (41) Edmund Burke, "Moroccan Resistance, Pan-Islam and German War Strategy, 1914–1918," *Francia* 3 (1975) 434–464; Jide Osuntokun, "Nigeria's Colonial Government and the Islamic Insurgency in French West Africa, 1914–1918," *Cahiers d'Études Africaines* 15, 57 (1975), 85–93;

وعن إفريقيا المستعمرة بريطانيًا وفرنسيًا بشكل أعم، انظر:

William Deakin, "Imperial Germany and the 'Holy War' in Africa, 1914–1918," *University of Leeds Review* 28 (1985), 75–95.

ونجد عرضًا أساسيًا لعميل ألماني في المغرب في:

Albert Bartels, *Mein Krieg auf eigene Faust: Meine Erlebnisse vor und während des Weltkrieges in Marokko* (Leipzig, 1925),

وللترجمة الإنكليزية، انظر:

Albert Bartels, *Fighting the French in Morocco* (London, 1932).

- (42) Ende, "Iraq in World War I",

ولمذكرات اثنين شاركا في هذه المهمة، انظر:

Hans Lührs, *Gegenspieler des Obersten Lawrence* (Berlin, 1936); Edgar Stern-Rubarth, *Three Men Tried: Austin Chamberlain, Stresemann, Briand and their Fight for a New Europe* (London, 1939), 24–26,

ويرز المرجع التالي ما واجهته البعثات الألمانية من مشكلات في التنقل داخل الهياكل الشيعية؛ إذ خلطوا بين علي المازندراني (شيخ العراقيين)، وهو أحد العلماء الشباب، والأخ الأصغر للمرجع البارز محمد حسين المازندراني؛ أحد أهم المراجع الدينية في العالم الشيعي:

Edgar Stern-Rubarth, *Aus zuverlässiger Quelle verlautet: Ein Leben für Presse und Politik* (Stuttgart, 1964), 66–83.

- (43) Firoozeh Kashani-Sabet, *Frontier Fictions: Shaping the Iranian Nation, 1840–1946* (Princeton, NJ, 1999), 145–148,

ولمجموعة من الفتاوى الإيرانية التي أصدرها علماء إيران؛ دعمًا للحرب ضد الوفاق، انظر:

Mohammad Hassan Kavvusi 'Iraqi and Nasrollah Salehi (eds.), *Jehadiye: Fatwa-yi jahadiye 'olama va maraje'-yi 'ezam dar jang-i jahani-yi avval* (Jihadieh: The Holy War Fatwas of the Grand 'Ulama and Mujtaheds in World War I) (Tehran, 1375/1996).

- (44) Christopher Sykes, *Wassmuss: The German Lawrence* (London, 1936); Dagobert von Mikusch, *Wassmuss, der deutsche Lawrence* (Leipzig, 1937); Ulrich Gehrke, *Persien in der deutschen Orientpolitik während des Ersten Weltkrieges*, 2 vols. (Stuttgart, 1960); and Oliver Bast, *Les Allemands en Perse pendant la Première Guerre mondiale* (Paris, 1997).

ونجد أيضًا تأملات رائعة في:

Pierre Oberling, *The Qashqā'i Nomads of Fars* (The Hague, 1974), 127–147.

- (45) Renate Vogel, *Die Persien- und Afghanistanexpeditionen von Oskar Ritter v. Niedermayers, 1915/1916* (Osnabrück, 1976); Hans-Ulrich Seidt, *Berlin, Kabul*,

Moskau. Oskar Ritter von Niedermayer und Deutschlands Geopolitik (Munich, 2002), 43–119; and Thomas L. Hughes, "The German Mission to Afghanistan, 1915–1916," *German Studies Review* 25, 3 (2002), 447–476.

نشر هنتغ عرضاً لمهمته بالألمانية في آخر أعوام الحرب، انظر: Werner Otto von Hentig, *Meine Diplomatenfahrt ins verschlossene Land* (Berlin, 1918).

وكتب أيضاً عما فعله في الحربين العالميتين في مذكراته، انظر: Werner Otto von Hentig, *Mein Leben: Eine Dienstreise* (Göttingen, 1962).

ونشر نيدرماير عرضاً لمهمته أيضاً في أثناء الحرب العالمية الأولى، انظر: Oskar von Niedermayer, *Afghanistan* (Leipzig, 1924), 1–10; and Oskar von Niedermayer, *Unter der Glutsonne Irans: Kriegserlebnisse der deutschen Expedition nach Persien und Afganistan* (Dachau, 1925),

والذي أعيدت طباعته في: *Im Weltkrieg vor Indiens Toren: Der Wüstenzug der deutschen Expedition nach Persien und Afghanistan* (Hamburg, 1936),

وفي نسخة مختصرة: *Krieg in Irans Wüsten: Erlebnisse der deutschen Expedition nach Persien und Afghanistan* (Hamburg, 1940).

- (46) Winfried Baumgart, *Deutsche Ostpolitik 1918: Von Brest-Litowsk bis zum Ende des Ersten Weltkrieges* (Munich, 1966), 151–155 (Crimea) and 174–207 (Caucasus); Wolfdieter Bihl, *Die Kaukasus-Politik der Mittelmächte*, 2 vols. (Vienna, 1975–1992); and Hans-Ulrich Seidt, "From Palestine to the Caucasus: Oskar Niedermayer and Germany's Middle Eastern Strategy in 1918," *German Studies Review* 24, 1 (2001), 1–18.

(٤٧) دفعت المهام الألمانية الهوس الشعبي البريطاني بحملة الجهاد والقلق منها، وهو ما تبدى في العديد من الكتب والروايات، وأشهرها بالطبع رواية المغامرات الكلاسيكية: John Buchan, *Greenmantle* (London, 1916),

والعرض غير الخيالي والأقل شهرة: E. F. Benson, *Deutschland über Allah?* (London, 1917).

(٤٨) مقتبسة في: Landau, *Politics of Pan-Islam*, 102.

- (49) Jacques Frémcaux, *La France et l'Islam depuis 1789* (Paris, 1991), 139–157; Pascal Le Pautremat, *La politique musulmane de la France au XXe siècle: De l'hexagone aux terres d'Islam* (Paris, 2003), 75–87; Sadek Sellam, *La France et ses Musulmans: Un siècle de politique musulmane (1895-2005)* (Paris, 2006), 171–184; Belkacem Recham, "Les Musulmans dans l'armée française, 1900–1945," in Mohammed

Arkoun (ed.), *Histoire de l'Islam et des Musulmans en France du Moyen Âge à nos jours* (Paris, 2006), 742–761, 744–747;

وفي التركيز على الجزائر، انظر:

Charles-Robert Ageron, *Les Algériens musulmans et la France (1871–1919)*, 2 vols. (Paris, 1968), vol. 2, 1139–1227.

وفي التالي نجد تأملات في ردود أفعال العلماء المغاربة على الجهود الحربية الفرنسية.

Driss Bensaid, “Les oulémas marocains et la Grande Guerre (1914–18),” in A. Bendaoud and M. Berriane (eds.), *Marocains et Allemands: La perception de l'autre* (Rabat, 1995), 37–57.

(50) Cleveland, “The Role of Islam as Political Ideology in the First World War.”

(51) Eliezer Tauber, “Rashīd Riḍā’s Political Attitudes during World War I,” *Muslim World* 85, 1/2 (1995), 107–121;

وبشكل أكثر عمومية، انظر:

Umar Ryad, “Islamic Reformism and Great Britain: Rashid Rida’s Image as reflected in the Journal Al-Manār in Cairo,” *Islam and Christian-Muslim Relations* 21, 3 (2010), 263–285;

وعن علماء الهند، انظر:

Özcan, *Pan-Islamism*, 179–183.

(52) John Fisher, “British Responses to Mahdist and Other Unrest in North and West Africa, 1919–1930,” *Australian Journal of Politics and History* 52, 3 (2006), 347–361, 351.

(53) Robert D. Crews, *For Prophet and Tsar: Islam and Empire in Russia and Central Asia* (Cambridge, MA, 2006), 351–352.

(٥٤) هناك العديد من الأدبيات المتعلقة بالثورة الشريفة، انظر على سبيل المثال:

Eliezer Tauber, *The Arab Movements in World War I* (London, 1993); Haifa Alangari, *The Struggle for Power in Arabia: Ibn Saud, Hussein and Great Britain, 1914–1924* (Reading, UK, 1998); Joshua Teitelbaum, *The Rise and Fall of the Hashimite Kingdom of Arabia* (London, 2001); James Barr, *Setting the Desert on Fire: T. E. Lawrence and Britain’s Secret War in Arabia, 1916–1918* (New York, 2008); Polly A. Mohs, *Military Intelligence and the Arab Revolt: The First Modern Intelligence War* (London, 2008).

وعن القصة الأوسع، انظر:

David Fromkin, *A Peace to End All Peace: The Fall of the Ottoman Empire and the Creation of the Modern Middle East* (New York, 1989).^(١)

(١) نقل إلى العربية، وصدر بعنوان: سلام ما بعده سلام: ولادة الشرق الأوسط ١٩١٤–١٩٢٢، (بيروت: منشورات رياض الريس، ١٩٩٢). (المترجم)

وعن دور الإسلام في ثورة الشريف ومسألة الخلافة العربية، انظر:

Cleveland, "Role of Islam as Political Ideology in the First World War," Elie Kedourie, "Egypt and the Caliphate, 1915-52," in Elie Kedourie (ed.), *Chatham House Version and Other Middle Eastern Studies* (London, 1970), 177-207, 179-182; and Saad Omar Khan, "The 'Caliphate Question': British Views and Policy toward Pan-Islamic Politics and the End of the Ottoman Caliphate," *American Journal of Social Sciences* 24, 4 (2007), 1-25, 6-11.

- (55) T. E. Lawrence, *Seven Pillars of Wisdom* (Hertfordshire, 1997 [Oxford, 1922]), 35.
 (56) Albert Christiaan Niemeijer, *The Khilafat Movement in India, 1919-1924* (The Hague, 1972); Gail Minault, *The Khilafat Movement: Religious Symbolism and Political Mobilisation in India* (New York, 1982); Özcan, *Pan-Islamism*, 184-204; M. Naeem Qureshi, *Pan-Islam in British Indian Politics: A Study of the Khilafat Movement, 1918-1924* (Leiden, 1999);

وعن تفاعل لندن مع مسألة الخلافة بشكل عام، انظر:

Khan, "The 'Caliphate Question.'"

- (57) Gary Troeller, *The Birth of Saudi Arabia: Britain and the Rise of the House of Sa'ud* (London, 1976), 216-235; Haifa Alangari, *The Struggle for Power in Arabia: Ibn Saud, Hussein, and Great Britain, 1914-1924* (Reading, 1998), 191-246; and Timothy J. Paris, *Britain, the Hashemites, and Arab Rule, 1920-1925: The Sherifian Solution* (London, 2003), 341-362.
 (58) Bernard Lewis, *The Emergence of Modern Turkey* (London, 1961), 395-436; Ali M. Ansari, *Modern Iran since 1921: The Pahlavis and After* (London, 2003), 46-47; and Bernd J. Fischer, *King Zog and the Struggle for Stability in Albania* (Boulder, CO, 1984), 170 and 247-250.
 (59) Leon B. Poullada, *Reform and Rebellion in Afghanistan, 1919-1929: King Amanullah's Failure to Modernize a Tribal Society* (Ithaca, NY, 1973).
 (60) Richard P. Mitchell, *The Society of the Muslim Brothers* (London, 1969); Brynjar Lia, *The Society of the Muslim Brothers in Egypt: The Rise of an Islamic Mass Movement 1928-1942* (Reading, UK, 1998); Abd Al-Fattah Muhammad El-Awaisi, *The Muslim Brothers and the Palestine Question 1928-1947* (London, 1998); and, on al-Banna, Gudrun Krämer, *Hasan al-Banna* (New York, 2010).
 (61) Kramer, *Islam Assembled*.
 (62) Erez Manela, *The Wilsonian Moment: Self-Determination and the International Origins of Anticolonial Nationalism* (New York, 2007).
 (63) Martin Thomas, *Empires of Intelligence: Security Services and Colonial Disorder after 1914* (Berkeley, CA, 2008), esp. 73-90,

يقدم الكتاب عرضاً عاماً للتوحيش الإمبريالي من الإسلام في فترة ما بين الحربين.

hannes H. Voigt, "Hitler und Indien," *Vierteljahrshefte für Zeitgeschichte* 19

(1971), 33–63, 50; Milan Hauner, “Das Nationalsozialistische Deutschland und Indien,” in Manfred Funke (ed.), *Hitler, Deutschland und die Mächte: Materialien zur Außenpolitik des dritten Reiches* (Düsseldorf, 1976), 430–453, 436; and Milan Hauner, *India in Axis Strategy: Germany, Japan, and Indian Nationalists in the Second World War* (Stuttgart, 1981), 33.

ويستند الفيلم إلى رواية لأحد ضباط الجيش الهندي البريطاني:
Francis Yeats-Brown, *Lives of a Bengal Lancer* (London, 1930).

(٦٥) كان الإسلام والحركات الإسلامية تحت مراقبة مكثفة من قبل وزارة الخارجية الألمانية في فترة ما بين الحربين، انظر:

PA, R 78240 (*Religions- und Kirchenwesen: Islam, 1924–1928*); PA, R 78241 (*Religions- und Kirchenwesen: Islam, 1928–1931*); PA, R 78242 (*Religions- und Kirchenwesen: Islam, 1932–1936*); and PA, R 104801 (*Religions- und Kirchenwesen: Islam, 1936–1939*).

(٦٦) عن الجيوبوليتيك، انظر:
Frank Ebeling, *Geopolitik: Karl Haushofer und seine Raumwissenschaft, 1919–1945* (Berlin, 1994);

وعن هاوسهوفر (Haushofer) بشكل خاص، انظر:
Hans-Adolf Jacobsen, *Karl Haushofer: Leben und Werk*, 2 vols. (Boppard, 1979); and Bruno Hipler, *Hitlers Lehrmeister: Karl Haushofer als Vater der NS-Ideologie* (St. Ottilien, 1996).

(67) Karl Haushofer, “Historische Belege zur Religionsgeopolitik,” *Zeitschrift für Geopolitik* 20, 8 (1943), 278–280.

وفي العدد نفسه، نشر هاوسهوفر مقالته:
“georeligious considerations on the connection between soil and religion,”

انظر:
Heinrich Frick, “Regionale Religionskunde,” *Zeitschrift für Geopolitik* 20, 8 (1943), 281–290.

يشير هاوسهوفر في مقالته إلى الأبحاث المتعلقة بالسياسة العالمية والدين في عهد النظام النازي، رابطاً بينها وبين الأبحاث التي تمت في القرن التاسع عشر.
“Islam,” Haushofer proclaimed, was the “Leitmotif”; for a special issue on the Middle East, see Karl Haushofer, “Der Nahe Osten im Vorschatten eurasischer Festlandpolitik,” *Zeitschrift für Geopolitik* 16, 11 (1939), 781–783, 783.

(٦٨) الكتاب الرئيس الذي تناول فيه هاوسهوفر أفكار «الجامعة» في:
Karl Haushofer, *Geopolitik der Pan-Ideen* (Berlin, 1931);

ونجد الإشارة إلى الإسلام في ص ص ٨، ١١، ١٥، ٢٣، ٣٧–٣٩، ٤٧، ٦٣، ٨١. لقد رأى هاوسهوفر في الجامعة الإسلامية حركة تُعرق كل «الجامعات الأخرى»؛ إذ إنها تمتد فوق

«الجامعات الآسيوية والأوروبية والإفريقية» (المرجع السابق ص ٣٩، ولأطروحة مشابهة ص ٨١). وعن أفكار الجامعات، انظر:

Karl Haushofer, *Weltpolitik von Heute* (Berlin, 1934),

وخاصةً الفصل العاشر:

(“Übervölkische und überstaatliche Zusammenfassungsveruche: Kirchenstaaten; Panideen; Völkerbund”),

والذي يشير فيه إلى منطقة الإسلام (*Bereich des Islam*)، (١٠٠). والفصل الثامن والعشرون (“Machtverlagerung seit 1914: Internationale Fronten der Panideen”),

إذ يشير إلى «أحلام الجامعة الإسلامية» (*Panislamträume*) التي رأى فيها تهديدًا للمصالح البريطانية (٢٤٠). وانظر أيضًا:

Karl Haushofer, *Der Kontinentalblock, Mitteleuropa, Eurasien, Japan* (Munich, 1941),

الذي يشير فيه إلى دور الإسلام في الهند (٥٣). لقد تأثرت أفكاره عن «الجامعات» وحقل الجيوبوليتيك بأكمله بالنظريات الأنثروبولوجية عن الدوائر الثقافية (*Kulturkreis*). وانظر أيضًا:

Karl Strupp, “Pan-Islamismus,” *Wörterbuch des Völkerrechts*, vol. 6 (Berlin, 1929).

وفي هذا الموجز، كتب ستروپ مقالاتٍ أخرى متنوعة عن حركات «الجامعة».

(69) Hans Rabl, “Über das Kalifat,” *Zeitschrift für Geopolitik* 15, 11 (1938), 848–857.

قدّم رابل بعض هذه الأفكار عن الخلافة قبل ذلك في:

“Der Nahe Osten auf dem Weg zur Einigung,” *Zeitschrift für Geopolitik* 13, 5 (1936), 293–302; and Hans Rabl, “Nah-Ost Nachtrag,” *Zeitschrift für Geopolitik* 13, 6 (1936), 402–404.

(70) Rabl, “Über das Kalifat,” 854.

(٧١) المرجع السابق، ص ٨٥٧.

(٧٢) المرجع السابق، ص ٨٤٩.

(73) Hans Lindemann, “Der Islam im Aufbruch und Angriff,” *Zeitschrift für Geopolitik* 16, 11 (1939), 784–789.

(٧٤) المرجع السابق، ص ٧٨٦.

(٧٥) المرجع السابق، ص ٧٨٧.

(٧٦) المرجع السابق، ص ٧٨٥.

(77) Hans Lindemann, *Der Islam im Aufbruch, in Abwehr und Angriff* (Leipzig, 1941).

(٧٨) المرجع السابق، ص ٨٤.

(79) Anonymous, “Die britische Islampolitik I,” *Zeitschrift für Geopolitik* 19, 3 (1942), 133–143; and Anonymous, “Die britische Islampolitik II,” *Zeitschrift für Geopolitik* 19, 4 (1942), 187–196.

(80) Anonymous, "Die britische Islampolitik I," 133.

(٨١) المرجع السابق، ص ١٣٦.

(٨٢) المرجع السابق، ص ١٤٣.

(83) Anonymous, "Die britische Islampolitik II," 91.

(84) Pandit K. A. Bhatta, "Innenpolitische Probleme Indiens," *Zeitschrift für Geopolitik* 16, 12 (1939), 837–850, esp. 837–838 and 843; and Pandit K. A. Bhatta, "Britische Wehrpolitik in Indien," *Zeitschrift für Geopolitik* 17, 4 (1940), 172–181.

ونجد مثلاً بارزاً آخر في (*Der Islam in Indien*) [بالعربية: الإسلام في الهند] في عام ١٩٤٢، والذي درس الإسلام في الهند في سياق تطورات الشرق الأوسط وإفريقيا وآسيا وختم بفصل عن «السياسة البريطانية تجاه الإسلام»، انظر:

Abid Hassan, *Der Islam in Indien: Indien im Weltislam* (Heidelberg, 1942), esp. 83–118;

ولمراجعة للكتاب، انظر:

Anonymous, "Weltreligionen als geopolitische Formkräfte," *Zeitschrift für Geopolitik* 19, 12 (1942), 561–562.

(85) Herbert Hörhager, "Die Haltung der indo-afghanischen Grenzstämme zur indischen Krise," *Zeitschrift für Geopolitik* 17, 3 (1940), 119–124; and Habibur Rahman, "Die Stellung Afghanistans in Zentralasien," *Zeitschrift für Geopolitik* 17, 4 (1940), 182–184.

(86) Walter Leifer, "Der Freiheitskampf der Araber," *Zeitschrift für Geopolitik* 17, 2 (1940), 65–70.

(٨٧) المرجع السابق، ص ٦٥.

(88) H. A. Fakoussa, "Ägyptens auswärtige Politik," *Zeitschrift für Geopolitik* 17, 3 (1940), 125–127, 125.

(٨٩) المرجع السابق، ص ١٢٥.

(90) Rudolf Friedmann, "Frankreich und der Islam," *Zeitschrift für Geopolitik* 4, 1 (1927), 58–68, 58.

(91) Djamal Udin, "Zur Kulturpolitik Indonesiens II," *Zeitschrift für Geopolitik* 5, 3 (1928), 258–264; and Djamal Udin, "Zur Kulturpolitik Indonesiens II," *Zeitschrift für Geopolitik* 5, 4 (1928), 317–325, quotation on 320.

(92) Willmar Freischütz, "Die indisch-englische Auseinandersetzung," *Zeitschrift für Geopolitik* 7, 4 (1930), 308–318, 309.

(93) Heinrich Eck, "Russisch-Asien am Scheidewege," *Zeitschrift für Geopolitik*, 13, 2 (1936), 76–86, 85.

يُدخل الكاتب القرم والقوقاز عندما يتحدث عن «آسيا الروسية».

(٩٤) المرجع السابق، ص ٨٢.

- (٩٥) المرجع السابق، ص ٨٥؛ وعن دور الجامعة الإسلامية، ص ٨٥-٨٦.
- (٩٦) لم تكن كل الكتب التي ذكر «الإسلام» في عنوانها تعني الدين فعلاً. فعلى سبيل المثال، كتاب *(Das Schwert des Islam)* [بالعربية: سيف الإسلام] للصحفي النازي أوتمار كراينز (Othmar Krainz) لا يتناول الإسلام، بل يمثل منشور پروباغندا معادٍ للسامية، يتعلّق بالأساس بالشرق الأوسط وبالأخص السياسات البريطانية والهجرة اليهودية إلى فلسطين، انظر: Othmar Krainz, *Das Schwert des Islam* (Hersching, 1938).
- (97) Thomas Reichardt, *Der Islam vor den Toren* (Leipzig, 1939).
- وبعد تورط القوات الألمانية في شمال إفريقيا وغزو الاتحاد السوفيتي، سيشتدّ رايكارت على مزاعمه في: Thomas Reichardt, "Der Islam: Totale Mohammedanische Lebensschau," *Krakauer Zeitung* (21 November 1941).
- (98) Reichardt, *Der Islam vor den Toren*, 318
- أشار رايكارت إلى فكرة الدوائر الثقافية، انظر: المرجع السابق، ص ٦، وفي كل مكان آخر في الكتاب.
- (٩٩) المرجع السابق، ص ٣٢٢.
- (١٠٠) المرجع السابق، ص ٢٤١-٢٤٤، الاقتباس رقم ٢٤١.
- (١٠١) المرجع السابق، ص ١٩٠-١٩٣، ٢٤٥-٢٥٤؛ وعن مسألة الخلافة بعد إلغاء الخلافة العثمانية، انظر: ص ٢٤٣.
- (١٠٢) المرجع السابق، ص ٢٤٥-٣١٧.
- (١٠٣) المرجع السابق، ص ٢٩٧-٢٩٨.
- (١٠٤) المرجع السابق، ص ٢٩٩.
- (١٠٥) المرجع السابق، ص ٣٢٦.
- (١٠٦) المرجع السابق، ص ٢٧٧. وعن فكرة أن الإسلام في جوهره معادٍ للبلشفية، انظر: ص ٩، وكل مكان آخر في الكتاب.
- (١٠٧) وعن توظيف اليابان للإسلام في سعيها للهيمنة على آسيا، انظر المرجع السابق ص ٢٧٢-٢٧٦، وعن سياسة إيطاليا ودعوى موسوليني مناصرة الإسلام، انظر ص ٣٠٠-٣٠٨.
- (١٠٨) المرجع السابق، ص ٣٢٨.
- (109) Zaki Ali, "Großdeutschland und der Islam," in Reichardt, *Der Islam vor den Toren*, 329-340.
- كان زكي علي قد نشر ورقة دعائية لفكرة الجامعة الإسلامية قبل ذلك بعام، انظر: Zaki Ali, *Islam in the World* (Lahore, 1938).
- وروجعت مراجعاتٍ إيجابية في مجلة عالم الإسلام، انظر: W. Björkman, "Zaki Ali, *Islam in the World*" (Review), *Die Welt des Islams* 20 (1938), 137-139.

وقد أكد علي على أفكاره بعد اندلاع الحرب، ونشر مقالة في اليوم الذي أعلنت فيه فرنسا وبريطانيا الحرب على ألمانيا، انظر:

Zaki Ali, "Großdeutschland und der Islam," *Rheinisch-Westfälische Zeitung* (3 September 1939).

وكان لزكي دور بارز في تنظيم المؤتمر الإسلامي الأوروبي الأول في جنيف عام ١٩٣٥، انظر: Kramer, *Islam Assembled*, 145.

(110) Ali, "Großdeutschland und der Islam," 331–332.

(١١١) المرجع السابق، ص ٣٣٠.

(112) Paul Schmitz, *All-Islam! Weltmacht von morgen?* (Leipzig, 1937).

استرعى الكتاب أيضًا انتباهًا دوليًا، انظر:

Robert Gale Woolbert, "Recent Books on International Relations," *Foreign Affairs* 16, 4 (1938), 728–744, 729,

بل إنه تُرجم إلى اليابانية، انظر:

Paul Schmitz, *Kaikyô no Zenbô: Ashita no Sekai Seiryoku (All-Islam: World Power of Tomorrow)* (Tokyo, 1938).

كان پول شميتر (Paul Schmitz) كاتبًا غزير الإنتاج في مجال الكتب الشعبية. وإلى جانب كتابه الشهير الإسلام كله، ألّف شميتر العديد من الكتب المتعلقة بالعالم العربي، انظر:

Paul Schmitz, *Politiker und Propheten am Roten Meer* (Leipzig, 1939); Paul Schmitz, *Neubau der arabischen Welt* (Leipzig, 1937); Paul Schmitz, *Die Arabische Revolution* (Leipzig, 1942); Paul Schmitz, *Ägyptens Weg zur Freiheit* (Leipzig, 1941); Paul Schmitz, *Englands Gewaltpolitik am Nil* (Berlin, 1940); Paul Schmitz, *Frankreich in Nord-Afrika* (Leipzig, 1938); and a more general book, Paul Schmitz, *Die britische Schwäche* (Leipzig, 1940).

اعتبرت كتب شميتر مسحة واضحة من مناهضة الإمبريالية، وكان للإسلام والمناهضة الإسلامية للإمبريالية والتفاعل الإمبريالي مع الإسلام شأن كبير في غالب كتبه. وقد أشار إلى المحاولات الفرنسية لإبراز الفوارق بين البربر والعرب لمواجهة «إسلام متنام العدوانية» في شمال إفريقيا: (*Frankreich in Nordafrika*, 126; and also *Die arabische Revolution*, 182–207);

والانتفاضة الدرزية ضد الفرنسيين في سورية:

(*Die arabische Revolution*, 94–95);

والوحشية البريطانية تجاه متمردي المهدي في السودان:

(*Englands Gewaltpolitik*, 24–45; *Ägyptens weg zur Freiheit*, 114–115; and *Politiker und Propheten am Roten Meer*, 118);

والمعارضة الإسلامية في الهند، برغم أن هذا الكتاب يركز أكثر بشكل عام على مناهضة الإمبريالية:

(*Die britische Schwäche*, 165);

والمواجهة الإسلامية للبريطانيين والمهاجرين اليهود في فلسطين:
(*Die arabische Revolution*, 152–154);

والصدام الإيطالي مع المتمردين السنوسيين المسلمين في شمال إفريقيا:
(*Neubau der arabischen Welt*, 106);

وجهاد الحرب العالمية الأولى:
(*Neubau der arabischen Welt*, 7 and 21; and *Die Arabische Revolution*, 5–6).

رُقي شميتر مراسلاً لجريدة الحزب النازي (*Völkischer Beobachter*) في القاهرة، قبل أن تطرده السلطات المصرية بضغط من السلطات البريطانية. انظر:
Schmitz to Bohle (Foreign Organization of the NSDAP), 21 May 1939, Oberursel, PA, R 29533; Bohle to Weizsäcker (Foreign Office), 26 May 1939, Berlin, PA, R 29533; and Mildenstein (Foreign Office), Report, n.d. (1939), n.p. (Berlin), German Federal Archives (*Bundesarchiv*), Berlin-Lichterfelde (BAB), R 58/783.

(١١٣) أشار شميتر إلى مصطلحات من قبيل: المجال الحيوي (*Lebensraum*)، والمساحة الهامة (*Raumbedeutung*)، والجماعة المسلمة ذات المصير المشترك (*Islamische Schicksalsgemeinschaft*)، انظر كتاب الإسلام كله.

(١١٤) المرجع السابق، ص ١٣١.

(١١٥) المرجع السابق، ص ٢٤١، ومواضع أخرى في الكتاب. وعن مكة انظر: المرجع السابق، ص ١١٤.

(١١٦) المرجع السابق، ص ٢١٩–٢٢٠.

(117) Richard Hartmann, "Paul Schmitz, All-Islam: Neubau der Arabischen Welt" (Review), *Der Islam* 26 (1942), 67–71.

(١١٨) المرجع السابق، ص ٦٧–٦٨.

(119) Richard Hartmann, *Die Religion des Islam: Eine Einführung* (Berlin, 1944); and, similarly, Richard Hartmann, "Nationalismus und Islam: Ein Vortrag von Prof. Dr. Hartmann," *Deutsche Zeitung in den Niederlanden* (29 July 1942).

عبر هارتمان عن رؤى مشابهة في فترة ما بين الحربين، انظر:
Richard Hartmann, *Die Welt des Islam Einst und Heute* (Leipzig, 1927); and Richard Hartmann, *Die Krisis des Islam* (Leipzig, 1928).

(120) Thomas Duve, "Die Gründung der Zeitschrift für Politik: Symbol und Symptom für die Entstehung einer Politikwissenschaft um 1900?," *Zeitschrift für Politik* 45 (1998), 405–426;

وعن كلية السياسة الألمانية، انظر:

Antonio Missiroli, *Die deutsche Hochschule für Politik* (St. Augustin, 1988); Steven D. Korenblat, "A School for the Republic? Cosmopolitans and Their Enemies at the

Deutsche Hochschule für Politik, 1920–1933,” *Central European History* 39, 3 (2006), 394–430; Gideon Botsch, “Politische Wissenschaft” im Zweiten Weltkrieg: Die “Deutschen Auslandswissenschaften” im Einsatz 1940–1945 (Paderborn, 2006);

وانظر الإسهامات الموجودة في:

Gerhard Göhler and Bodo Zeuner (eds.), *Kontinuitäten und Brüche in der deutschen Politikwissenschaft* (Baden-Baden, 1991).

- (121) Kurt Prüfer, “Arabien im Umbau,” *Zeitschrift für Politik* 24, 6 (1934), 362–368.

ونجد أمثلة جديرة بالملاحظة على المناقشات المتعلقة بنهضة إسلامية وبالإسلام بوصفه قوة جيوبوليتيكية بارزة في:

Walter Schönfelder, “Politik und Religion im Osten,” *Zeitschrift für Politik* 24, 10 (1934), 610–615; Walter Schönfelder, “Asien im Umbruch,” *Zeitschrift für Politik* 27, 10 (1937), 469–473; Habibur Rahman, “Aufmarsch des Islams,” *Zeitschrift für Politik* 26, 10 (1936), 570–577; and Habibur Rahman, “Die islamische Welt—eine ewige Grenze: Die Randprobleme des modernen islamischen Staatensystems,” *Zeitschrift für Politik* 27, 3 (1937), 163–167.

- (122) Erich Müller, “Mekka: Der Kraftpol des Nahen Orients,” *Zeitschrift für Politik* (Mai 1938), 312–315, 313.

(١٢٣) المرجع السابق، ص ٣١٢.

- (124) Walter Hagemann, “Das französische Kolonialreich in Afrika,” *Zeitschrift für Politik* 17, 7 (1928), 612–633; Edgar Pröbster, “Die kolonialpolitische Literatur Frankreichs (Seit 1922),” *Zeitschrift für Politik* 17, 1 (1927), 64–76; Edgar Pröbster, “Die kolonialen Probleme Frankreichs auf Grund der neuesten kolonialpolitischen Literatur,” *Zeitschrift für Politik* 18, 1 (1928), 52–57; Edgar Pröbster, “Die Entwicklung von Frankreichs Islampolitik 1830–1930,” *Zeitschrift für Politik* 20, 7/8 (1930), 477–486; Edgar Pröbster, “Die Entislamisierung der marokkanischen Berbern und ihre Folgen,” *Zeitschrift für Politik* 23, 3 (1933), 201–204; A. Grabowsky, “Niederländisch-Indien im weltpolitischen Rahmen: Vorbemerkung,” *Zeitschrift für Politik* 23, 5 (1933), 307–309; and Karl Helbig, “Niederländisch-Indien gestern, heute und morgen,” *Zeitschrift für Politik* 23, 5 (1933), 309–320; Habibur Rahman, “‘Dschihadistan’: Die friedlose Nordwestgrenze Indiens,” *Zeitschrift für Politik* 28, 2 (1938), 121–125.

- (125) Sophie Freifrau v. Wangenheim, “Auf verlorenem Posten,” *Zeitschrift für Politik* 26, 8/9 (1936), 498–508; and Sophie Freifrau v. Wangenheim, “Oberst Lawrence und der Aufstand der Araber im Weltkrieg (Auf Grund der ‘Seven Pillars of Wisdom’),” *Zeitschrift für Politik* 27, 7/8 (1937), 417–437.

- (126) I. Jorda, “Die Westmächte und die Araber,” *Zeitschrift für Politik* 31, 5 (1941), 294–302.

- (127) Richard Hartmann, “Der Mufti Amīn el-Ḥusainī,” *Zeitschrift für Politik* 31, 7 (1941), 430–439; Ernst Klingmüller, “Hadj Emin el-Huseini: Großmufti von

Jerusalem," *Zeitschrift für Politik* 33, 8/9 (1943), 413–417; and, for a prewar article on al-Husayni, Walther Björkman, "Der Mufti von Jerusalem," *Zeitschrift für Politik* 28, 5 (1938), 306–311. Another Muslim collaborator honored with an article in the *وَكُرَّم الثوري السوري فوزي القاوقجي*، أحد المتعاونين المسلمين الآخرين، في مقالة في مجلة السياسة، انظر:

I. Jorda, "Fauzi el-Kawukschi—der Held der Wüste: Das Leben eines arabischen Freiheitskämpfers," *Zeitschrift für Politik* 32, 4 (1942), 261–265.

(128) Paschasius: "Europa und die islamische Welt des Nahen Ostens," *Militärwissenschaftliche Rundschau* 7, 2 (1942), 192–204, 197.

راجعت القوات المسلحة الألمانية (الغيرماخت) هذه المقالة في أثناء الحرب العالمية الثانية، انظر:

German Federal Military Archives (*Bundesarchiv, Militärarchiv*), Freiburg (BA-MA), RH 2/1764.

(129) Johannes Benzing, "Bolschewismus, Turkvölker und Islam: Ein Beitrag zur Nationalitätenpolitik des Bolschewismus," *Osteuropa* 13, 3 (1937), 187–194.

أشار بينسنغ إلى أهمية الإسلام و«الحرب المقدسة» في حركات المقاومة الإسلامية في روسيا منذ العهد القيصري، في مقالته التاريخية:

Johannes Benzing, "Das turkestanische Volk im Kampf um seine Selbstständigkeit," *Die Welt des Islams* 19 (1937), 94–137, especially 101–102, 105.

(130) Benzing, "Bolschewismus, Turkvölker und Islam," 194.

(١٣١) المرجع السابق، ص ١٩٤.

(١٣٢) المرجع السابق، ص ١٩٣.

(133) Johannes Benzing, *Turkestan* (Berlin, 1943); and Johannes Benzing, "Die Türkvolker der Sowjetunion," in Hans Heinrich Schaeder (ed.), *Der Orient in deutscher Forschung* (Leipzig, 1944), 18–26,

والتي قرأتها أيضًا وحدات الحماية النازية المسؤولة عن تعبئة المسلمين في الحرب، انظر الوثائق في (BAB, NS 31/29).

(١٣٤) عن الإسلام والقومية في الاتحاد السوفيتي، انظر:

Gerhard von Mende, *Der nationale Kampf der Russlandtürken: Ein Beitrag zur nationalen Frage in der Sowjetunion* (Berlin, 1936), see esp. 180–182.

لكن منده تراجع عن أفكاره بعد ثلاث سنوات في:

Gerhard von Mende, *Die Völker der Sowjetunion* (Reichenau, 1939).

(135) G. J., "Gerhard von Mende, Der nationale Kampf der Russlandtürken" (Review), *Die Welt des Islams* 18 (1936), 146–147.

(١٣٦) المرجع السابق، ص ١٤٦.

(١٣٧) المرجع السابق.

- (138) Gotthardt Jäschke, "Kommunismus und Islam im Türkischen Befreiungskriege," *Die Welt des Islam* 20 (1938), 110–117.

(١٣٩) المرجع السابق، ص ١١٠.

- (140) Paul Schmitz, *Moskau und die islamische Welt* (Munich, 1938), quotation on 15.

(١٤١) المرجع السابق، ص ٢١.

(١٤٢) المرجع السابق، ص ٢٢.

(١٤٣) المرجع السابق، ص ٥٨.

- (144) J. Benzing, "Paul Schmitz, Moskau und die islamische Welt" (Review), *Die Welt des Islams* 20 (1938), 151–152, 152.

- (145) Karl Krüger, "Der Islam als Wirtschaftsfaktor in Mittelasien," *Organ des Deutschen Orient Vereins* 2, 8 (1941), 48–53.

وعن تأملات كروغر القديمة في «نفسية الرجل المسلم»، انظر:

Karl Krüger, "Der neue Wirtschaftsgeist im Islamischen Orient," *Zeitschrift für Politik* (1923), 248–263.

- (146) Franz Ronneberger, "Der Islam im Antlitz Europas," *Völkischer Beobachter* (19 October 1942).

وبعد أن أنهى أطروحة الدكتوراه عن «بسمارك والجنوب الشرقي» (١٩٣٨)، ونشر كتابًا عن السياسة المعاصرة للبلقان (١٩٤٠)، أصبح رونابروغر أحد أكثر خبراء النظام طموحًا وإنتاجًا عن البلقان، انظر:

Franz Ronneberger, *Einführung in die politischen Probleme Südosteuropas* (Munich, 1940); Franz Ronneberger, *Bismarck und Südosteuropa* (Berlin, 1941); and the fifteen-page brochure, Franz Ronneberger, *Der nahe Osten* (Vienna, 1942). On Franz Ronneberger, see Peer Heinelt, "PR-Päpste": *Die kontinuierlichen Karrieren von Carl Hundhausen, Albert Oeckl und Franz Ronneberger* (Berlin, 2003), esp. 130–188; and Peer Heinelt, "Portrait eines Schreibtischtäters: Franz Ronneberger (1913–1999)," in Wolfgang Duchkowitsch, Fritz Hausjell, and Bernd Semrad (eds.), *Die Spirale des Schweigens: Zum Umgang mit der nationalsozialistischen Zeitungswissenschaft* (Münster, 2004), 198–201; Gerhard Seewann, "Das Südost-Institut 1930–1960," in Mathias Beer and Gerhard Seewann (eds.), *Südostforschung im Schatten des Dritten Reiches: Institutionen, Inhalte, Personen* (Munich, 2004), 49–92; and Carsten Klingemann, "Franz Ronneberger: Sozialwissenschaft, Publizistik, Nachrichtendienst: Zum Verhältnis von 'Intelligence' und Wissenschaft," in Christina Holtz-Bacha, Arnulf Kutsch, Wolfgang Langenbacher, and Klaus Schönbach (eds.), *Fünfzig Jahre Publizistik* (Wiesbaden, 2006), 144–175.

ويمكننا أن نجد بعض وثائق الاستخبارات المتعلقة برونابروغر في (PA, R 67569).

- (147) Anonymous, "Zum Mohammedanerproblem in Bosnien und der Herzegowina," *Volkstum im Südosten* 7 (1943), 103–112.

(١٤٨) من المثير للاهتمام أن الكتاب عدّوا تركيا الكمالية استثناءً في العالم الإسلامي أو زعموا أن الإسلام ظل يلعب دورًا مهمًا في تركيا. وقد عدّ لنديمان حالة تركيا الكمالية استثناءً في:

Anonymous, "Zum Mohammedanerproblem in Bosnien und der Herzegowina," *Volkstum im Südosten* 7 (1943), 103-112.

بل إن رايكارت زعم أن معظم المسلمين يعارضون اللائكية الكمالية بوصفها ردة، انظر: Reichardt, *Der Islam vor den Toren*, 321-322.

وقد شاركه شميتر رؤيته، وأكد على أن «نظرة أعمق» إلى تركيا ستبرز أن الدين لا يمكن القضاء عليه تمامًا، انظر:

Schmitz, *All-Islam!*, 106.

وفي أثناء الحرب، عدّت المجلة العلمية العسكرية (*Militärwissenschaftliche Rundschau*) أن تركيا الكمالية لا تزال مسلمة «رغم كل شيء»، انظر:

W. Paschasius, "Europa und die islamische Welt," 197.

(١٤٩) ربما المثال الأفضل هنا هو رولف بيك (Rolf Beckh) الذي وصف الإسلام بأنه دين رجعي ضد القومية، وأنه «دين سامي» يناظر الشيوعية. واعترف بيك أيضًا بأن الإسلام يمر بمرحلة إحياء، انظر:

Rolf Beckh, *Der Islam und die überstaatlichen Mächte* (Munich, 1937).

رأى البعض الآخر أن هناك بعضًا دينيًا في جميع أنحاء العالم الإسلامي، لكنهم عدّوه تهديدًا بالأساس، انظر على سبيل المثال:

Meinulf Küster, "Bewegung im Islam," *Deutsche Rundschau Leipzig* (January 1938), 8-30.

استرجع كوستر الثورات الإسلامية والمهدوية في أواخر القرن التاسع عشر وحتى «رسائل مكة» في شرق إفريقيا الألماني (٣٠)، معتبرًا الإسلام «متشدّدًا وتوافقًا للموت» (٣٠). وعلى الرغم من ندرتها في ألمانيا، إلا أن بعض المفكرين البارزين من غير الألمان حملوها لتحسين النسل (eugenicist)، وعالم السياسة الأمريكي لوثروب ستودارد (Lothrop Stoddard) الذي عدّ صعود الإسلام تهديدًا لـ «الغرب»، انظر:

Lothrop Stoddard, *The New World of Islam* (New York, 1921).

ومن المثير للاهتمام أن هاوسهوفر اعترف باستقائه عشر «استبصارات عميقة» عن الجامعة الإسلامية من أعمال ستودارد، على الرغم من أنه نأى بنفسه عن التقييم السلبي الذي منحه هذا الأخير للإسلام، انظر:

Haushofer, *Geopolitik der Pan-Ideen*, 15 and 37-38.

ومن المتوقع أن الصحفيين التبشيريين، مثل غوتفريد سيمون (Gottfried Simon) سيعدّ ما تُصوّر من إحياء سياسي للإسلام بعد الحرب العالمية الأولى خطرًا (على النصرانية)، انظر:

Simon, *Die Welt des Islam und die neue Zeit*; and Gottfried Simon, *Islam und Bolschewismus* (Wernigerode, 1937).

(150) Robert L. Baker, *Oil, Blood and Sand* (New York, 1942), 39.

قيمت المنشورات الفرنسية أيضًا السياسة الألمانية تجاه العالم الإسلامي، وكان من أبرزها:
Bernard Vernier, *La politique islamique de l'Allemagne* (Paris, 1939).

بل إن فيرنيه (Vernier) ربط بين إستراتيجية هتلر وبين حملة ألمانيا لتعبئة المسلمين في الحرب العالمية الأولى (١٠).

(151) Baker, *Oil, Blood and Sand*, 42-44.

(١٥٢) المرجع السابق، ص ٤٢.

(١٥٣) المرجع السابق.

(١٥٤) المرجع السابق، ص ٤٥.

(١٥٥) المرجع السابق، ص ٤٤.

(156) Ebeling, *Geopolitik*;

وعن هاوسهوفر وتأثيره على هتلر، انظر:

Jacobsen, *Karl Haushofer*; and Hipler, *Hitlers Lehrmeister*.

يشير ياكوبسن (Jacobsen) إلى أنه لا يجب تضخيم أثر هاوسهوفر، في حين كتب هipler (Hipler) أن مدرسة هاوسهوفر الفكرية كان لها تأثير كبير على هتلر.

(١٥٧) للاطلاع على ما قرئ عن الإسلام في وحدات الحماية النازية، انظر الوثائق الموجودة في:
(BAB, NS 31/29 and NS 31/30),

وللاطلاع على ما قرئ في القوات المسلحة الألمانية، انظر الوثائق الموجودة في سجلات
الجيش الفيدرالي الألماني

(Bundesarchiv, Militärarchiv), Freiburg (BA-MA), RH 2/1764,

وللاطلاع على ما قرئ في وزارة الشرق، انظر الوثائق الموجودة في:

(BAB, R 6/510, R 6/512 and R 6/555).

الفصل الثاني اللحظة الإسلامية في برلين



- (1) Oppenheim, Memorandum, 25 July 1940, Berlin, PA, Nachlass Hentig, vol. 84.
(2) Habicht to Oppenheim, 27 July 1940, Berlin, PA, Nachlass Hentig, vol. 84.

(٣) عن السياسة الخارجية لألمانيا النازية قبل الحرب، انظر:

Hans-Adolf Jacobsen, *Nationalsozialistische Außenpolitik 1933–1938* (Frankfurt, 1968); Bernd-Jürgen Wendt, *Großdeutschland: Außenpolitik und Kriegsvorbereitung des Hitler-Regimes* (Munich, 1987); Marie-Luise Becker, *Die Aussenpolitik des Dritten Reiches* (Munich, 1990); Rainer F. Schmidt, *Die Aussenpolitik des Dritten Reiches 1933–1939* (Stuttgart, 2002); Lars Lüdiche, *Griff nach der Weltherrschaft: Die Aussenpolitik des Dritten Reiches 1933–1945* (Berlin, 2009), 1–130; Eckart Conze et al., *Das Amt und die Vergangenheit: Deutsche Diplomaten im Dritten Reich und in der Bundesrepublik* (Munich, 2010), 74–137; and the articles in Funke (ed.), *Hitler, Deutschland und die Mächte*; and, on the colonial world, Klaus Hildebrand, *Vom Reich zum Weltreich: Hitler, NSDAP und koloniale Frage, 1919–1945* (Munich, 1969), 441–624;

وعن أفكار هتلر المتعلقة بالسياسة الخارجية، انظر:

Axel Kuhn, *Hitlers außenpolitisches Programm: Entstehung und Entwicklung 1919–1939* (Stuttgart, 1970),

والذي بالغ -إلى حد ما- في تقدير تماسك «خُطّة» هتلر في السياسة الخارجية.

- (4) Stohrer, Internal Note, 18 November 1941, Berlin, PA, R 29533.

(٥) المرجع السابق.

(٦) عن شرومف-بيرون، انظر:

André-Paul Weher, *Conseiller du grand mufti: L'odyssée du Docteur Pierre Schrumpf-Pierron 1882–1952* (Paris, 2005).

- (7) Schrumpf-Pierron, Memorandum, 12 May 1941, Cairo, BA MA, RH 2/1765.
(8) Woermann, Internal Note (“Aufzeichnung zur arabischen Frage”), 7 March 1941, Berlin, PA, R 261123.

(9) Woermann, Internal Note, 23 January 1942, Berlin, PA, R 27501.

(10) Woermann, Internal Note, 11 February 1942, Berlin, PA, R 27501 (also in PA, R 60670).

(11) Woermann to Weizsäcker, 3 March 1942, Berlin, PA, R 30005.

(١٢) عُذُّ مسلمو الهند حالة خاصة في هذه النقاشات؛ نظرًا لأن ألمانيا كانت تحاول تجنب دعم التزعة الانفصالية الإسلامية في الهند. والمذكّرة الأساسية عن الإسلام والسياسة في الهند البريطانية هي:

Alsdorf (Foreign Office), Internal Note ("Die indischen Mohammedaner, der Pakistan-Plan und die deutsche Orientpolitik"), n.d. (1941), Berlin, PA, R 27501; and Keppler, Internal Note ("Propagandistische Erfassung der indischen Moslems"), 8 March 1943, Berlin, PA, R 67660;

وتوافق معها:

Keppler, Internal Note ("Sprachregelung über das Problem der Moslem-Liga"), 3 April 1943, Berlin, PA, R 60677.

(١٣) عن سياسات وزارة الخارجية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، انظر:

Tillmann, *Deutschlands Araberpolitik im Zweiten Weltkrieg*; Hirsowicz, *The Third Reich and the Arab East*; and Schröder, *Deutschland und der Mittlere Osten im Zweiten Weltkrieg*.

(١٤) عن غروبًا، انظر:

Francis R. Nicosia, "Fritz Grobba and the Middle East Policy of the Third Reich," in Edward Ingram (ed.), *National and International Politics in the Middle East: Essays in Honour of Elie Kedourie* (London, 1986), 206–228; Edgar Flacker, "Fritz Grobba and Nazi Germany's Middle Eastern Policy, 1933–1942" (PhD diss., University of London, 1998); and Wolfgang G. Schwanitz, "'The Jinn and the Magic Bottle': Fritz Grobba and the German Middle Eastern Policy 1900–1945," in Wolfgang G. Schwanitz (ed.), *Germany and the Middle East 1871–1945* (Princeton, NJ, 2004), 86–117;

ومذكراته:

Fritz Grobba, *Männer und Mächte im Orient: 25 Jahre diplomatische Tätigkeit im Orient* (Göttingen, 1967).

وقد ألف غروبًا أيضًا كتابين في أثناء الحرب وبعدها، انظر:

Fritz Grobba, *Irak* (Berlin, 1941); and Fritz Grobba (alias Hans Ludwig Wegener), *Der britische Geheimdienst im Orient: Terror und Intrige als Mittel englischer Politik* (Berlin, 1942).

وللاقتباس، انظر:

Albert Viton, "Britain and the Axis in the Near East," *Foreign Affairs* 2 (January 1941), 370–384, 380.

(١٥) حول پروفه، انظر:

Paul Kahle, "Curt Prüfer," *Zeitschrift der deutschen Morgenländischen Gesellschaft* 111 (1961), 1-3; McKale, *Curt Prüfer*;

ونسخة يومياته (المنقحة وغير المنقحة) في فترة الحرب:

Donald M. McKale (ed.), *Rewriting History: The Original and Revised World War II Diaries of Curt Prüfer, Nazi Diplomat* (Kent, OH, 1988).

(16) Ilan Pappé, *The Rise and Fall of a Palestinian Dynasty: The Husaynis 1700-1948* (London, 2010).

(17) Uri M. Kupferschmidt, *The Supreme Muslim Council: Islam under the British Mandate for Palestine* (Leiden, 1987), esp. 19-28.

(١٨) عن أمين الحسيني في برلين، انظر:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*;

ولمجموعة من الوثائق المتعلقة بنشاط الحسيني في ألمانيا، انظر:

Gerhard Höpp (ed.), *Mufti-Papiere: Briefe, Memoranden, Reden und Aufrufe Amin al-Husainis aus dem Exil, 1940-1945* (Berlin, 2002).

ونجد عرضاً تاريخياً في:

Höpp, "Der Gefangene im Dreieck."

كانت الصحافة الألمانية تتابع زيارة المفتي إلى برلين، انظر على سبيل المثال:

Anonymous, "Der Mufti von Jerusalem in Italien," *Frankfurter Zeitung* (27 October 1941); and Anonymous, "Der Großmufti kommt nach Berlin," *Deutsche Allgemeine Zeitung* (6 November 1941).

(١٩) عن اجتماع هتلر والحسيني، انظر:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 122-124; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 110-116; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 66-69.

غطت الإذاعة الأسبوعية (*Wochenschau*) الزيارة، إلا أنه وفقاً لوحداث الحماية، لم تُر هذه التغطية «اهتماماً كبيراً» لدى الألمان.

Heinz Boberach (ed.), *Meldungen aus dem Reich, 1938-1945: Die geheimen Lageberichte des Sicherheitsdienstes der SS*, vol. 9 (Berlin, 1984), 3101-3119 (18 December 1941), 3106.

(٢٠) مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، إعداد وتصنيف: عبد الكريم العمر (دمشق، ١٩٩٩)،

ص ١٠٨-١١٢، والاقتباس من ص ١٠٨. تستند المذكرات جزئياً إلى يوميات الحسيني، وتُبدى -بشكل واضح- رغبة المفتي الدائمة في تصوير نفسه على أنه رجل دولة عظيم.

(٢١) كتب پول شميدت (Paul Schmidt)، المترجم الرسمي لفريتز غروباً وهتلر، تقارير عن

الاجتماع لوزارة الخارجية، وعرض تفصيلياً لمحتوى المناقشة، انظر:

Schmidt, Internal Note ("Aufzeichnung über die Unterredung zwischen dem Führer

und dem Grossmufti von Jerusalem in Anwesenheit des Reichsaussenministers u. des Gesandten Grobba in Berlin am 28. November 1941"), 30 November 1941, Berlin, PA, R 35475; and Grobba, Internal Note ("Empfang des Großmufti durch den Führer"), 1 December 1941, Berlin, PA, R 261123.

وقد عرض ليونارد موزلي (Leonard Mosley) سردية مختلفة للقاء، تزعم أنها تقوم على شهادة بعد الحرب ليوهانس إبلر (Johannes Eppler) الذي كان مترجماً حضر اللقاء. لكن ادعاءات موزلي بأن هتلر تصرّف بشكل محرج لمّا التقى الحسيني، حتى أنه رفض مصافحته، تناقض مذكرات إبلر نفسه عندما تحدث عن الاجتماع، انظر:

Leonard Mosley, *The Cat and the Mice* (London, 1958), 26–29, John Eppler, *Operation Condor: Rommel's Spy* (London, 1977), 193–197 and, on Mosley, 241–243;

ولم نجد ذكرًا للاجتماع في مذكرات إبلر الألمانية، انظر:

John W. Eppler, "Rommel ruft Kairo": *Aus dem Tagebuch eines Spions* (Gütersloh, 1959); and John W. Eppler, *Geheimagent im Zweiten Weltkrieg: Zwischen Berlin, Kabul und Kairo* (Preußisch Oldendorf, 1974).

(22) Ettel (Foreign Office), Internal Note, 16 April 1943, Berlin, PA, R 27322.

(٢٣) وثّق هذا النزاع جيدًا، ونجده في وثائق وزارة الخارجية التالية: PA, R 27322–27328.

وعن النزاع، انظر:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, passim; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, passim; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, passim.

وقد عرض فيلهلم ميلشرز (Wilhelm Melchers) للنزاع بشكل جيد بعد الحرب، انظر:

Melchers, Nuremberg Interrogation Statement ("Die Politik des Mufti"), 6 August 1947, Nuremberg, Archives of the Center for Advanced Holocaust Studies, Washington, DC (USHMA), RG 71, Box 248.

(٢٤) عن إيتل، انظر:

Frank Bajohr, "Im übrigen handle ich so, wie mein Gewissen es mir als Nationalsozialist vorschreibt": Erwin Ettel—vom SS-Brigadeführer zum außenpolitischen Redakteur der ZEIT, in Jürgen Matthäus and Klaus-Michael Mallmann (eds.), *Deutsche, Juden, Völkermord: Der Holocaust als Geschichte und Gegenwart* (Darmstadt, 2006), 241–255.

(25) Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*.

(٢٦) نجد عرضًا في المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٥)، والتالي:

Gerhard Höpp, "Nicht 'Alī zuliebe, sondern aus Hass gegen Mu'āwiya': Zum Ringen um die 'Arabien-Erklärung' der Achsenmächte 1940–1942," *Asien, Afrika, Lateinamerika* 27 (1999), 569–587.

دفع المفتي مرارًا في اتجاه إعلان استقلال العرب لكن واجهته مقاومة النخبة النازية، وبالأخص

هتلر الذي تذرّر، في أثناء أحاديث المائدة في مايو / أيار من عام ١٩٤٢، من ضغط الدبلوماسيين لأجل إعلان استقلال العرب، انظر:

Hitler's Table Talk 1941-1944, ed. H. R. Trevor-Roper and transl. Norman Cameron and R. H. Stevens (London, 1953), 488 (16 May 1942, dinner).

(٢٧) عن هذه التدخلات، انظر:

Raul Hilberg, *The Destruction of the European Jews* (London, 1961), 504-505, and, in the revised edition, Raul Hilberg, *The Destruction of the European Jews*, 3 vols. (London, 1985), vol. 2, 789-790; Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 154-159; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 246-255; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 117-129.

(٢٨) عن راتب الحسيني، انظر:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 142-144; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 136-138; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 161-167.

ونجد كذلك معلومات مفصلة عمّا دُفع للمفتي لقاء خدماته، قدّمها مدير مكتب استخبارات وحدات الحماية فالتر شلنبرغ (Walter Schellenberg) وكارل ريكوفسكي (Carl Rekowski)

في التحقيقات التي قام بها روبرت كمپنر (Robert Kempner) معه في نورمبرغ، انظر:

Robert M. W. Kempner, *Das Dritte Reich im Kreuzverhör: Aus den unveröffentlichten Vernehmungsprotokollen des Anklägers in den Nürnberger Prozessen* (Munich, 2005 [1969]), 301-305 (Schellenberg), esp. 303-305, and 305-306 (Rekowski).

(٢٩) كانت محاولات المفتي تقديم نفسه عروبياً بعد وصوله إلى برلين في عامي ١٩٤١-١٩٤٢)

تنضح في جميع رسائله التي أرسلها إلى وزارة الخارجية، انظر الوثائق الموجودة في:

(PA. R 27322-27328).

وفي يونيو / حزيران من عام ١٩٤٢، أخبر المفتي إيتل أنه لم يدرس العقيدة جيداً، وأنه من الخطأ عدّه رمزاً دينياً، وذلك على الرغم من تأكّده على أن المسلمين لا يميزون في العادة بين السياسة والدين، انظر:

Ettel, Internal Note, 26 June 1942, Berlin, PA, R 27324.

(30) Grobba to Woermann, 19 October 1942, Berlin, PA, R 27322.

(31) Ettel to Ribbentrop, 22 September 1942, Berlin, PA, R 27324.

(32) Idris, Curriculum Vitae, n.d. (post-1933), n.p. (Berlin), PA, R 60740. On Idris, see also literature in Chapter 1, note 35.

(٣٣) رشيد رضا، «فتوى المنار»، المنار، العدد ٣٣ (٥ سبتمبر / أيلول ١٩٣٣)^(١)، ٣٤٧، ٣٥١، والذي يحتوي على رسالة عالم جان إدريس، ص ٣٤٧. ومقالة المنار موجودة في المكتبة البريطانية.

(٣٤) عن تاريخ المعهد الإسلامي المركزي من منظور الأقلية المسلمة في ألمانيا، انظر:

(١) كذا في الأصل الإنكليزي، وهو خطأ صوابه: (٣ مارس / آذار ١٩٣٣). (المترجم)

Gerhard Höpp, "Muslime unterm Hakenkreuz: Zur Entstehung des Islamischen Zentralinstituts zu Berlin e.V.," *Moslemische Revue* 1 (1994), 16-27; and Bernd Bauknecht, *Muslime in Deutschland von 1920 bis 1945* (Cologne, 2001), 107-117.

تتوفر ملفات الحكومة المتعلقة بالمعهد في محفوظات برلين الحكومية: (Landesarchiv Berlin), Berlin (LArchB), A Pr. Br. Rep 030-04 (Polizeipräsidium Berlin, Vereine), no. 2314 (Islam-Institut, 1939-1940); and LArchB, A Pr. Br. Rep. 030-04 (Polizeipräsidium Berlin, Vereine), no. 2840 (Islamisches Zentral-Institut zu Berlin, 1942-1945);

وعن الحفل الافتتاحي في عام ١٩٤٢، انظر: PA, R 27322, R 27324, R 27327, and R 60601.

وكذلك فقد نجت دعوات الحفل من الحرب، انظر: ("Einladung zur Eröffnung des Islamischen Zentral-Instituts zu Berlin e.V."), n.d. (December 1943), Berlin, PA, R 27327.

(35) Prüfer to Woermann, 13 Dezember 1942, Berlin, PA, R 27327.

(36) Al-Husayni, Speech, 18 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

(٣٧) المرجع السابق.

(38) Ettel, Internal Note, 11 December 1942, Berlin, PA, R 27327,

وعن إجازة ريتنروپ للخطاب البث الإذاعي وتنظيمه، انظر: Prüfer, Internal Note, 10 December 1942, Berlin, PA, R 27327; Ettel, Internal Note, 11 December 1942, Berlin, PA, R 27327; and Ettel, Internal Note, 16 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

وقبل فكرة حفل الافتتاح كان مخططاً بالفعل لفعالية دعائية في عيد الأضحى تُقام في مسجد برلين، وتُذاع في شمال إفريقيا والشرق الأوسط، انظر:

Grobba, Minutes ("38. Sitzung, Arabien-Komitee"), 3 December 1942, Berlin, PA, R 27327; and Ettel, Internal Note, 8 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

(39) Anonymous, "Dieser Krieg kann dem Islam die Freiheit bringen!," *Völkischer Beobachter* (19 December 1942);

وقبل شهرين، كتبت الجريدة عن الإسلام بطريقة مشابهة، انظر: H. Höpf'l, "Der Islam in der Prüfung," *Völkischer Beobachter* (6 October 1942);

ثم ستظل تفعل ذلك طيلة الشهور التالية، انظر على سبيل المثال: Anonymous, "Aufruf des Großmuftis gegen die Todfeinde des Islams: Araber werden für ihre Freiheit an der Seite der Achse kämpfen," *Völkischer Beobachter* (20 March 1943).

(40) Anonymous, "Der Großmufti über den Befreiungskampf des Islams: Eröffnung eines Islamischen Kulturinstitutes in Berlin," *Deutsche Allgemeine Zeitung* (19 December 1942).

وفي اليوم التالي، نشرت الجريدة صورةً للحدث.

Anonymous, "Der Großmufti von Jerusalem sprach in Berlin," *Deutsche Allgemeine Zeitung* (20 December 1942).

- (41) Anonymous, "Der Sprecher von 400 Millionen klagt an," *Das 12 Uhr Blatt: Neue Berliner Zeitung* (19 December 1942);

وعن الصور، انظر:

Anonymous, "Der Großmufti sprach," *Berliner Illustrierte Nachtausgabe* (19 December 1942); and Anonymous, "Islamische Freiwillige beim Großmufti," *Berliner Illustrierte Nachtausgabe* (19 December 1942).

(٤٢) عن إعادة تأسيس المعهد، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٣٤)، ولعروض مختصرة، انظر:

Ettel, Internal Note, 11 December 1942, Berlin, PA, R 27327; and Ettel, Internal Note, 16 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

(٤٣) عن الأقلية المسلمة في ألمانيا في فترة ما بين الحربين ومسجد برلين، انظر:

Gerhard Höpp, "Zwischen Moschee und Demonstration: Muslime in Berlin, 1920–1930," *Moslemische Revue* 3 (1990), 135–146; 4 (1990), 230–238; and 1 (1991), 13–19; Gerhard Höpp, "Die Wünsdorfer Moschee": Britta Richter, "Islam im Deutschland der Zwischenkriegsjahre," *Zeitschrift für Türkeistudien* 2 (1996), 257–266; and Bauknecht, *Muslime in Deutschland von 1920 bis 1945*.

- (44) Melchers to Woermann, 16 December 1942, Berlin, PA, R 27327; and Tismar to Ettel, 17 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

(٤٥) كان كورت مونسل (Kurt Munzel) من إدارة الشرق الأوسط بقسم الإذاعة في وزارة الخارجية مسئولاً عن الشؤون المالية المتعلقة بالمعهد كافة، انظر:

Minutes ("Protokoll der neuen Gründungsversammlung des Islamischen Zentral-Instituts"), October 1942, Berlin, LArchB, A Pr. Br. Rep. 030-04, no. 2840.

- (46) Ettel, Internal Note, 11 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

- (47) Ettel, Internal Note, 26 February 1943, Berlin, PA, R 27322.

(٤٨) عن سياسات وزارة الخارجية في القوقاز والقرم، انظر:

Alexander Dallin, *German Rule in Russia, 1941–1945: A Study of Occupation Policies* (London, 1957), 235–240, 272, and 257–259; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 68–81.

(٤٩) عن هينتنغ، مع التركيز على الفترة التي قضاها في القرم، انظر:

Johannes Hürter, "'Nachrichten aus dem Zweiten Krimkrieg': Werner Otto v. Hentig als Vertreter des Auswärtigen Amtes bei der 11. Armee," in Wolfgang Elz and Sönke Neitzel (eds.), *Internationale Beziehungen im 19. und 20. Jahrhundert: Festschrift für Winfried Baumgart zum 65. Geburtstag* (Paderborn, 2003), 361–387;

ولمذكراته:

Werner Otto von Hentig, *Mein Leben: Eine Dienstreise* (Göttingen, 1962). In the war

- years, Hentig published Werner Otto von Hentig, *Der Nahe Osten rückt näher* (Leipzig, 1940).
- (50) Hentig, Internal Note ("Turanismus"), n.d. (November 1941), Berlin, PA, R 28876 (also in PA, R 261179).
- كان رؤساؤه في العمل متقبلين لهذه الخطط. وقد أوجز فيرمان (Woermann) تقرير هينتيغ وعلق عليه في مذكرة داخلية قدمها لرييتنروپ، انظر:
- Woermann, Internal Note ("Aufzeichnung über Fragen des Vorderen Orients"), 6 November 1941, Berlin, PA, R 28876 (also in PA, R 261179).
- ثم أرسل رييتنروپ بحماس تقريراً إلى هتلر عن الأهمية السياسية للترك الشرقيين، بناءً على المذكرات الداخلية لفيرمان وهينتيغ، وشدد على أن هناك «محمديون معارضون للروس في كل مكان»، انظر:
- Ribbentrop, Report ("Notiz für den Führer"), 13 November 1941, n.p., PA, R 28876.
- وبعد أيام، أرسل رييتنروپ خريطة لهتلر تبين الأماكن التي تقطنها الشعوب التركية في الاتحاد السوفيتي، انظر:
- Ribbentrop, Report ("Notiz für den Führer"), 19 November 1941, n.p., PA, R 28876.
- (51) Hentig, Internal Note ("Stand der sog. Turanischen Frage"), 25 February 1942, Berlin, PA, R 60690 (also in PA, R 261175).
- (٥٢) المرجع السابق.
- (٥٣) حول النزاع بين وزارتي الخارجية والشرق، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٤٨).
- (٥٤) حول سياسات وزارة الشرق في القوقاز والقرم واللجان القومية، انظر:
- Dallin, *German Rule in Russia*, 228–231, 235–240, 253–257, and 264–270; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 68–138;
- وللسياق الأوسع، انظر:
- Andreas Zellhuber, "Unsere Verwaltung treibt einer Katastrophe zu . . .": *Das Reichsministerium für die besetzten Ostgebiete und die deutsche Besatzungsherrschaft in der Sowjetunion 1941–1945* (Munich, 2006).
- (55) Mende to Dallin, 19 November 1953, n.p., quoted in Dallin, *German Rule in Russia*, 267.
- (56) Bräutigam, Internal Note ("Politische Richtlinien hinsichtlich Turkestan"), 25 November 1941, Berlin, BAB, R 6/247.
- (٥٧) حول سياسات القوات المسلحة الألمانية في القوقاز والقرم، انظر:
- Dallin, *German Rule in Russia*, 238–249 and 259–264; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 57–68 and 183–195.
- (58) Schweitzer (Army), Internal Note ("Verbreitung des Islams unter den Kriegsgefangenen"), 18 November 1941, Berlin, United States National Archives, Maryland (USNA), RG 242, T454, Roll 92.

التقى الجيش أولاً بأسرى حرب مسلمين عرضوا القتال إلى جانب القوات المسلحة ضد البلشفية الملحدة، انظر على سبيل المثال خطاب من الأسرى الأوزبك لهتلر بدون تاريخ في عام ١٩٤١، يشكرونه باسم ملايين المسلمين لتحريرهم، ويؤكدون له أن موسكو أخفقت في مساعيها لتحطيم الإسلام ومشاعرهم الدينية. الترجمة الألمانية للخطاب في:

Uzbek, 7 September 1941, Vienna, PA, R 29900.

(59) Schweitzer, Internal Note ("Verbreitung des Islams unter den Kriegsgefangenen"), 18 November 1941, Berlin, USNA, RG 242, T454, Roll 92.

(60) Wehrmacht, Internal Note ("USSR und Islam"), 15 May 1942, Berlin, BA-MA, RH 2/1764;

وقد أرسل التقرير للقسم الشرقي في استخبارات الجيش بقيادة راينهارد غهلن (Reinhard Ge-hlen، انظر:

Wehrmacht Foreign Intelligence (*Amt Ausland/Abwehr*) to Foreign Armies East (*Fremde Heere Ost*), 22 May 1942, Berlin, BA-MA, RH 2/1764.

(61) Wehrmacht, Internal Note ("UdSSR und Islam"), 15 May 1942, Berlin, BA-MA, RH 2/1764.

(٦٢) عن نيدرماير، انظر:

Franz W. Seidler, "Oskar Ritter von Niedermayer im Zweiten Weltkrieg: Ein Beitrag zur Geschichte der Ostlegionen," *Wehrwissenschaftliche Rundschau* 20, 3 (1970), 168–174 (Part 1) and 20, 4 (1970), 193–208 (Part 2); and Seidt, *Berlin, Kabul, Moskau*.

(٦٣) روج نيدرماير بلا كلل للخبرة التي حصل عليها في أثناء الحرب العالمية الأولى، فبعد اندلاع الحرب العالمية الثانية، توجه نيدرماير إلى وزارة الخارجية ليعرض إشعال الثورات في العالم العربي والهند ضد البريطانيين، مشيرًا إلى تجربته السابقة، انظر:

Niedermayer, Report ("Politik und Kriegsführung im Vorderen Orient: Eine wehrpolitisch-strategische Studie"), 3 November 1939, Berlin, PA, R 261179.

(٦٤) أكد غروبًا لفيرمان أن الحسيني «لم يكن موضع ثقة القيادة العليا للقوات المسلحة»، انظر: Grobba to Woermann, 19 October 1942, Berlin, PA, R 27322.

(٦٥) عن برغر، انظر:

Gerhard Rempel, "Gottlob Berger and Waffen-SS Recruitment: 1939–1945," *Militärgeschichtliche Mitteilungen* 27, 1 (1980), 107–122,

الذي يركز على دوره في تجنيد وحدات الحماية، وبشكل أعم، انظر:

Gerhard Rempel, "Gottlob Berger: 'Ein Schwabengeneral der Tat,'" in Ronald Smelser and Enrico Syring (eds.), *Die SS: Elite unter dem Totenkopf: 30 Lebensläufe* (Paderborn, 2000), 45–59; Joachim Scholtyseck, "Der 'Schwabenherzog' Gottlob Berger, SS-Obergruppenführer," in Joachim Scholtyseck and Michael Kißener (eds.), *Die Führer der Provinz: NS-Biographien aus Baden und Württemberg* (Konstanz,

1997), 77–110; and Alfred Hoffmann, “Der ‘maßlose Drang, eine Rolle zu spielen’: Gottlob Berger,” in Wolfgang Proske (ed.), *Täter, Helfer, Mitläufer: NS-Belastete von der Ostalb* (Münster, 2010), 21–51.

(٦٦) عن السياسات الألمانية في البلقان، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, esp. 466–510; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*; Hoare, *Genocide and Resistance in Hitler's Bosnia*; and Hoare, *The Bosnian Muslims in the Second World War*.

(٦٧) عن انخراط وحدات الحماية في التعامل مع الشعوب التركية في الاتحاد السوفييتي، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 168–181 and 587–612; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 139–165; and Sebastian Cwiklinski, “Die Panturkismus-Politik der SS: Angehörige sowjetischer Turkvölker als Objekte und Subjekte der SS Politik,” in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdeinsätze*, 149–166.

(٦٨) كتب أولتسا تقريرًا مفصلاً بعد الحرب عن عمله مع المكتب الرئيسي لوحدة الحماية وتشكيل الوحدات الإسلامية الشرقية التابعة للقافن إس إس، انظر:

Olzscha, Report, 1945, Archives of the Federal Commissioner for the Stasi Documents (*Bundesbeauftragter für die Stasi-Unterlagen*), Berlin (BStU), MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

وبناءً على تقرير أولتسا، انظر أيضًا:

Ministry of State Security of the German Democratic Republic, Information Card on Olzscha, n.d. (post-1945), n.p., BStU, MfS, HA IX/11, FV 2/72 PA, A. 7.

(٦٩) عن فريق تركستان البحثي (*Arbeitsgemeinschaft Turkestan*) في درسدن، انظر:

Burchard Brentjes, “Die ‘Arbeitsgemeinschaft Turkestan im Rahmen der DMG’: Ein Beispiel des Mißbrauchs der Wissenschaften gegen die Völker Mittelasiens,” in Burchard Brentjes (ed.), *60 Jahre Nationale Sowjetrepubliken in Mittelasien im Spiegel der Wissenschaften* (Halle an der Saale, 1985), 151–172; and Horst Kißmehl, “Mittelasien: Ziel- und Einsatzgebiet deutscher bürgerlicher Wissenschaften: Bemerkungen zu einigen Aspekten der Organisation und Kontinuität deutscher imperialistischer und faschistischer Mittelasienforschung, in Brentjes (ed.), *60 Jahre Nationale Sowjetrepubliken*, 127–150.

نشر راينر أولتسا أيضًا كتابات عن آسيا الوسطى، انظر:

Reiner Olzscha and Georg Cleinow, *Turkestan: Die politisch-historischen und wirtschaftlichen Probleme Zentralasiens* (Leipzig, 1942),

والذي احتوى على مقاطع متنوعة عن الأهمية السياسية للإسلام، وخاصةً صفحات ٣٣٦–

٤٠٨، ولرؤية متعاطفة شددت على أهمية المنطقة بوصفها ساحة «للصراع على النفوذ في

العالم المحمدي» بين الإنكليز والروس، انظر:

Fritz Machatschek, “Die Probleme Turkestans,” *Petermanns Geographische Mitteilungen* 88 (1942), 327–330, 327. His writings also appeared in the *Zeitschrift für*

Geopolitik, see Reiner Olzscha, "Zur Wirtschaftsentwicklung Irans," *Zeitschrift für Geopolitik* 14, 2 (1937), 83–97.

(70) Olzscha, Internal Note ("Schaffung einer turkotatarischen (osttürkischen) Dachorganisation in Deutschland"), 24 April 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.

(71) Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit SS-Standartenführer Spaarmann und SS-Hstuf. Ullrich"), 12 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.

(72) Olzscha, Internal Note ("Unterlagen über Fremdvölker in der Sowjet-Union"), 17 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/28.

(73) Reiner Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(٧٤) ميلشرز، مضبطة استجواب محاكمة نورمبرغ

("Die Politik des Mufti"), 6 August 1947, Nuremberg, USHMA, RG 71, Box 248.

(75) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(76) Hermann (SS Head Office), Internal Note ("Mobilisierung des Islam"), 28 February 1944, Berlin, BAB, NS 31/42 (also in BAB, NS 31/43).

(٧٧) كان قسم أولتسا (DI/4k و DI/5k) في إطار «القسم التطوعي» (DI) بقيادة شپارمان تابعاً للإدارة التطوعية في الشرق (DI/5) وللإدارة التطوعية في الجنوب الشرقي (DI/4). كان القسم مسئولاً في البداية عن التشكيلات القوقازية والتركستانية فقط، لكن سرعان ما أصبح مسئولاً عن الوحدات الأخرى غير الأوروبية (الإسلامية في معظمها). ووضعت العديد من الخطط الهيكلية للقسم في عام ١٩٤٤. عُرف القسم في البداية بـ قسم المسلمين (*Muselmanen-Abteilung*). وكانت «مناطق العمليات المحمدية»، كما سُميت، تشمل البوسنة والهرسك والشئون التركية الشرقية وشئون ألبانيا والشئون العربية، ومدارس الأئمة. ثم أعيد تنظيمه بعد ذلك وفقاً للتصنيفات العرقية، وعرف في النهاية باسم إدارة (DI/4k و DI/5k) وكان (DI/5k) يتعامل مع تركستان والقوقاز و (DI/4k) يتعامل مع الشرق الأوسط وآسيا، على الرغم من أنه كان يحتوي قسمًا ثالثًا اسمه «الأبحاث والصحافة والبروباغندا»، والذي يشرف عليه القسم الإسلامي. وركزت خطط أخرى على تنظيم وظيفي للقسم إلى «تشكيلات المتطوعين في وحدات الحماية»، و«الشئون السياسية»، و«الأبحاث والصحافة والبروباغندا». لكن مع كل صور التنظيم هذه، كان هذا القسم يتعامل مع جميع شئون المسلمين من شمال إفريقيا وحتى تركستان. وكذلك كانت المكاتب ذات المسؤوليات الأوسع حاضرة في كل خطط الهيكلية. وفي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٤، أشار مسئولون في المكتب الرئيسي لوحدات الحماية إلى قسم أولتسا باسم قسم المسلمين، انظر الوثائق وخطط الهيكلية في: (BAB, NS 31/170).

(٧٨) كان القسم الإسلامي يقوم عليه عددٌ من الضباط طوال عام ١٩٤٤، من بينهم بته (Bethke)، وفقاً لأحد المصادر، انظر:

Olzscha, Order ("Besetzung der Referate"), 5 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/170;

ويذكر مصدر آخر اسم الرائد كلينغر (Killinger)، انظر خطة الهيكلية:

(“Aufbau der Dienststelle DI/4k und DI/5k”), n.d., Berlin, BAB, NS 31/170;

ووفقاً لمصدر آخر، كان القسم يخضع لإدارة أولتسا شخصياً، انظر خُطة الهيكلية:

(“Organisationsplan Dienststelle DI/4k u. DI/5k”), n.d., Berlin, BAB, NS 31/170; and Olzscha, Internal Note (“Einstufung von Fachführern”), 14 December 1944, Berlin, BAB, NS 31/170.

(79) Melchers, Nuremberg Interrogation Statement (“Die Politik des Mufti”), 6 August 1947, Nuremberg, USHMA, RG 71, Box 248.

(٨٠) تكشف مجموعة من الرسائل المتبادلة بين أوّنهنايم وهيتلر بين يوليو/ تموز من عام ١٩٤٠ وفبراير/ شباط من عام ١٩٤٢ أنهما كانا يتناقشان بانتظام في الشؤون السياسية للعالم الإسلامي وأنهما التقيا غير مرة، وأن أوّنهنايم كان على صلات بمسؤولين آخرين في وزارة الخارجية، انظر: PA, Nachlass Hentig, vol. 84.

وكذلك تبين يوميات پروفه قبل تنقيحها، وهي اليوميات التي تغطي الفترة بين نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢ وسبتمبر/ أيلول من عام ١٩٤٣، أن پروفه كان يلتقي صديقه القديم أوّنهنايم بانتظام لمناقشة الشؤون السياسية للعالم الإسلامي، انظر:

McKale (ed.), *Rewriting History*, passim. 10–11 (entry of 21 November 1942), 21 (entry of 10 December 1942), 33 (entry of 12 January 1943), 41 (entry of 23 January 1943), 51 (entry of 16 February 1943), 57 (entry of 2 March 1943), 87 (entry of 16 May 1943), 107 (entry of 7 July 1943), 111 (entry of 14 July 1943), 116 (entry of 20 July 1943), and 119 (entry of 30 July 1943).

لكن في النسخة المنقّحة من اليوميات، لا نجد تسجيلاً لجميع اجتماعات أوّنهنايم، لكن نجد تركيزاً من قبل پروفه على خلفية أوّنهنايم اليهودية، ليعطي انطباعاً بأنه كان يعارض معاداة السامية، انظر:

150 (entry of 21 November 1942).

(81) Oppenheim, *Memoirs* (“Leben im NS-Staat, 1933–1945”), n.d. (1945/1946), n.p. (Landshut), Oppenheim Bank Archive (*Hausarchiv Sal. Oppenheim*), Cologne (OA), Nachlass Max von Oppenheim no. 1/14.

(٨٢) رَكنز مارك ماتسوار (Mark Mazower) على مواطن الاستمرارية في الأفكار منذ العهد الإمبراطوري أكثر مما ركز على الاستمرارية في الشخصيات، انظر:

Mazower, *Hitler's Empire*, 584.

(83) Adolf Hitler, *Mein Kampf* (Munich, 1942 [1925–1926]), 747.

(84) Alfred Rosenberg, *Der Mythos des 20. Jahrhunderts: Eine Wertung der seelisch-geistigen Gestaltenkämpfe unserer Zeit* (Munich, 1937 [1930]), 662–666.

كان روزنبرغ في الواقع هو الوحيد من النازيين البارزين الذي عدّ الإسلام أدنى في المرتبة الثقافية، انظر المرجع السابق ص ٣٦٥–٣٦٩.

(٨٥) نجد الوثائق المتعلقة بالنقاش حول التصنيف العرقي الرسمي للعرب والأتراك والإيرانيين في ملفين عنوانهما: «انتساب المصريين والعراقيين والإيرانيين والفرس والأتراك للعرق الآري، في:

(PA, R 99173, and PA, R 99174,)

وبشكل أعم في ملف «آثار السياسة العرقية الألمانية على العلاقات مع الدول الأجنبية» في: (PA, R 99182,)

والذي يبرز أيضًا أن الألمان كانوا براغماتيين كذلك في حالة بلدان أمريكا اللاتينية وجنوب وشرق آسيا. وعن هذه النقاشات، انظر:

Herf, *Nazi Propaganda for the Arab World*, 17–24;

وعن دور الإيرانيين، انظر:

David Motadel, *Iran and the Aryan Myth*, in Ali M. Ansari (ed.), *Perceptions of Iran: History, Myths and Nationalism from Medieval Persia to the Islamic Republic* (London, 2013), 119–145, 125–135.

وعن التمييز العرقي ضد العرب في ألمانيا، انظر:

Gerhard Höpp, “Der verdrängte Diskurs: Arabische Opfer des Nationalsozialismus,” in Gerhard Höpp, Peter Wien, and René Wildangel (eds.), *Blind für die Geschichte? Arabische Begegnungen mit dem Nationalsozialismus* (Berlin, 2004), 215–268, 217–219; and Sophie Wagenhofer, “Rassischer” Feind—politischer Freund? Inszenierung und Instrumentalisierung des Araberbildes im nationalsozialistischen Deutschland (Berlin, 2010), 32–43.

ويقدم المرجع التالي السياق الأوسع للموضوع:

Dietmut Majer, “Fremdvölkische” im Dritten Reich (Boppard, 1981).

(86) Hinrichs (Foreign Office) to Interior Ministry, Propaganda Ministry, and NSDAP Race Office, 17 January 1936, Berlin, PA, R 99173;

وعن الحالة البارزة للتمييز ضد يوهانس رُبيرت (Johannes Ruppert) المولود لعائلة ألمانية تركية؛ إذ أكره على ترك منظمة شببية هتلر في عام ١٩٣٥، وهدد بأن يشكو الأمر للسفارة التركية، انظر:

Pilger (Foreign Office), Internal Note, 20 December 1935, Berlin, PA, R 99173.

(٨٧) يشير المصدر التالي إلى المؤتمر الخاص بيوم الثاني عشر من فبراير / شباط لعام ١٩٣٥ والذي اتخذ فيه هذا القرار:

Hinrichs to Interior Ministry, Propaganda Ministry, and NSDAP Race Office, February, 30 March 1936, Berlin, PA, R 99173.

ثم وافق غروس على القرار بشكل منفصل في:

(NSDAP Race Office) to Foreign Office, 4 April 1936, Munich, PA, R 99173; Weyssenhoff (Propaganda Ministry) to Foreign Office, 8 April 1936, Berlin, PA, R 99173;

and Pfundtner (Interior Ministry) to Foreign Office, 12 May 1946, Berlin, PA, R 99173;

وعُمَّته وزارة الخارجية على جميع الوزارات:

. 30 April 1936, PA, R 99173 (also in PA, R 99182).

(88) Anonymous, "Les Turcs promus 'aryens,'" *Le Temps* (14 June 1936).

(89) Stohrer (German Embassy Egypt) to Foreign Office, 15 June 1936, Cairo, PA, R 99173 (also in PA, R 99174); and Keller (German Embassy Turkey) to Foreign Office, 19 June 1936, Tarabya, PA, R 99173.

على الرغم من أن جريدة الاستقلال العراقية نشرت في السابع عشر من يونيو/ حزيران لعام ١٩٣٦ تقريراً مماثلاً، إلا أن المسئولين في بغداد لم يهتموا بالأمر. انظر:

Grobba (German Embassy Iraq) to Foreign Office, 23 June 1936, Baghdad, PA, R 99173.

(90) Foreign Office, Press Release ("Notiz für die Presse"), 16 June 1936, Berlin, PA, R 99173 (also in PA, R 99174).

(91) Pilger, Internal Note, 16 June 1936, Berlin, PA, R 99173;

وعن إبلاغ ألمانيا للسفارات المصرية والعراقية والإيرانية بالبيان الصحفي والحوار مع السفيرين المصري والإيراني في برلين، انظر:

Bülow-Schwante to German embassies in Cairo, Baghdad, and Tehran, 18 June 1936, Berlin, PA, R 99173 (also in PA, R 99174).

(92) Pilger, Internal Note, 16 June 1936, Berlin, PA, R 99173; and Egyptian Embassy Berlin to Foreign Office, 22 June 1936, Berlin PA, R 99173 (also in PA, R 99174).

(93) Memorandum for Iranian Consulates and Embassies Abroad, Foreign Office (Document no. 41749), 3/10/1313 (1935), Tehran, Iranian National Archives (*Sazman-i Asnad-i Milli-yi Iran*), Tehran (SAMI), Film 22-240, 21/6/214 (Archive no. 297036473).

أُرسلت المذكرة مرفقة برسالة كتبها وكيل وزارة الخارجية الإيراني عن هذا الأمر، انظر:

Baqir Kazimi to Iranian Embassies Abroad (Document no. 41797), 4/10/1313 (1935), Tehran, SAMI, File 510006, Box 444 (Archive no. 297036473).

(94) Hinrichs, Report ("Sitzung vom 1. Juli 1936 im Auswärtigen Amt zwecks Beantwortung der ägyptischen und iranischen Anfragen und Klärung des Begriffs 'artverwandt'"), 2 July 1936, Berlin, PA, R 99174; and, for the invitation, Bülow-Schwante (Foreign Office) to various German ministries, 26 June 1936, Berlin, PA, R 99173 (also in PA, R 99174).

(95) Foreign Office to Egyptian Embassy Berlin, 4 July 1936, Berlin, PA, R 99173 (also in PA, R 99174); and, on the Egyptian response, Hinrichs to German Embassy Cairo, 14 July 1936, Berlin, PA, R 99174; and similarly, Hinrichs to various ministries, 15 July 1936, Berlin, PA, R 99174.

- (96) Hinrichs to German Embassy Tehran, 11 July 1936, Berlin, PA, R 99174; and on the Iranian response, Smend to Foreign Office, 18 July 1936, Tehran, PA, R 99174.
 (97) Groß to Foreign Office, 28 April 1937, Berlin, PA, R 99182.

(٩٨) عن الإلغاء الرسمي لمصطلح «معاداة السامية» في ألمانيا النازية، انظر:

- Cornelia Berning, *Vom "Abstammungsnachweis" zur "Zuchtwart": Vokabular des Nationalsozialismus* (Berlin, 1954), 13–14; Cornelia Schmitz-Berning, *Vokabular des Nationalsozialismus* (Berlin, 1998), 34–39; and Thomas Nipperdey and Reinhard Rürup, "Antisemitismus," in Otto Brunner, Werner Conze, and Reinhart Koselleck (eds.), *Geschichtliche Grundbegriffe: Historisches Lexikon zur politisch-sozialen Sprache in Deutschland*, vol. 1 (Stuttgart, 1972), 129–153, 151–152; Moshe Zimmermann, "Aufkommen und Diskreditierung des Begriffs Antisemitismus," in Ursula Büttner (ed.), *Das Unrechtsregime: Internationale Forschung über den Nationalsozialismus*, vol. 1 (Hamburg, 1986), 59–77, 73–74; Moshe Zimmermann, "Mohammed als Vorbote der NS-Judenpolitik? Zur wechselseitigen Instrumentalisierung von Antisemitismus und Antizionismus," *Tel Aviver Jahrbuch für deutsche Geschichte* 33 (2005), 290–305, 292–294; Jeffrey Herf, *The Jewish Enemy: Nazi Propaganda during World War II and the Holocaust* (Cambridge MA, 2006), 159–160; and Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 237–241.
 (99) Directive of the Press Conference ("Anweisung der Pressekonferenz"), 22 August 1935, Berlin, German Federal Archives (*Bundesarchiv*), Koblenz (BAK), ZSg 101/6; and also in Hans Bohrmann (ed.), *NS-Pressenanweisungen der Vorkriegszeit: Edition und Dokumentation*, vol. 3/II (Munich, 1987), 522.
 (100) Zimmermann, "Mohammed als Vorbote der NS-Judenpolitik?," 293; Herf, *The Jewish Enemy*, 159; and Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 238–239.
 (101) Propaganda Ministry, Instructions ("Die islamische Welt als Kulturfaktor"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 7514 (11 September 1942); and, similarly, Propaganda Ministry, Instructions ("Die islamische Welt als Kulturfaktor"), *Deutscher Wochendienst*, no. 7514 (11 September 1942).

وكذلك أصدرت هيئة المجلات (*Zeitschriften-Dienst*) توجيهات مماثلة على مشارف الحرب، انظر:

Propaganda Ministry, Instructions ("Antisemitismus"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 222 (13 June 1939); and Propaganda Ministry, Instructions ("Antisemitismus"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 372 (1 July 1939).

ويمكن العثور على دليل هيئة المجلات الذي تضمن توجيهات دعائية لمحرري المجلات الألمان وعلى جريدة دويتشر فوخدينست (*Deutscher Wochendienst*) التابعة للهيئة في مجموعة بالمكتبة الوطنية الألمانية:

German National Library (*Deutsche Nationalbibliothek*), Leipzig (DNB), ZB 38957 and ZB 38957-Beil; and also in BAB, RD 32/1.

- (102) Hagemeyer (Amt Rosenberg), Internal Note ("Aktennotiz für Dr. Koeppen"), 17 May 1943, Berlin, in Leon Poliakov and Josef Wulf, *Das Dritte Reich und die Juden: Dokumente und Aufsätze* (Berlin, 1955), 369; Schleier (Foreign Office), Decree, 5 July 1944, Berlin, PA, Bern 2833; and Olzscha, Internal Note ("Antisemitismus"), 7 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/170.
- (103) Groß to Al-Kilani, 17 October 1942, printed in "Antisemitismus oder Antijudaismus?," *Weltkampf: Die Judenfrage in Geschichte und Gegenwart* 3, 9–12 (1944), 168.

(١٠٤) المرجع السابق.

- (105) *The Trial of Adolf Eichmann: Record of Proceedings in the District Court of Jerusalem*, ed. State of Israel (Ministry of Justice), vol. IV (Jerusalem, 1993), 1805–1823 (Session no. 106, 21 July 1961), 1814–1815.
- (106) SS Head Office, Internal Note ("Geschichte und Entstehung der SS-Freiwilligen-b.h.-Geb. Division (13. SS-Division)"), 10 November 1943, Berlin, Archive of the Institute of Contemporary History (Archiv des Instituts für Zeitgeschichte), Munich (IfZ), NO-3577.

كان برغر قد أعلن بالفعل أن مسلمي البلقان يعدّون جزءاً من العالم الجرمانى من الناحية العرقية، في حين أنهم ينتسبون روحياً إلى الشرق، انظر:

Berger (Schulte), Decree ("Weltanschaulich geistige Erziehung der muselmanischen SS-Division"), 19 May 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

كتب القرار ضابط وحدات الحماية غيرد شولته (Gerd Schulte) بإملاء من برغر.

- (107) *Ein General im Zwielficht: Die Erinnerungen Edmund Glaises von Horstenau*, ed. Peter Broucek, vol. 3 (Vienna, 1988), 239–254 (July–August 1943), 241 and 394–413 (May 1944), 400.

(١٠٨) عن مسألة التمييز والتصنيف العرقي للترك الشرقيين، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 270–273; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 46–56.

- (109) East Ministry, Instructions ("Vorläufige Sprachregelung über Begriffe des Ostens"), 14 March 1942, Berlin, BAB, R 6/206; and, similarly, East Ministry, Instructions ("Erster Nachtrag zur Sprachregelung über Begriffe des Ostens vom 5. März 1942"), 31 March 1942, Berlin, PA, R 105165;

وعن حدود هذه التوجيهات، انظر:

Edige Kirimal, *Der nationale Kampf der Krimtürken* (Emstetten, 1952), 317–318.

- (110) Propaganda Ministry, Instructions ("Polemische Bemerkungen gegen Turkestaner"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 7434 (21 August 1942); and again in Propaganda Ministry, Instructions ("Die Verfolgung der Mohammedaner durch die Sowjets"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 8577 (26 March 1943); and, similarly, Propaganda Ministry, Instructions

- (“Die Verfolgung der Mohammedaner durch die Sowjets”), *Deutscher Wochendienst*, no. 8577 (26 March 1943).
- (111) Werner Otto v. Hentig, “Turan—Tatarei,” *Zeitschrift für Politik* 32, 3 (1942), 185–188.
- أرسل هينتيغ بهذه المقالة إلى فيرمان قبل نشرها وحولها فيرمان إلى فايتسكو ورييتروپ:
Hentig, Internal Note, 17 January 1942, Berlin, PA, R 29900. Woermann, Internal Note, 22 January 1942, Berlin, PA, R 29900; and endorsed it, see Woermann, Internal Note, 23 January 1942, Berlin, PA, R 29900.
- (112) “Die rassische Einheit unserer Stämme,” *Gasawat* 32 (75) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht (*Oberkommando der Wehrmacht*), 4 August 1944, Berlin, BA–MA, MSG 2/18238.
- (113) “Die deutsche Rassenlehre nicht gegen andere Völker gerichtet,” *Gasawat* 36 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 October 1943, Berlin, BA–MA, MSG 2/18238; also printed in *Idel-Ural* 30 (36) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 July 1943, Berlin, BA–MA, MSG 2/18231.
- (114) Heygendorff, Instructions (“Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre”), 1 July 1943, Radom, BA–MA, RH 58/62.
- (115) High Command of the Wehrmacht, Newsletter (“Mitteilungen für den deutschen Soldaten in Freiwilligen-Verbänden”), November 1944, BA–MA, MSG 2/18262.
- (116) Ernest Renan, “L’Islamisme et la Science,” *Journal des Débats* (30 March 1883).
- (117) Peter Longerich, *Heinrich Himmler: A Life* (Oxford, 2011), 267 and 677.
- (118) *Ein General im Zwielficht*, vol. 3, 182–195 (February 1943), 189.

(١١٩) المرجع السابق، ص ٣٠٤–٣٢٥ (نوفمبر / تشرين الثاني ١٩٤٣)، ٣٢٢.

(١٢٠) كتب كرستن انطباعاته في يوميات في أثناء الحرب، وبعد الحرب أعاد تنظيم رؤاه موضوعاتياً ونشرها. خرج الإصدار الأول بالسويدية في عام ١٩٤٧ وترجم إلى الإنكليزية في العام نفسه، ونشر في عام ١٩٥٢ إصداراً أشمل بالألمانية، انظر:
Felix Kersten, *Totenkopf und Treue: Heinrich Himmler ohne Uniform* (Hamburg, 1952).

ترجمت هذه النسخة إلى الإنكليزية في عام ١٩٥٦، انظر:
The Kersten Memoirs 1940–1945, transl. Constantine Fitzgibbon and James Oliver, intr. H. R. Trevor-Roper (London, 1956).

يجب أن تُقرأ المذكرات بحرصٍ إلى حدٍّ ما. ففي حين أن بعض الأجزاء قد اختلقها الكاتب، وخاصةً دوره في إنقاذ اليهود وضحايا النظام الآخرين، ثبتت صحة بعض الأحداث الأخرى. وتلك الأجزاء المتعلقة بالإسلام تتفق مع شهادات أخرى عن رؤى هملمر المتعلقة بالمسلمين، ويمكن القبول بمصداقيتها. عن كرستن، انظر:

Hans-Heinrich Wilhelm and Louis de Jong, *Zwei Legenden aus dem Dritten Reich* (Stuttgart, 1974), 77–142; Raymond Palmer, “Felix Kersten and Count Bernadotte: A Question

- of Rescue,” *Journal of Contemporary History* 29, 1 (1994), 39–51; John H. Waller, *The Devil’s Doctor: Felix Kersten and the Secret Plot to Turn Himmler against Hitler* (New York, 2002); and Werner Neuß, *Menschenfreund und Mörder: Himmlers Leibarzt Felix Kersten* (Halle, 2010); and Longerich, *Heinrich Himmler*, 381 and 724–731.
- (121) Kersten, *Totenkopf und Treue*, 203–208 (ch. 19, *Begeisterung für den Islam*).
- ولا تحتوي الترجمة الإنكليزية للنسخة الألمانية، والتي نُشرت في عام ١٩٥٦، إلا على بعض الملحوظات المتناثرة عن الإسلام.
- (122) *The Memoirs of Doctor Felix Kersten*, 12.
- (123) Kersten, *Totenkopf und Treue*, 205 (2 December 1942).
- (١٢٤) مذكورة في المرجع السابق، ص ٢٠٣ (١ ديسمبر / كانون الأول ١٩٤٢).
- (١٢٥) مذكورة في المرجع السابق، ص ٢٠٤ (١ ديسمبر / كانون الأول ١٩٤٢).
- (١٢٦) مذكورة في المرجع السابق، ص ٢٠٥ (١ ديسمبر / كانون الأول ١٩٤٢).
- (١٢٧) مذكورة في المرجع السابق، ص ٢٠٦–٢٠٧ (١ ديسمبر / كانون الأول ١٩٤٢).
- (128) *The Kersten Memoirs*, 149 (8 August 1942).
- (١٢٩) المرجع السابق، ص ٢٢١ (٨ سبتمبر / أيلول ١٩٤٤). ذُكرت هذه الحادثة واهتمام هملر بالكتب المتعلقة بالإسلام مع بعض الأخطاء في:
- Roger Manvell and Heinrich Fraenkel, *Himmler, Kleinbürger und Massenmörder* (Munich, 1965), 100; and by Willi Frischauer, *Himmler: The Evil Genius of the Third Reich* (New York, 1953), 123;
- زعم مانفيل وفرانكل أن كرستن كتب أن هملر كان يحمل معه القرآن دائماً، ويضعه بجانب سريره. وأكد فريشور (Frischauer) أن كرستن كتب أن هملر كان يضع القرآن بجانب سريره دائماً. لكن الزعمين خاطئين.
- (130) *The Memoirs of Doctor Felix Kersten*, 67.
- (١٣١) مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ١٢٣–١٢٦، عن لقاءات هملر.
- (١٣٢) المرجع السابق، ص ص ١٢٥–١٢٦.
- (١٣٣) المرجع السابق، ص ١٢٤.
- (134) Erich von dem Bach-Zelewski, Interrogation Interview, conducted by Mr. Petersen, n.d. (1945–1947), n.p. (Nuremberg), USHIMA, RG 71, Box 237.
- (135) Hitler, *Mein Kampf*, 292–293;
- وسيلقى هتلر تعليقات مماثلة في آخر أيام النظام في معقله في برلين: «هل يمكن لأحد التأكيد بأن الاستعمار قد زاد من عدد المسيحيين في العالم؟ أين هؤلاء المتحولون بالجملة كهؤلاء الذين يشيرون إلى نجاح الإسلام؟»، انظر:
- The Testament of Adolf Hitler: The Hitler-Bormann Documents, February–April 1945*, ed. François Genoud, transl. R. H. Stevens, intr. H. R. Trevor-Roper (London, 1961), 42–46 (7 February 1945), 45;

للنصّ الألماني، انظر:

Hitlers politisches Testament: Die Bormann Diktate vom Februar und April 1945, intr. H. R. Trevor-Roper, afterw. André François-Poncet (Hamburg, 1981), 54–59 (7 February 1945), 56.

(136) Hitler, *Mein Kampf*, 747.

(١٣٧) ذكرت إلزّه هذا التعليق في حوارٍ لها مع فيرنر مازر (Werner Maser) في مايو/ أيار لعام ١٩٧١، انظر:

Werner Maser, *Adolf Hitler: Legende—Mythos— Wirklichkeit* (Cologne, 1971), 475.

وعلى الرغم من أن تصريحات مازر يجب أن تؤخذ بحرص، إلّا أنه في سياق رؤية هتلر للإسلام، يبدو الأمر مقبولا.

(١٣٨) عن رؤية هتلر للمسيحية والكاثوليكية بوجه خاص، انظر المرجع المعتمد:

J. S. Conway, *The Nazi Persecution of the Churches 1933–45* (London, 1968), passim;

ولرؤية مختلفة، انظر:

Richard Steigmann-Gall, *The Holy Reich: Nazi Conceptions of Christianity, 1919–1945* (Cambridge, 2003), passim.

(139) *Hitler's Table Talk 1941–1944*, ed. H. R. Trevor-Roper and transl. Norman Cameron and R. H. Stevens (London, 1953), X-X (14 October 1941, midday, special guest: Himmler), 60. There is no German version. *Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier*, ed. by Henry Picker (Stuttgart, 1976) includes no entry on 14 October 1941.

(١٤٠) المرجع السابق.

(141) *Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier*, 80–82 (13 December 1941, midday), 81.

(142) *Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier*, 184–189 (4 April 1942, midday), 184.

(143) *Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier*, 355–356 (5 June 1942, midday), 355.

(144) *Hitler's Table Talk*, X-X (1 August 1942, evening), 606. There is no German version. *Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier* ends on 31 July 1942.

(١٤٥) المرجع السابق، x-x (مساء الأول من أغسطس / آب ١٩٤٢)، ٦٠٧.

(146) Albert Speer, *Inside the Third Reich* (New York, 1970), 96.

(١٤٧) مذكورة في المرجع السابق.

(148) Nicolaus von Below, *Als Hitlers Adjutant* (Mainz, 1980), 45;

حذفت الترجمة الإنكليزية لهذا الكتاب، والتي تقل كثيرا في الحجم عن الأصل الألماني، هذه المقاطع، وعلى الرغم من العنوان، إلّا أنها بدأت باندلاع الحرب في عام ١٩٣٩، انظر:

Nicolaus von Below, *At Hitler's Side: The Memoirs of Hitler's Luftwaffe Adjutant, 1937-1945* (London, 2001).

وفي مذكراته، لم يذكر أغان خان لقاءه مع هتلر إلا بشكل عابر، انظر:

Aga Khan, *The Memoirs of the Aga Khan: World Enough and Time* (London, 1954), 262.

(149) Hentig, Internal Note ("Aufzeichnung über den Empfang des Sondergesandten von König Abdul Aziz Ibn Saud, des Königlichen Rats Khalid Al Hud al Gargani"), 20 June 1939, Berlin, PA, R 35504.

عرض هيتلر في مذكراته أيضاً للاجتماع، لكن دون ذكر المناقشة الخاصة بالإسلام، انظر: Hentig, *Mein Leben*, 346-347.

(150) Hermann Neubacher, *Sonderauftrag Südost 1940-1945: Bericht eines fliegenden Diplomaten*, (Göttingen, 1956), 33.

(151) *Tischgespräche im Führerhauptquartier 1941-1942*, ed. Henry Picker and Gerhardt Ritter (Stuttgart, 1951), 16.

لكن لا نجد هذه التعليقات في:

Hitlers Tischgespräche im Führerhauptquartier.

(152) Johann von Leers, "Judentum und Islam als Gegensätze," *Die Judenfrage in Politik, Recht, Kultur und Wirtschaft* 6, 24 (1942), 275-278, 278;

وللترجمة الإنكليزية، انظر:

Johann von Leers, "Judaism and Islam as Opposites," in Andrew G. Bostom (ed.), *The Legacy of Islamic Antisemitism: From Sacred Texts to Solemn History* (New York, 2008), 619-625.

وعن ليرز، انظر:

Gregory Paul Wegner, "A Propagandist of Extermination: Johann von Leers and the Anti-Semitic Formation of Children in Nazi Germany," *Paedagogica Historica* 43, 3 (2007), 299-325, and, on his views of Islam, 305 and 318-320; Zimmermann, "Mohammed als Vorbote der NS-Judenpolitik?," 301; and Herf, *The Jewish Enemy*, 180-181.

أبدى ليرز في البداية آراءً معادية للإسلام؛ إذ حطَّ من شأنه بوصفه دينًا ديمقراطيًا ولا يولي الفروق العرقية عناية، انظر:

Johann von Leers, "Mustafa Kemal Pascha," *Zeitschrift für Politik* 24, 1 (1934), 4-27.

وكذلك ألف دراسةً جيوپوليتيكية، انظر:

Johann von Leers, *Brennpunkte der Weltpolitik* (Stuttgart, 1941).

(153) Leers, "Judentum und Islam als Gegensätze," 276.

- (١٥٥) المرجع السابق.
- (156) Johann von Leers, "Islam und Judentum im Laufe der Jahrhunderte," *Der deutsche Erzieher: Reichszeitung des Nationalsozialistischen Lehrerbundes* 5 (1938), 427-429, quotes on 427 and 429.
- (157) Else Marquardsen-Kamphövener, "Der Islam und sein Begründer," *Wir und die Welt* 3, 4 (1941), 45-56.
- أعيد نشر المقالة على جزئين في:
Die Auslese, part 1 (September 1941, 612-617) and part 2 (October 1941, 677-682).
- وعن المؤلف، انظر:
 Ilse Wilbrandt, *Elsa Sophia von Kamphoevener* (Unterwössen, 1969); Helga Moericke, *Die Märchenbaronin: Elsa Sophia von Kamphoevener* (Dortmund, 1995); and Helga Moericke, *Leben und Werk der Märchenerzählerin Elsa Sophia von Kamphoevener* (Aachen, 1996).
- (158) Marquardsen-Kamphövener, "Der Islam und sein Begründer," *Die Auslese*, part 2, 678.
- (١٥٩) أحلنا في فصول هذا الكتاب إلى المقالات المتنوعة التي ظهرت عن الإسلام في الصحافة الألمانية في أثناء الحرب العالمية الثانية.
- (160) Directive of the Press Conference ("Anweisung der Pressekonferenz"), 18 May 1938, Berlin, BAK, ZSg 102/10; and also in Hans Bohrmann and Gabriele Toepser-Ziegert (eds.), *NS-Presseanweisungen der Vorkriegszeit: Edition und Dokumentation*, vol. 6/II (Munich, 1999), 1427.
- وقبل عامين، أمرت وزارة الدعاية الصحافة بتجنب مصطلح «الحرب المقدسة»؛ إذ إن المسلمين كانوا من الفرقة ساعتها إلى درجة تجعل هذه الحرب أمراً غير واقعي، انظر:
 Directive of the Press Conference ("Anweisung der Pressekonferenz"), 2 November 1935, Berlin, BAK, ZSg 102/1; and also in Bohrmann (ed.), *NS-Presseanweisungen der Vorkriegszeit*, vol. 3/II, 729.
- (161) Propaganda Ministry, Instructions ("Die islamische Welt als Kulturfaktor"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 7514 (11 September 1942). These instructions were substantiated in great detail in Propaganda Ministry, Instructions ("Die islamische Welt als Kulturfaktor"), *Deutscher Wochendienst*, no. 7514 (11 September 1942).
- (162) Propaganda Ministry, Instructions ("Die USA als Feinde des Islam"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 7976 (4 December 1942).
- (163) Propaganda Ministry, Instructions ("USA auch in Vorderasien"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 8435 (26 February 1943).
- (164) Propaganda Ministry, Instructions ("Die Verfolgung der Mohammedaner durch die Sowjets"), *Zeitschriften-Dienst*, no. 8577 (26 March 1943). These instructions were further elaborated upon in Propaganda Ministry, Instructions ("Die Verfolgung der Mohammedaner durch die Sowjets"), *Deutscher Wochendienst*, no. 8577 (26 March 1943).

- (165) Olzscha to Dolezalek (SS Head Office), 14 December 1944, Berlin, BAB, NS 31/61, referring to Helmut Sündermann, "Wir klagen an: Krieg als Prinzip der Krempolitik," *Völkischer Beobachter* (29 November 1944).

(١٦٦) لم يبحث بعدُ أساتذة تاريخ الدراسات الشرقية الألمانية في الرايخ الثالث في النقاشات الأكاديمية المتعلقة بالإسلام. عن الدراسات الشرقية في الفترة النازية، انظر:

Ludmilla Hanisch, "Akzentverschiebung: Zur Geschichte der Semitistik und Islamwissenschaft während des 'Dritten Reichs,'" *Berichte zur Wissenschaftsgeschichte* 18 (1995), 217–226; Hanisch, *Die Nachfolger der Exegeten*, 114–173, esp. 159–166; Ekkehard Ellinger, *Deutsche Orientalistik zur Zeit des Nationalsozialismus 1933–1945* (Neckarhausen, 2006), esp. 319–322 and 362–367; Suzanne Marchand, "Nazism, Orientalism and Humanism," in Wolfgang Bialas and Anson Rabinbach (eds.), *Nazi Germany and the Humanities* (Oxford, 2007), 267–305, esp. 294–296; and Wokoeck, *German Orientalism*, 185–209, esp. 204.

- (167) Ernst Kühnel, "Islamische Kunst," in Hans Heinrich Schaeder (ed.), *Der Orient und Wir: Sechs Vorträge* (Berlin, 1935), 54–68.

كان الخطاب حلقة في سلسلة محاضرات نظمها الأجهزة البحثية الرئيسة في المجال، ومنها جماعة الدراسات الإسلامية، بعنوان: «الدراسات الشرقية الألمانية: علاقتها بالأوضاع الراهنة ومهمتها»، انظر أيضًا:

Ernst Kühnel, "Nordische und islamische Kunst," *Westdeutsche Zeitung* 10 (19 and 20 February 1935).

- (168) Kühnel, "Islamische Kunst," 67.

- (169) Hans Heinrich Schaeder, "Bemerkungen zum modernen Islam," *Süddeutsche Monatshefte* 33 (1936), 549–553.

- (170) Hans Heinrich Schaeder, "Muhammed," in Hans Heinrich Schaeder, Walther Björkman, Reinhard Hüber, et al (eds.), *Arabische Führergestalten* (Heidelberg, 1944), 1–72; and Franz Taeschner, *Geschichte der arabischen Welt* (Heidelberg, 1944), 45–46.

- (171) Johann Fück, "Die Originalität des arabischen Propheten," *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft* 90 (1936), 509–525, 525.

- (172) Felix Wiedemann, "Der doppelte Orient: Zur völkischen Orientromantik des Ludwig Ferdinand Clauss," *Zeitschrift für Religions- und Geistesgeschichte* 1 (2009), 1–24, esp. 16–17;

وعن كلاوس بشكل عام، انظر:

Peter Weingart, *Doppel-Leben: Ludwig Ferdinand Clauss: Zwischen Rassenforschung und Widerstand* (Frankfurt, 1995);

وعن عمله لصالح وحدات الحماية، انظر:

Michael H. Kater, *Das "Ahnenerbe" der SS 1935–1945: Ein Beitrag zur Kulturpolitik des Dritten Reiches* (Stuttgart, 1974), 208–211.

(173) Clauß, Report ("Erster Bericht über den Sonderauftrag Clauß 'Die Rassen im Kampf'"), 13 November 1944, Rüttnick, BAB, NS 31/171.

(174) Clauß to Spaarmann, 26 February 1945, Rüttnick, BAB, NS 31/171.

(175) Schmitz, *All-Islam*, 219.

(176) Lindemann, *Islam im Aufbruch*, 3 and 4.

(١٧٧) المرجع السابق، ص ٤.

(178) Reichardt, *Der Islam vor den Toren*, 321.

(١٧٩) المرجع السابق، ص ٣٢٨.

(١٨٠) المرجع السابق، ص ٨٥-٩٢.

(181) Zaki Ali, "Großdeutschland und der Islam," 329-340.

(١٨٢) المرجع السابق، ص ٣٤٠.

(183) Mohammed Sabry, *Islam, Judentum, Bolschewismus* (Berlin, 1938).

أثر هذا الكتاب أيضًا على كتابات يوهانس فون ليرز حول الإسلام، انظر:

Leers, "Judentum und Islam als Gegensätze," 277;

وكذلك أوصت به وزارة الدعاية لمحزري المجلّات والصحف الذين يريدون الكتابة عن

الإسلام، مع كتب أخرى من بينها كتابي لنديمان ورايكارت، انظر:

Propaganda Ministry, Instructions ("Die islamische Welt als Kulturfaktor"),

Deutscher Wochendienst, no. 7514 (11 September 1942); and Propaganda Ministry,

Instructions ("Die Verfolgung der Mohammedaner durch die Sowjets"), *Deutscher*

Wochendienst, no. 8577 (26 March 1943).

(١٨٤) عن الإسلام والبلشفية، انظر:

Sabry, *Islam, Judentum, Bolschewismus*, 5-21; quotation on 20.

(١٨٥) عن الإسلام واليهودية، انظر المرجع السابق، ص ٢٢-٣٢.

(١٨٦) المرجع السابق، ص ١٥.

(١٨٧) عن تاريخ هذه المؤسسة، انظر:

Antonio Missiroli, *Die deutsche Hochschule für Politik* (St. Augustin, 1988).

وقد كان يوهانس فون ليرز من بين محاضريها.

(188) Saïda Savitri, *L'Islam devant le National Socialisme* (Paris, 1943).

(١٨٩) عن كرام، انظر:

Umar Ryad, "From an Officer in the Ottoman Army to a Muslim Publicist and Arma-

ment Agent in Berlin: Zekî Hishmat Kirâm (1886-1946)," *Bibliotheca Orientalis* 63,

3 4 (2006), 235 268;

وعن علاقته برشيد رضا، انظر:

Umar Ryad, *Islamic Reformism and Christianity: A Critical Reading of the Works of*

Muhammad Rashid Rida and His Associates (Leiden, 2009), 14 15 and 49 53;

ولبعض الاقتباسات من وثائق متعلقة بكُرّام، انظر:

Umar Ryad, *Watha'iq Tijarat al-Silah al-Almani fi al-Jazira al-Arabiyya: Qira'a fi Arsif Zaki Kiram (Documents on the German Arms Trade in the Arabian Peninsula: Readings in the Archive of Zeki Kiram)* (Cairo, 1432/2011).

وكان كُرّام قد أبدى بالفعل إعجابه بالدولة الألمانية في مقاله «مسلمٌ يتحدث عن ألمانيا الجديدة» والذي نشره في عام ١٩٣٨ في (*Moslemische Revue*) [بالعربية: المجلة الإسلامية الألمانية في برلين، انظر:

Zeki Kiram, "Ein Moslem über das Neue Deutschland: Hitler ist der berufene Mann," *Moslemische Revue* 14, 2 (1938), 59–60.

ولتقارير الشرطة السرية لوحداث الحماية النازية (الغيستاپو) عن كُرّام، انظر الوثائق المحفوظة في:

PA, R 60618 and PA, R 60619.

(190) Martini (Foreign Office), Internal Note, 2 August 1940, Berlin, PA, R 60619.

وقدّم كُرّام أيضًا في الوقت نفسه مخطوطةً بعنوان: «السياسة الإنكليزية اليهودية في جزيرة العرب» والتي كانت تتناول النزاع في فلسطين.

(١٩١) للاطلاع على المناقشة التي دارت حول المخطوطة، انظر الوثائق المحفوظة في: (BAB, NS 21/397;)

وعمّا أبداه مركز الإينبيريه (*Ahnenerbe*) من اهتمام، انظر:

Boehm to Merbach, 15 July 1942, Berlin, BAB, NS 21/397;

وعن تقديم المخطوطة، انظر:

Merbach to Boehm, 18 July 1942, Berlin, BAB, NS 21/397;

وعن النقاش الداخلي الذي دار حول المخطوطة، انظر:

Boehm to Sievers, n.d. (summer 1942), Berlin, BAB, NS 21/397; Schneider, Internal Note, 29 July 1942, Berlin, BAB, NS 21/397; Förster to Sievers, 13 August 1942, Berlin, BAB, NS 21/397; and Sievers to Förster, 13 August 1942, Berlin, BAB, NS 21/397;

وعن الرفض، انظر:

Ahnenerbe-Stiftung Verlag to Kiram, 7 September 1942, Berlin, BAB, NS 21/397.

(192) Schneider, Internal Note, 29 July 1942, Berlin, BAB, NS 21/397; and Sievers to Förster, 13 August 1942, Berlin, BAB, NS 21/397.

(193) Tismer (Foreign Office) to Ettel, 23 December 1942, Berlin, PA, R 27327.

(194) Kurt Fischer-Weth, *Amin Al-Husseini: Großmufti von Palästina* (Berlin, 1943).

وبعد عام واحد، كان هناك كتاب مماثل صُوّر فيه النبي ﷺ وسعد زغلول والهاشميون وابن سعود والحسيني والكيلاني، ذُكر في:

Schaeder, Björkman, Hüber, et al. (eds.), *Arabische Führergestalten*.

(195) Fischer-Weth, *Amin Al-Husseini*, 8.

(196) Bormann (NSDAP Party Chancellery), Circular Letter ("Zugehörigkeit von Parteigenossen zum Islam"), 2 September 1943, n.p., BAB, NS 6/342.

الفصل الثالث: الإسلام والحرب في شمال إفريقيا والشرق الأوسط



- (1) John Darwin, "An Undeclared Empire: The British in the Middle East, 1918-39," *Journal of Imperial and Commonwealth History* 27, 2 (1999), 159-176.

(٢) يقدم الكتابان التاليان عرضًا عامًا:

Peters, *Islam and Colonialism*, 39-104, and Keddie, "The Revolt of Islam," 481-485.

- (3) Romain Rainero, "La capture: L'exécution d'Omar El-Mukhtar et la fin de la guérilla libyenne," *Cahiers de Tunisie* 28, 111-112 (1980), 59-74.

(٤) نجد أفضل تحليل في:

Francis R. Nicosia, *The Third Reich and the Palestine Question* (Austin, TX, 1985), 29-49;

وبشكل أعم:

Francis R. Nicosia, "Arab Nationalism and National Socialist Germany, 1933-1939: Ideological and Strategic Incompatibility," *International Journal of Middle East Studies* 12, 3 (1980), 351-372.

ومن الدراسات الأخرى الجديرة بالذكر:

Werner Feilchenfeld, Dolf Michaelis, and Ludwig Pinner, *Haavara-Transfer nach Palästina und Einwanderung deutscher Juden 1933-1939* (Tübingen, 1972); David Yisraeli, "The Third Reich and the Transfer Agreement," *Journal of Contemporary History* 6, 2 (1972), 129-148; Łukaz Hirszowicz, "The Course of German Foreign Policy in the Middle East between the World Wars," *Jahrbuch des Instituts für Deutsche Geschichte, Beiheft* 1 (1975), 175-190; Alexander Schölch, "Das Dritte Reich, die Zionistische Bewegung und der Palästina-Konflikt," *Vierteljahreshefte für Zeitgeschichte* 30, 4 (1982), 646-674; Andreas Hillgruber, "The Third Reich and the Near and Middle East, 1933-1939," in Uriel Dann (ed.), *The Great Powers in the Middle East, 1919-1939* (New York, 1988), 274-282; Avraham Barkai, "German Interests in the Haavara-Transfer Agreement 1933-1939," *Yearbook of the Leo Baeck*

Institute 35 (1990), 245–266; and Basheer M. Nafi, “The Arabs and the Axis: 1933–1940,” *Arab Studies Quarterly* 19, 2 (1997), 1–24.

(٥) يقدم نصُّ البثِّ الإذاعي التالي سياق الأمر:
“Deutsche Rundfunckerklärung vom 5. Dezember 1940,” 7 February 1942, Berlin, PA, R 28876 (also in PA, R 261123 and R 261179). Höpp, “‘Nicht ‘Alī zuliebe, sondern aus Hass gegen Mu‘āwiya,’”.

(٦) نجد تحليلًا شاملًا للحوادث العسكرية في شمال إفريقيا في:
Martin Kitchen, *Rommel's Desert War: Waging World War II in North Africa, 1941–1943* (Cambridge, 2009).

ومن الدراسات المهمة الأخرى:
Vincent Jones, *Operation Torch* (New York, 1972); James Lucas, *Panzer Army Africa* (London, 1977); Volkmar Kühn, *Rommel in the Desert: Victories and Defeat of the Afrikakorps 1941–1943* (West Chester, PA, 1991); and Christine Levisse-Touzé, *L'Afrique du Nord dans la guerre, 1939–1945* (Paris, 1998); and Rick Atkinson, *An Army at Dawn: The War in North Africa, 1940–1943: A Selected Bibliography* (Westport, CT, 1996).

(٧) عن العالم العربي والشرق الأوسط بشكل أوسع، انظر:
George Kirk, “The Middle East in the War” (Oxford, 1952); Mohamed-Kamal El Dessouki, “Hitler und der Nahe Osten” (PhD diss., Free University of Berlin, 1963); Tillmann, *Deutschlands Araberpolitik im zweiten Weltkrieg*; Hirszowicz, *The Third Reich and the Arab East*; Robert L. Melka, “The Axis and the Arab Middle East 1930–1945” (PhD diss., University of Minnesota, 1966); and, more generally, Schröder, *Deutschland und der Mittlere Osten im Zweiten Weltkrieg*.

ونجد رؤى عامة مختصرة في:
Elias Cooper, “Nazi Policy in the Middle East, 1939–1945,” *Midstream* 10 (1964), 61–75; H. M. Nahmad, “The Third Reich and the Arab East,” *Wiener Library Bulletin* 21, 2 (1967), 26–29; Josef Schröder, “Die Beziehungen der Achsenmächte zur Arabischen Welt,” *Zeitschrift für Politik* 18, 1 (1971), 80–95; and Haim Schamir, “The Middle East in the Nazi Conception,” *Jahrbuch des Instituts für Deutsche Geschichte, Beiheft* 1 (1975), 167–174.

(٨) عن التورط الألماني في إيران، انظر:
see Djalal Madani, *Iranische Politik und Drittes Reich* (Frankfurt, 1986);

وعن البعثات السرية بعد احتلالها من قبل الحلفاء، انظر:
Burkhard Ganzer, “Virtuelle Kombattantenschaft und Cargo-Erwartung: Iranische Stämme und deutsche Agenten 1942–1944,” in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdeinsätze*, 189–198;

وانظر مذكرات برنهارت تشولس هولتهوس (Bernhardt Schulze-Holthus) *Frührot in Iran: Abenteuer im deutschen Geheimdienst* (Esslingen, 1952)

وعن تعامله مع المراجع الدينية، انظر ص ٣٠٦-٣٠٧ (الطبعة الثانية).
Bernhardt Schulze-Holthus, *Aufstand in Iran: Abenteuer im Dienste der deutschen Abwehr* (Munich, 1980), 306-307; and, for the English translation, Bernhardt Schulze-Holthus, *Daybreak in Iran: A Story of the German Intelligence Service* (London, 1954), on religious authorities, 275-276; and Ata Taheri, *Deutsche Agenten bei iranischen Stämmen 1942-1944: Ein Augenzeugenbericht: Eingeleitet und übersetzt von Burkhard Ganzer* (Berlin, 2008).

ويقدم الكتاب التالي تأملات رائعة عن أنشطة الألمان في جنوب إيران:
Oberling, *The Qashqā'i Nomads of Fars*, 169-182.

(٩) عن الوجود الألماني في العراق، انظر:
Geoffrey Warner, *Iraq and Syria 1941* (London, 1974); Bernd Philipp Schröder, *Irak 1941* (Freiburg, 1980); and Majid Khadduri, *Independent Iraq 1932-1958: A Study in Iraqi Politics* (London, 1960), 212-243.

(١٠) طبعت دعوة الحسيني للجهاد ضد بريطانيا التي أطلقها في التاسع من مايو/ أيار لعام ١٩٤١ في ترجمة إيطالية في:

Al-Husseini, "Fetwā di Amin el-Huseini per la Guerra santa del maggio," *Oriente Moderno* 21 (1941), 552-553;

وفي ترجمة إنكليزية في:
Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 110-112.

(١١) عن احتلال الحلفاء للشام، انظر:
Warner, *Iraq and Syria 1941*; Anthony Mockler, *Our Enemies the French: Being an account of the war fought between the French and the British: Syria 1941* (London, 1976); and Aviel Roshwald, *Estranged Bedfellows: Britain and France in the Middle East during the Second World War* (New York, 1990);

وعن إيران، انظر:
Miron Rezun, *The Iranian Crisis of 1941: The Actors, Britain, Germany and the Soviet Union* (Cologne, 1982); Richard A. Stewart, *Sunrise at Abadan: The British and Soviet Invasion of Iran, 1941* (New York, 1988); and Jana Forsmann, *Testfall für die "Großen Drei": Die Besetzung Irans durch Briten, Sowjets und Amerikaner 1941-1946* (Cologne, 2010).

(١٢) درس التاريخ الأعم للإمبراطوريات الأوروبية في الحرب العالمية الثانية في:
The French Empire at War, 1940-1945 (Manchester, 1998); and Chantal Metzger, *L'empire colonial français dans la stratégie du Troisième Reich (1936-1945)*, 2 vols.

(New York, 2002), for France; and by R. D. Pearce, *The Turning Point: British Colonial Policy, 1938–48* (London, 1982); J. M. Lee and Martin Pether, *The Colonial Office: War and Development Policy: Organization and Planning of a Metropolitan Initiative, 1934–45* (London, 1982); Ashley Jackson, *The British Empire and the Second World War* (London, 2006); Christopher A. Bayly and Tim Harper, *Forgotten Armies: Britain's Asian Empire and the War with Japan* (London, 2004);

ولرؤية عامة موجزة، انظر عن بريطانيا:

Keith Jeffery, "The Second World War," in Judith M. Brown and Roger Louis (eds.), *The Oxford History of the British Empire*, vol. 4 (*The Twentieth Century*) (Oxford, 1999), 306–328.

ويقدم الكتاب التالي عرضاً عاماً جيداً عن كفاح العالم غير الأوروبي في الحرب العالمية الثانية: Rheinisches Journalistenbüro (ed.), "*Unsere Opfer zählen nicht*": *Die Dritte Welt im Zweiten Weltkrieg* (Hamburg, 2005).

(13) *Die Tagebücher von Joseph Goebbels*, ed. Fröhlich et al., part II, vol. 5, 270–278 (8 August 1942), 274–275.

(14) Viton, "Britain and the Axis in the Near East," 370–384, 376.

(15) Pierre Crabitès, "Britain's Debt to King Farouk," *Foreign Affairs* 4 (July 1941), 852–860, 852.

(١٦) درس البحث التالي البروباغندا الموجهة للجنود المسلمين في الجيش الفرنسي ومسلمي شمال إفريقيا في أثناء معركة فرنسا:

Charles-Robert Ageron, "Contribution à l'étude de la propagande allemande au Maghreb pendant la Deuxième Guerre mondiale," *Revue d'Histoire Maghrébine* 7–8 (1977), 16–32, 21–22;

ويتطابق معه تقريباً:

Charles-Robert Ageron, "Les populations du Maghreb face à la propagande allemande," *Revue d'Histoire de la Deuxième Guerre Mondiale* 29, 114 (1979), 1–39, 13–18; reprinted in Charles-Robert Ageron, "*L'Algérie algérienne*" de Napoléon III à de Gaulle (Paris, 1980), 167–216; Jamaâ Baida, "Le Maroc et la propagande du IIIème Reich," *Hespéris Tamuda*, 28 (1990), 91–106; and Wagenhofer, "*Rassischer Feind—politischer Freund?*", 72–82.

(17) Pamphlet "Musulmans" (star shaped), n.d. (1940), BA–MA, RH 45/28; and Pamphlet "Musulmans" (flag shaped), n.d. (1940), BA–MA, RH 45/28.

كلا المنشورين طُبعا في:

Klaus Kirchner, *Flugblätter aus Deutschland 1939/40* (Erlangen, 1982), 74–77,

وانظر: صفحات ٢٧٦–٢٧٧ لمعلومات عن توزيع المنشورين.

(18) Richter (Liaison Officer of the Foreign Office at the Twelfth Army) to Tucher (Foreign Office), 31 December 1939, n.p., PA, R 60754.

- (19) Richter to Tucher, 13 January 1940, n.p., PA, R 60754; Tucher to Richter, 28 February 1940, Berlin, PA, R 60754.

وأشارت هذه الرسالة والردُّ عليها إلى كتاب على شكل «راية النبي ﷺ» [الخضراء] الذي يمكن أن يكون -إلى حدٍّ كبير المنشور- الذي أشرنا إليه في الحاشية رقم (١٧).
(٢٠) يقدّم الكتاب التالي أشمل عرضٍ لأسرى الحرب المسلمين من الجيش الفرنسي، والبروباغندا الألمانية والرعاية الدينية في المعسكرات:

Raffael Scheck, "Nazi Propaganda toward French Muslim Prisoners of War," *Holocaust and Genocide Studies* 26, 3 (2012), 447-477;

ومن الدراسات الأخرى عن الموضوع:

Ageron, "Contribution à l'étude de la propagande allemande au Maghreb pendant la Deuxième Guerre mondiale," 23;

وربطه تقريبًا:

Ageron, "Les populations du Maghreb face à la propagande allemande," 19; Baida, "Le Maroc et la propagande du IIIème Reich," 103-105; Belkacem Recham, *Les Musulmans algériens dans l'armée française (1919-1945)* (Paris, 1996), 152-153 and 207-228, esp. 226-227; Recham, "Les Musulmans dans l'armée française," 748-750; Belkacem Recham, "Les indigènes nord-africains prisonniers de guerre (1940-1945)," *Guerres mondiales et conflits contemporains* 223, 3 (2006), 109-125; Höpp, "Der verdrängte Diskurs," 223-231; Wagenhofer, "Rassistischer" Feind-politischer Freund?, 82-95; and, more generally, Martin Thomas, "The Vichy Government and French Colonial Prisoners of War, 1940-1944," *French Historical Studies* 25, 4 (2002), 657-692, esp. 670-675; and Armelle Mabon, *Prisonniers de guerre "indigènes": Visages oubliés* (Paris, 2010).

- (21) High Command of the Wehrmacht, Order ("Religionsausübung der Kriegsgefangenen"), 12 May 1941, Berlin, BA-MA, RH 49/51;

وبالمثل، ولحالة تنطوي على إشارة خاصة للإسلام، انظر:

Schierbrandt (Commander of Frontstalag 204), Instructions ("Merkblatt für die Bewachung franz. farbiger Kriegsgefangener"), 28 December 1942, Charleville, BA-MA, RH 49/67.

- (22) High Command of the Wehrmacht, Order ("Beerdigung verstorbener französischer Kriegsgefangener"), 30 January 1942, n.p., PA, R 67004.

- (23) Command of North-West France, Order ("Besondere Anordnungen für die Versorgung"), 18 September 1943, St. Germain, BA-MA, RH 49/67.

- (24) Regina Clausnitzer, "Eine Moschee in Großbeeren? Kein Hirngespinnst: Es gab sie wirklich!," *Amtsblatt Großbeeren* 11 (10 November 1999), 12; and Regina Clausnitzer, "Moschee in Großbeeren: Suche nach einer Fotoaufnahme nun doch noch erfolgreich," *Amtsblatt Großbeeren* 5 (12 April 2000).

وعن تأسيس المساجد وقاعات الصلاة في معسكرات أسرى الحرب في فرنسا، انظر التقارير الموجودة في:

PA, R 40769, R 40770, R 40988, and R 40989.

(٢٥) عن توظيف الأئمة والمرابطين في معسكرات أسرى الحرب في فرنسا وألمانيا، انظر التقارير الموجودة في:

PA, R 40769, R 40770, R 40988, R 40989, and R 67003.

(26) Bran (Foreign Office), Internal Note ("Araberzeitung für Nordafrikanische Kriegsgefangene"), 6 May 1941, Berlin, PA, R 67003.

(٢٧) نجد تأملات عن الحالة المزرية للمعسكرات والتعامل السيء فيها في المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٠).

(28) Raffael Scheck, *Hitler's African Victims: The German Army Massacres of Black French Soldiers in 1940* (Cambridge, 2006);

ولموجز حول الموضوع نفسه، انظر:

Raffael Scheck, "They Are Just Savages': German Massacres of Black Soldiers from the French Army in 1940," *Journal of Modern History* 77, 2 (2005), 325-344.

(٢٩) عن مسجد باريس وسي قدور بن غبريط، انظر:

Alain Boyer, *L'institut musulman de la mosquée de Paris* (Paris, 1992), 19-33; Michel Renard, "Gratitude, contrôle, accompagnement: Le traitement du religieux islamique en métropole (1914-1950)," *Bulletin de l'Institut d'Histoire du Temps Présent* 83 (2004), 54-69; Michel Renard, "Les débuts de la présence musulmane en France et son encadrement," in Arkoun (ed.), *Histoire de l'Islam et des Musulmans en France du Moyen Age à nos jours*, 712-740, 718-730; as well as the general studies by Pautremat, *La politique musulmane de la France au XXe siècle*, 333-342; Sellam, *La France et ses Musulmans*, 171-184; and Naomi Davidson, *Only Muslim: Embodying Islam in Twentieth-Century France* (Ithaca, NY, 2012), 36-61.

ولدراسات عن سيرة حياة بن غبريط، انظر:

Jalila Sbaï, "Trajectoire d'un homme et d'une idée: Si Kaddour Ben Ghabrit et l'Islam de France, 1892-1926," *Hespéris Tamuda* 39, 1 (2001), 45-58; and, very sympathetic, Hamza Ben Driss Ottmani, *Kaddour Benghabrit: Un Maghrébin hors du commun* (Rabat, 2010).

(30) Schleier (Embassy Paris) to Foreign Office, 8 February 1941, Paris, PA, R 40747.

(٣١) وافق الخطاب (Sethe (Foreign Office) to Embassy Paris, 6 March 1942, Berlin, PA, R 40747)

40747 على مقترح بن غبريط في البداية، رغم إشارته إلى أنه لا ضرورة لإرسال الأئمة إلى ألمانيا؛ نظرًا لأن غالبية الأسرى المسلمون محتجزون في معسكرات فرنسا. وأرسل بن غبريط مقترحًا أكثر تماسكًا إلى مسئول الفيشي الذين تواصلوا مع القوات المسلحة الألمانية حول هذا الأمر، انظر:

Scapini (Vichy's Diplomatic Service for Prisoners of War) to Rosenberg (Army), 19 February 1941, Paris, PA, R 40747.

رفضت القوات المسلحة الاقتراح بدعوى أن معظم الأسرى المسلمين محتجزون في فرنسا لا في ألمانيا، وبذلك يكون إرسال الأئمة إلى ألمانيا خطرًا أمنيًا. وفي النهاية، رُفِضَ المقترح رسميًا، انظر:

Wehrmacht to Foreign Office, 7 March 1941, Berlin, PA, R 40747; to Scapini, 15 March 1941, Berlin, PA, R 40747.

وتقول المذكرة الداخلية التالية، القائمة على مذكرة أحمد بيوض، أن الألمان لم يوافقوا على عرض بن غبريط لشكوك راودتهم في أئمتهم:

Bürkner (Army), Internal Note ("Behandlung der Araberfragen und Vorschläge von arabischer Seite"), Berlin, 13 March 1942, BA-MA, RH 2/1765, which is based on Biyou, Memorandum ("Denkschrift zur deutschen Nordafrikapropaganda, insbesondere in den Kriegsgefangenenlagern"), n.d. (March 1942), n.p., BA-MA, RH 2/1765.

(٣٢) ضرب الخطاب التالي والرد عليه مثالًا على التعاون اليومي بين بن غبريط والسلطات الألمانية بتنظيم عيد الأضحى:

Strack (Foreign Office) to Rahn (Consulate Tunis), 12 December 1942, Berlin, PA, R 27767; and, in response, Rahn to Foreign Office, 13 December 1942, Tunis, PA, R 27766.

(٣٣) بدأ الجدل حول دور مسجد باريس في دعم اليهود وأفراد المقاومة بالمقالة التالية: Albert Assouline, "Une vocation ignorée de la mosquée de Paris," *Almanach du Combattant* (1983), 123–124.

وقد ثبت زيف زعم آزولين (Assouline) القائل بأن ١٧٣٢ مقاوم، كثيرٌ منهم يهود، قد لجئوا إلى المسجد. لكن يمكن، وفقًا لشهادات شفوية، أن يكون بن غبريط وسي محمد بن زواو، أحد كبار أئمة المسجد، قد ساعدًا بشكل غير منتظم بعض اليهود من ذوي الأصول الشمال إفريقية عبر منحهم بطاقات هوية إسلامية. أما الوثيقة الوحيدة المعروفة عن هذا الأمر فهي خطاب سلطات فيشي بتاريخ الرابع والعشرين من سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٠ عن شك الألمان في أن بطاقات هوية قد صدرت لليهود، لكن دون دليل توثيقي ملموس، انظر:

Robert Satloff, *Among the Righteous: Lost Stories from the Holocaust's Long Reach into Arab Lands* (New York, 2006), 139–158;

ويقدم البحث التالي صورة أكثر تعقيدًا للتعاون والمقاومة والتكثيف: Ethan Katz, "Did the Paris Mosque Save Jews? A Mystery and Its Memory," *Jewish Quarterly Review* 102, 2 (2012), 256–287, esp. 270–283.

ويمثل الكتاب التالي أبرز المصادر التي تصور مسجد باريس على أنه مأوى لليهود: is Mohammed Aïssaoui, *L'étoile jaune et le croissant* (Paris, 2012).

(٣٤) اقترح الخطاب

Jost (SS Reich Security Head Office) to Altenburg (Foreign Office), 13 April 1940, Berlin, PA, R 60652

منشورًا للبروباغندا في المغرب الفرنسية. وافقت وزارة الخارجية وطلبت من إبيرهارد فون شتروغر، الذي ساعدها كان سفيرًا إلى مدريد، دعم نقل البروباغندا إلى المغرب العربي عبر إسبانيا، انظر:

Altenburg to Stohrer, 23 April 1940, Berlin, PA, R 60652; and, in response, Stohrer to Foreign Office, 25 April 1940, Madrid, PA, R 60652.

(35) Pamphlet "Die Gelegenheit, die nie wiederkommt!" (German translation), n.d. (1940), PA, R 60652;

ولالأصل العربي، انظر: منشور «الفرصة، الفرصة، الفرصة التي لن تتكرر»، بدون تاريخ (١٩٤٠)، PA, R, 60652.

(36) Altenburg, Internal Note, 6 May 1940, Berlin, PA, R 60652;

وبالمثل:

Simon (Foreign Office), Internal Note, 14 May 1940, Berlin, PA, R 60652,

ولإقرار المنتج النهائي:

Simon, Internal Note, 18 May 1940, Berlin, PA, R 60652, and, on the dispatch, Simon, Internal Note, 20 May 1940, Berlin, PA, R 60652.

(٣٧) يتضمن (Herf, *Nazi Propaganda for the Arab World*) دراسةً لبعض منشورات البروباغندا الألمانية الموزعة في شمال إفريقيا والشرق الأوسط. ومن الدراسات الأقدم عن البروباغندا الألمانية المطبوعة في شمال إفريقيا والشرق الأوسط:

Ageron, "Contribution à l'étude de la propagande allemande au Maghreb pendant la Deuxième Guerre mondiale," 21–32; and, almost identically, Ageron, "Les populations du Maghreb face à la propagande allemande," 13–39; and Baida, "Le Maroc et la propagande du IIIème Reich," 95–97.

ونجد تأملات في السياق العام لتنظيم هذه البروباغندا في:

Peter Longerich, *Propagandisten im Krieg: Die Presseabteilung des Auswärtigen Amtes unter Ribbentrop* (Munich, 1987), 27–148

(38) Schmid (Foreign Office), Internal Note, 18 August 1942, Berlin, PA, R 60748; the list included the *Zeitschrift für Geopolitik* and *Die Welt des Islams*

(39) Pamphlet "Krieg und Hungersnot" (Draft in German), n.d. (1941), PA, R 60747.

(40) Pamphlet "O Ihr, die Ihr glaubt" (Draft in German), n.d. (1941), PA, R 60747.

(٤١) يبين الخطاب (Neurath to Foreign Office, 17 November 1941, n.p., PA, R 60747) أن المنشورات كانت تُعد في الأيام السابقة على الهجوم البريطاني المضاد في الثامن عشر من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤١.

(٤٢) يشير الخطاب (Neurath to Foreign Office, 8 May 1942, n.p., PA, R 29533) إلى طلب

- الجيش بتاريخ الثامن من إبريل / نيسان لعام ١٩٤٢ وتذكير وزارة الخارجية بالأمر. وتفاعلاً مع التذكير، أرسل مغيرل (Megerle)، من وزارة الخارجية باسم رييتروپ؛ (Internal Note, 19 May 1942, n.p., PA, R 60649) مطالباً باقتراحات لمنشورات البروباغندا. وردّ شميدن (Schmeiden) من وزارة الخارجية في المذكرة (Internal Note, 29 May 1942, Berlin, PA, R 29533) موصلاً طلب الوزير الرسمي بتكثيف البروباغندا الألمانية الموجهة لمصر. وتنقل مذكرة كاب (Kapp) من وزارة الخارجية (Internal Note, 20 May 1942, Berlin, PA, R 60649) توسع إنتاج المنشورات لمصر. ويبدو أن نُويرات لم يكن على علم بهذه التطورات، فأرسل مرةً أخرى بعد شهر يطالب ببروباغندا موجهة لمصر، لكن هذه المرة باسم رومل، انظر: Neurath to Foreign Office, 25 June 1942, n.p., PA, R 29537 (also in PA, R 60748).
- (43) Wüster (Foreign Office) to Neurath, 25 June 1942, Berlin, PA, R 60748.
- (44) Wüster to Neurath, 29 June 1942, Berlin, PA, R 60748.

(٤٥) المصدر السابق.

- (46) Wüster to Neurath, 30 June 1942, Berlin, PA, R 60650.
- (47) Wüster, Internal Note, 2 July 1942, Berlin, PA, R 60651.
- (48) Wüster to Neurath, 13 July 1942, Berlin, PA, R 60748.
- (49) Wüster, Internal Note, 12 August 1942, Berlin, PA, R 60650.
- (50) Pamphlet "O Ägypten" (German translation), n.d. (1942), PA, R 60650;
- وللأصل العربي، انظر: منشور «يا مصر»، بدون تاريخ (١٩٤٢)، PA, R 60650.
- (51) Kapp, Internal Note, 28 August 1942, Berlin, PA, R 60678.

(٥٢) المصدر السابق.

- (53) Kapp, Internal Note, 7 January 1943, Berlin, PA, R 27332.
- (54) Pamphlet "England und die Araber" (German translation), n.d., BA-MA, RH 21-5/27;
- وللأصل العربي، انظر: منشور «إنكلترا والعرب»، بدون تاريخ، BA-MA, RH 21-5/27.
- (55) Postcard "Gewiss wirst Du finden, . . ." (German translation), n.d., BA-MA, RH 21-5/26;

وللأصل العربي، انظر: منشور «تذكرة بريد»، بدون تاريخ، BA-MA, RH 21-5/26.

يختلف رقم الآية المذكورة في نشرات القرآن المتنوعة. فهي الآية رقم ٨٢ في نشرة القاهرة الرسمية للقرآن (١٩٢٥)، لكنها الآية رقم ٨٥ وفقاً لترتيب نسخة شمال إفريقيا التي نشرها بين الباحثين الأوروبيين غوستاف فلوغل (Gustav Flügel) (١٨٣٤). تتبع ترجمة آرثر آربي (Arthur J. Arberry) للقرآن ترقيم نسخة فلوغل. وعادةً ما كان المسئولون الألمان في الحرب العالمية الثانية يحيلون إلى أرقام نسخة فلوغل.

- (56) Schmitz, All-Islam, 219; and Sabry, Islam, Judentum, Bolschewismus, 16.
- (57) Luther (Foreign Office) to Rahn, 21 November 1942, Berlin, PA, R 27767.
- (58) Rahn to Wüster, 4 January 1943, Tunis, PA, R 27766.

- (59) Rahn to Wüster, 8 April 1943, Tunis, PA, R 27767.
- (60) J. M. Storch de Gracia, "Die Abwehr und das deutsche Generalkonsulat in Tanger," *Die Nachhut* 2 (1967), 7-15;
- وعن احتلال إسبانيا، انظر:
 Claire Spencer, "The Spanish Protectorate and the Occupation of Tangier in 1940," in George Joffé (ed.), *North Africa: Nation, State, and Region* (London, 1993), 91-107.
- (61) Pörzgen (Consulate Tangier), Report ("Tanger: Propagandazelle für Nordafrika"), n.d. (August 1942), Tangier, PA, R 60690.
- (62) Pamphlet "O moslemische Freunde!" (German translation), n.d. (1942), PA, R 60660; and, for the Arabic original, Pamphlet "Id muburak sa'id" ("Happy blessed Eid!"), n.d. (1942), PA, R 60660.
- ويقدم الخطاب (Rieth (Consulate Tangier) to Foreign Office, 19 December 1942, Tangier, PA, R 60660) معلومات أوسع عن المنشور وتوزيعه.
- (63) Pamphlet "Aux croyants bénis du Maroc très Chéris" (French translation), PA, R 60649; ولترجمة العربية: «إلى أعزائنا المؤمنين المخلصين من أبناء المغرب»، د.ت (١٩٤٢)، (PA, R 60649) ويقدم الخطاب (Rieth to Foreign Office, 28 December 1942, Tangier, PA, R 60649) معلومات أوسع عن المنشور وتوزيعه.
- (64) Pamphlet "A nos frères musulmans du Maroc très honorés!" (French translation), PA, R 60649; ولترجمة العربية: «إلى الإخوان المسلمين»، د.ت (١٩٤٢)، (PA, R 60649) ويقدم الخطاب (Rieth to Foreign Office, 28 December 1942, Tangier, PA, R 60649) معلومات أوسع عن المنشور وتوزيعه.
- (65) Pamphlet "O marokkanische Brueder!" (German translation), n.d. (1943), PA, R 60649; ولترجمة العربية: «أيها الإخوان المغاربة»، د.ت (١٩٤٣)، (PA, R 60649) ويقدم الخطاب (Pörzgen to Foreign Office, 22 March 1943, Tangier, PA, R 60649) معلومات أوسع عن المنشور وتوزيعه.
- (66) Doob (US Office of War Information) to Wenner (US Office of War Information), 17 April 1944, USNA, RG 208, Entry 374, Box 434.
- (67) Rantzau (Foreign Office) to Consulate Tangier, 3 February 1943, Berlin, PA, R 60650; and, identical, Rantzau to Rahn, 4 February 1943, Berlin, PA, R 27768.
- (68) Winkler (Foreign Office), Internal Note, 16 February 1943, Berlin, PA, R 102974;

وعن القائمة المطابقة من المنشورات المرسلة، انظر:

Langmann (Foreign Office), Internal Note ("Aufzeichnung über die Propaganda nach Nordafrika"), 18 February 1943, Berlin, PA, R 102974.

وعن إرسال مواد عن المفتي، انظر:

Rantzau to Consulate Tangier, 3 February 1943, Berlin, PA, R 60650; and, identical, Rantzau to Rahn, 4 February 1943, Berlin, PA, R 27768;

وعن منشوراته:

Rantzau to Rahn, 5 February 1943, Berlin, PA, R 27768.

وفي صيف عام ١٩٤٣، أرسلت مواداً الهروباغندا العربية، متضمنة خطاب المفتي الذي ألقاه في المولد النبوي، إلى تركيا؛ كي تُوزَّع على الدول العربية، انظر:

Winkler, Internal Note, 14 July 1943, Berlin, PA, R 101400.

(69) Winkler, Internal Note, 16 February 1943, Berlin, PA, R 102974; and, identically, Langmann, Internal Note ("Aufzeichnung über die Propaganda nach Nordafrika"), 18 February 1943, Berlin, PA, R 102974.

(70) Langmann, Internal Note ("Aufzeichnung über die Besprechungen betreffend die Koordination der Propaganda nach Nordafrika"), 11 March 1943, Berlin, PA, R 102974.

(٧١) المصدر السابق.

(٧٢) يُشير المقال التالي إلى رحلة قام بها أوتو فون هيتنغ إلى سورية في عام ١٩٤١.

Anonymous, "3 Reich plotters try to win Syria: Following gains in Iraq, Nazis seek support for Hitler as 'Protector of Islam,'" *New York Times* (7 April 1941).

(73) Pamphlet "Das neue Königreich" (German translation), n.d. (1942), PA, R 60650;

وللترجمة العربية: «هل تعرف هذه الراية أيها العربي؟»، د.ت (١٩٤٢)، (PA, R 60650).

وتقدّم المذكرة (Wüster, Internal Note, 12 August 1942, Berlin, PA, R 60650) معلومات

أوسع عن المنشور وتوزيعه.

(74) Brochure, n.d. (1944), BAB, R 55/20712;

ولمعلوماتٍ عن إنتاجه، انظر الوثائق الموجودة في: (BAB, R 55/20712).

(75) Eve Curie, *Journey among Warriors* (London, 1943), 79.

(76) Landau, *The Politics of Pan-Islam*, 247.

(٧٧) نجد أشمل مجموعة من أعداد بريد الشرق في (DNB, ZB 47105). ونجد أعداداً أخرى في

مكتبة برلين الحكومية (Staatsbibliothek zu Berlin, Berlin (SBB), 4 Stabi 670). ولتفاصيل

أعم، انظر:

Gerhard Höpp, *Arabische und islamische Periodika in Berlin und Brandenburg, 1915 bis 1945: Geschichtlicher Abriss und Bibliographie* (Berlin, 1994), 66; and

Gerhard Höpp, *Texte aus der Fremde: Arabische politische Publizistik in Deutschland, 1896–1945: Eine Bibliographie* (Berlin, 2000), 43.

- ونجد تقييمًا جيدًا للمحتوى في:
Munir Hamida, "Amīn al-Ḥusaynī in der deutschen Kriegspropaganda des Zweiten Weltkrieges: Eine Studie zur arabischsprachigen Zeitschrift 'Barīd aš-Šarq'" (MA thesis, Free University of Berlin, 2007);
ولتفاصيل عن توزيع الجريدة وشؤونها المالية وتنظيمها، انظر ص ١٢ و ١٣، وللكتاب والمحررين، انظر ص ٣٥-٤٢.
- (78) Munir Hamida, "Amīn al-Ḥusaynī in der deutschen Kriegspropaganda des Zweiten Weltkrieges," 23-33 and 35-42;
وعن الاضطهاد الديني في الاتحاد السوفييتي (١٩٤١)، انظر ص ٢٦، وعن التوجهات الأنكلو-أمريكية تجاه العالم الإسلامي (١٩٤٣)، انظر ص ٢٨، وعن المعهد الإسلامي المركزي (١٩٤٣)، انظر ص ٣٧، وعن خطابات النخبة النازية، انظر ص ٣٠-٣١، وعن خطبة محمد مصطفى المراغي (١٩٤٤)، انظر ص ٣١، وعن الرسائل العشر للحسيني التي نُشرت في بريد الشرق، انظر ص ٦٨-١٢٧، وعن مقالة كتبها عبد الرشيد إبراهيم، انظر ص ٤٠-٤١، وعن مقالة لشكيب أرسلان (١٩٤٢-١٩٤٣)، انظر ص ٣٩-٤٠، وعن مقالات فون ليرز (١٩٤٣-١٩٤٢)، انظر ص ٤١-٤٢.
- (79) Rahn to Foreign Office, 28 March 1943, Tunis, PA, R 27766;
وعن توزيع هذا العدد الخاص، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, R 27766, R 27767, and R 27768).
- (80) Nöhring (Consulate Tangier) to Foreign Office, 8 May 1942, Tangiers, PA, R 60660; and, in response, Wüster to Consulate Tangier, 15 July 1942, Berlin, PA, R 60660.
والراجع أن السلطات الإسبانية قد دُثرت المنشورات، انظر:
Rieth to Foreign Office, 24 July 1942, Tangier, PA, R 60660.
- (٨١) لَمَّا تكررّت مصادرة السلطات الإسبانية للجريدة، حاول الألمان تجاوز الرقابة من خلال إرسال الجريدة بشكل غير رسمي عبر السفارة في مدريد. وعن توزيع بريد الشرق ومصادرتها في إقليم طنجة، انظر الوثائق الموجودة في (PA, R 60660).
- (82) Stohrer, Internal Note, 18 November 1941, Berlin, PA, R 29533.
- (83) Himmler to Reich Security Head Office, 14 May 1943, n.p., BAB, NS 19/3544. On this episode see also Höpp, "Der Koran als 'geheime Reichssache,'" 443-446; and Herf, *Nazi Propaganda for the Arab World*, 202-204.
- (84) Kaltenbrunner to Himmler, 3 September 1943, Berlin, BAB, NS 19/3544.
- (85) Kaltenbrunner to Himmler, 13 September 1943, Berlin, BAB, NS 19/3544.
- (٨٦) يمثل الكتاب التالي أشمل دراسة عن تمرد المهدي السوداني:
P. M. Holt, *Mahdist State in the Sudan, 1881-98: A Study of Its Origins, Development and Overthrow* (Oxford, 1972).

وقد ظلت المهدوية قوةً تناضل ضد الاستعمار في فترة ما بين الحربين، انظر على سبيل المثال: C. N. Ubah, "British Measures against Mahdism in Dumbulwa in Northern Nigeria, 1923: A Case of Colonial Overreaction," *Islamic Culture* 50, 3 (1976), 196–283; Asma'u G. Saeed, "The British Policy towards the Mahdiyya in Northern Nigeria: A Study of the Arrest, Detention and Deportation of Shaykh Sa'id b. Hayat, 1923–1959," *Kano Studies* 2, 3 (1982–1985), 95–119; and Fisher, "British Responses to Mahdist and Other Unrest in North and West Africa."

وعن دور المشيخانية في مناهضة الاستعمار بشكل أعم، انظر:

Michael Adas, *Prophets of Rebellion: Millenarian Protest Movements against the European Colonial Order* (Chapel Hill, NC, 1979).

- (87) Brandt to Berger, 11 September 1943, n.p., BAB, NS 19/3544; and Brandt to Sievers (*SS Ahnenerbe*), 11 September 1943, n.p., BAB, NS 19/3544.

(٨٨) الخطاب (Berger to Brandt, 10 October 1943, Berlin, BAB, NS 19/3544) الذي أُرْفِقَ معه قائمة ببعض مقاطع القرآن الكريم التي تشير إلى الحرب وبعض المقاطع المشيخانية من نصوص إيرانية بهلوية قروسطية.

- (89) Sievers to Wüst, 28 September 1943, Berlin, BAB, NS 19/3544; and, for the report, Wüst to Brandt, 31 January 1944, Munich, BAB, NS 19/3544; and, for an earlier progress report, Wüst to Brandt, 14 December 1943, Munich, BAB, NS 19/3544; and, for the response after the submission of the final report, Brandt to Wüst, 8 March 1944, n.p., BAB, NS 19/3544.

(٩٠) الخطاب (Kaltenbrunner to Himmler, 6 December 1943, Berlin, BAB, NS 19/3544) الذي احتوى على التقرير الذي كتبه أوتو روسلر (Otto Rössler) ووالتر لورش من قسم أبحاث «الشرق»، وكذلك على المنشور بالألمانية والعربية، من إنتاج القسم نفسه. وكذلك كان التقرير والمنشور لدى فالتر فوست (Walther Wüst) الذي قدّمهما مع تقريره النهائي، انظر مرفقات خطاب (Wüst to Brandt, 31 January 1944, Munich, BAB, NS 19/3544).

- (91) Pamphlet (German translation), n.d. (1943), BAB, NS 19/3544;

وللأصل العربي: «وإنه لعلمٌ للساعة»، د.ت (١٩٤٣)، (BAB, R 55/20712). طُبِعَت الترجمة الألمانية في: Höpp, "Der Koran als 'geheime Reichssache,'" 445

والإنكليزية في: Herf, *Nazi Propaganda for the Arab World*, 204.

- (92) Brandt to Kaltenbrunner, 28 December 1943, n.p., BAB, NS 19/3544.

- (93) Zeischka (Propaganda Ministry), Internal Note ("Druck und Verbreitung von Flugblättern in arabischen Ländern"), 26 January 1944, Berlin, BAB, R 55/20712,

لطلب الطباعة المقدم من وحدات الحماية:

Zeischka, Internal Note ("Druck und Verbreitung von Flugblättern in arabischen Ländern"), 17 March 1944, Berlin, BAB, R 55/20712,

لموافقة غوبلز على طباعة مليون نسخة:

Schmidt-Dumont, Internal Note ("Antijüdisches Flugzettel für den arabischen Raum"), 6 April 1944, Berlin,

لمصادقة وزارة الخارجية، والوثائق: (BAB, R 55/20712) لتفاصيل حول إنتاج مليون نسخة من المنشور.

(94) Hentig to Knothe (Propaganda Ministry), 28 March 1938, Berlin, PA, R 104800.

وعن المناقشات المتعلقة بترجمة كفاحي إلى العربية، انظر:
Stefan Wild, "National Socialism in the Arab Near East between 1933 and 1939,"
Die Welt des Islams 25, 1/4 (1985), 126–173, 147–170.

(٩٥) نقلًا عن مقال:

Wild, "National Socialism in the Arab Near East between 1933 and 1939," 166–167;

المنشور في الشرق (*L'Orient*) بتاريخ التاسع من ديسمبر / كانون الأول لعام ١٩٣٩.

(96) Anonymous, "Faschistische Umtriebe in den Ländern des Islams," *Freie Inner-schweiz* (14 April 1939); and Jean Vignaud, "L'esprit de l'empire français," *Le Petit Parisien* (8 May 1940).

وقد سببت المقالة الأخيرة بعض الجدل في الحكومة البريطانية، انظر الوثائق الموجودة في دار المحفوظات البريطانية في كيو

(Kew (NA): FO 395/650).

(٩٧) ظهرت أول ترجمة كاملة للكتاب في بيروت لاحقًا في عام ١٩٦٠. ولمراجعة نقدية، انظر:
Stefan Wild, "'Mein Kampf' in arabischer Übersetzung," *Die Welt des Islams* 9, 1–4 (1964). 207–211.

(98) Wild, "National Socialism in the Arab Near East between 1933 and 1939," 147–170.

كان شكيب أرسلان على تواصل مع السلطات الألمانية في وزارة الخارجية، وسيضل كذبت طوال الحرب؛ محاولًا التأثير على سياسات برلين تجاه العالم الإسلامي. وكانت غنية مراسلاته تنتقل عبر صديقه ماكس فون أويتهنايم، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, Nachlass: Hentig, vol. 84) و (PA, R 104812) و (R 104813).

ولخطط وحدات الحماية لترتيب زيارة رسمية لأرسلان إلى ألمانيا في عام ١٩٣٨، انظر: (BAB, NS 19/391).

وعن شكيب أرسلان، انظر:

William L. Cleveland, *Islam against the West: Shakib Arslan and the Campaign for Islamic Nationalism* (Austin, TX, 1985)⁴⁰; Raja Adal, "Constructing Transnational Islam: The East-West Network of Shakib Arslan," in Stéphanie A. Dudoignon, Komatsu Hisao, and Kosugi Yasushi (eds.), *Intellectuals in the Modern Islamic World* (London, 2006), 176–210; and Raja Adal, "Shakib Arslan's Imagining of Europe: The Coloniser, the Inquisitor, the Islamic, the Virtuous, and the Friend," in

(١) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: الإسلام ضد الغرب: شكيب أرسلان والدعوة إلى القومية الإسلامية، (الدوحة: منتدى العلاقات العربية والدولية، ٢٠١٧). (المترجم)

- Nathalie Clayer and Eric Germain (eds.), *Islam in Inter-War Europe* (London, 2008), 156–182.
- (99) Pamphlet “Im Namen Gottes, des Allbarmherzigen! El Emir Ab del Kadirel Djezeiri” (German translation), n.d. (1944/1945), BAB, NS 19/2637.
- (100) Pamphlet “Im Namen Gottes, des Barmherzigen! Hört zu, Ihr tapferen Krieger Nordafrikas!” (German translation), n.d. (1944/1945), BAB, NS 19/2637.
- (101) Pamphlet “Aufruf seiner Eminenz des Großmufti Il Sayid Mohammed Amin El Usseini [sic]” (German translation), n.d. (1944/1945), BAB, NS 19/2637.
- (102) Pamphlet “Arabische Soldaten!” (German translation), n.d. (1944/1945), BAB, NS 19/2637.
- (103) Callum A. MacDonald, “Radio Bari: Italian Wireless Propaganda in the Middle East and British Countermeasures 1934–38,” *Middle Eastern Studies* 13, 2 (1977), 195–207;
- ولعرض عام للسياسات والبروباغندا الإيطالية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط قبل الحرب، وفيها ما يتعلق بالإسلام، انظر:
- Wright, “Mussolini, Libya, and the Sword of Islam”; Williams, *Mussolini's Propaganda Abroad*; and Arielli, *Fascist Italy and the Middle East*.
- (104) C. L. Sulzberger, “Axis Radio Blankets Islam: American Aid Needed to Fight Propaganda Aimed at Lands of the Middle East,” *New York Times* (1 February 1942).
- (١٠٥) عن البروباغندا الإذاعية الخارجية لألمانيا النازية، انظر:
- Werner Schwipps, “Wortschlacht im Äther,” in Deutsche Welle (ed.), *Wortschlacht im Äther: Der deutsche Auslandsrundfunk im Zweiten Weltkrieg* (Berlin, 1971), 13–97, esp. 56–57 (Empire Zone), 58–62 (Orient Zone); Willi A. Boelcke, *Die Macht des Radios: Weltpolitik und Auslandsrundfunk 1924–1976* (Frankfurt, 1977), 405–416 (Arab World) and 416–430 (Iran, Afghanistan, and India); and Horst J. P. Bergmeier and Rainer E. Lotz, *Hitler's Airwaves: The Inside Story of Nazi Radio Broadcasting and Propaganda Swing* (New Haven, CT, 1997), 42–43 and 222–223.
- ويقدم لنا الكتاب التالي مجموعة من وثائق بروباغندا برلين الخارجية:
- Reimund Schnabel, *Mißbrauchte Mikrophone: Deutsche Rundfunkpropaganda im Zweiten Weltkrieg* (Vienna, 1967);
- وتجد عرضاً معاصراً عن تسيزن في:
- Herbert Schröder, *Ein Sender erobert die Welt: Das Buch vom deutschen Kurzwellenrundfunk* (Essen, 1940). Longerich, *Propagandisten im Kricg*, 27–148.
- (١٠٦) عن مكتب تسيزن، انظر:
- Schwisps, “Wortschlacht im Äther,” 58–62; Boelcke, *Die Macht des Radios*, 405–430; Bergmeier and Lotz, *Hitler's Airwaves*, 42–43 and 222–223; and Bernd Trentow and Werner Kranhold, “Im Dienst imperialistischer Weltherrschaftspläne: Zum Orient-Einsatz des faschistischen Rundfunks im Zweiten Weltkrieg,” *Beiträge zur Ges-*

chichte des Rundfunks 7, 4 (1973), 22–51.

وقد كتب بوفينغر تقريرًا من أربع ورقات عن عمله في «مكتب الشرق» بعد الحرب، انظر: Gustav Bofinger, Report (“Entstehung und Geschichte der Zone Orient KWS”), n.d. (post-1945), n.p., German Broadcasting Archive (*Deutsches Rundfunkarchiv*), Frankfurt (DRA), A18/1.

(١٠٧) لقائمة (غير مكتملة) للعاملين بالإذاعة منذ عام ١٩٤٢، انظر: Telephone Register (“Telefonverzeichnis der RRG”), 1942, DRA, RRG 2/002.

(١٠٨) يقدم الكتاب التالي رؤية كيسنغر لقسم الإذاعة زاعمًا أنه فعل أقصى ما وسعه لإبعاد الأيديولوجيا النازية عن البروباغندا الإذاعية، وقلّل بشكل عام من تأثير وزارة الخارجية: Kurt Georg Kiesinger, *Dunkle und helle Jahre: Erinnerungen 1904–1958* (Stuttgart, 1989), 213–264.

(109) Bofinger, Report (“Entstehung und Geschichte der Zone Orient KWS”), n.d. (post-1945), n.p., DRA, A18/1.

(١١٠) عن يونس بحري، انظر:

Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 138, 151–154 and 225.

لجأ بحري إلى لبنان بعد الحرب ونشر مذكراته عن سنواته التي عاشها في برلين في خمسة مجلدات، وهي تحتوي على العديد من المزاعم الكاذبة، وتحتاج إلى قراءة حذرة. انظر: يونس بحري، هنا برلين! حي العرب!، ٥ مج، (بيروت، د.ن).

(111) Information Sheet on Yunis Bahri, n.d. (July 1939), sent by Lampson (Embassy Cairo) to Halifax (Foreign Office), 6 July 1939, Alexandria, British National Archives, Kew (NA), FO 395/664.

(112) Oppenheim, Memoirs (“Leben im NS-Staat, 1933–1945”), n.d. (1945/1946), n.p. (Landshut), OA, Nachlass Max von Oppenheim, no. 1/14.

(١١٣) يمكن العثور على صورة للعاملين العراقيين في خدمة الإذاعة العربية في: Anonymous, “Moslems als Deutschlands Gäste,” *Signal* (February 1942, 1st issue), 16.

(١١٤) عن تقي الدين الهلالي، انظر: مخلص السبتي، السلفية الوهابية بالمغرب: تقي الدين الهلالي رائدًا (الدار البيضاء، ١٩٩٣)؛ و

Henri Lauzière, “The Evolution of the Salafiyya in the Twentieth Century through the Life and Thought of Taqi al-Din al-Hilali” (PhD diss., Georgetown University, 2008); and Mehdi Sajid, “Säkularisierung durch Augenzeugenschaft kontern: Der Bericht von Taqī al-Dīn al-Hilālī (gest. 1987) aus Bonn über die Religiosität der Europäer,” in Bekim Agai and Stephan Conermann (eds.), “Wenn einer eine Reise tut, hat er was zu erzählen”: Präfiguration, Konfiguration, Refiguration in muslimischen Reiseberichten (Berlin, 2013), 191–228.

(115) Mildenstein, Report, n.d. (1939), n.p. (Berlin), BAB, R 58/783.

ويقدّم المقال التالي رؤية عامة تقوم على أساس إرشادات الإذاعة الألمانية:

Vera Henssler, “‘Für die Propaganda nach dem Orient ist bei weitem die wirksamste Waffe der Rundfunk’: NS-Auslandspropaganda in den Nahen Osten und Nordafrika,” *Zeitschrift für Geschichtswissenschaft* 59, 11 (2011), 920–937;

ومن بين الدراسات الأولى المهمة عن البروباغندا الإذاعية الألمانية في شمال إفريقيا والشرق الأوسط:

Ageron, “Contribution à l’étude de la propagande allemande au Maghreb pendant la Deuxième Guerre mondiale,” 21–32;

ويكاد يطابقها:

Ageron, “Les populations du Maghreb face à la propagande allemande,” 13–39; and Baida, “Le Maroc et la propagande du IIIème Reich,” 93–95.

(120) Bofinger, Report (“Entstehung und Geschichte der Zone Orient KWS”), DRA, A18/1; and, similarly, Schwipps, “Wortschlacht im Äther,” 60.

(121) Rühle to Rahn, 13 March 1943, Berlin, PA, R 27768; and, in response, Rahn to Rühle, 4 April 1943, Tunis, PA, R 27766.

(122) Broadcast Monitoring Script “Berlin in Arabic,” 29 July 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(123) Broadcast Script “Der Freiheitsheld Jusuf Abu Durra” (German translation), 8 February 1941 (sent), BAB, R 901/73039.

(124) Broadcast Monitoring Script “Voice of Free Arabism: Britain and Islam,” 6 August 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

وفي يونيو/ حزيران من عام ١٩٤٣، قرأ المذيع من برلين مقالة من بريد الشرق عن المسلمين تحت الحكم البريطاني في الهند، انظر:

Broadcast Monitoring Script “Athens in Arabic,” 7 June 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(125) Broadcast Monitoring Script “Voice of Free Arabism: Al Azhar University and the Moslem Cause,” 3 September 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93

(126) Fuller (Office of War Information), Report (“Necessary Precautions in Broadcasting to the Arab World”), 6 October 1941, n.d., USNA, RG 208, Entry 373, Box 418.

(127) Broadcast Monitoring Script “Berlin in Arabic,” 1 July 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77; and Broadcast Monitoring Script “Berlin in Arabic: The British Do Not Want to Declare Cairo an Open City,” 27 June 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(١٢٨) عن الخلافة، انظر:

Broadcast Monitoring Script “Voice of Free Arabism. The Mufti of Tripoli,” 14 February 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93;

وعن احتفالات عيد الفطر في القاهرة، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Athens in Arabic: Bairam and Our Policy," 30 September 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(١٢٩) عن مصر والهند، انظر:

Broadcast Monitoring Script "The Arab Nation: The Pilgrimage," 4 December 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77;

وعن الهند، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Pilgrims," 12 January 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

وسناقش الحج بوصفه مشار اهتمام الإمبراطورية البريطانية في وقت الحرب في هذا الفصل.

(130) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Pilgrimage," 8 December 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(131) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: The Pilgrimage," 14 December 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77;

وبعدها بيومين، أرسلت إذاعة برلين العربية التهاني بالحج مرة أخرى، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Athens in Arabic: The Pilgrimage," 17 December 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(132) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: British Obstacles for Arab Palestinian Pilgrims," 30 September 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(١٣٣) عن سورية والهند، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Athens in Arabic: The Pilgrimage," 12 August 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93;

وعن الهند، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: India," 12 August 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93; and Broadcast Monitoring Script "Athens in Arabic: Indian Pilgrims," 15 August 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(134) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: News of the Arab Countries: The Moslems of the World," 27 October 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(135) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism," 1 July 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(136) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: The London Mosque," 16 July 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(137) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: The Moslem Fraternity," 27 April 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93; see also Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Palestine: Talk: Moslem Attention," 17 June 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.

- (138) Broadcast Monitoring Script, "Voice of Free Arabism: The Jews Have Their Religion and the Moslems Have Theirs," 29 December 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (139) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Talk: Forgiveness in Islam," 12 January 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (140) Hirszowicz, The Third Reich and the Arab East, 311.
- (141) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: America," 5 September 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.
- (142) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: An American Paradise," 4 June 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (143) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: Bolshevism and Islam," 7 September 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.
- (144) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: The Russians and the Qoran," 6 April 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112;

ولتقارير مشابهة، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Bolshevik Attrocities [sic] against the Moslems," 2 February 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93; Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Russia," 25 February 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93; and Broadcast Monitoring Script "Athens in Arabic: The Soviets and the Moslems," 23 October 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93;

وكتبت برلين أيضًا عن القمع العام للدين في الاتحاد السوفيتي، انظر على سبيل المثال:

Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Bolshevik Propaganda and the Freedom of Religion in Russia," 12 January 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

- (145) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Communism and Islam," 12 April 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (146) Broadcast Monitoring Script "Independent Egypt: An Important Historical Document for the Egyptian Public," 15 July 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (147) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Stalin's Ambitions in the Near East and Arab Countries," 10 December 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (148) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Talk: Bolshevism and Its Dangers," 22 August 1944 (recorded), RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (149) Broadcast Script "Zur Regierungserklärung für die Araber" (German translation), 12 December 1940 (sent), BAB, R 901/73039.

أُرسل هذا الإعلان بعد أيام قليلة من «التصريح العربي»، انظر:

- Broadcast Script "Deutsche Rundfunkerkklärung vom 5. Dezember 1940," 7 February 1942, Berlin, PA, R 28876 (also in PA, R 261123 and R 261179).
- (150) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Islam and National-Socialism," 22 May 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (151) Broadcast Monitoring Script, "Berlin in Arabic: The Axis and the Moslems," 5 August 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.
- (١٥٢) بدأت هذه التقارير بشكل خاص مع التورط العسكري الألماني في البوسنة والهرسك في أوائل عام ١٩٤٣، انظر:
- Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: The Mufti of Jerusalem," 1 May 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93;
- وعن الدعم البريطاني للتشيتنيك الصّرب، انظر:
- Broadcast Monitoring Script "The Arab Nation: 'Have You Heard, Ye Moslems?'," 26 May 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93;
- وعن الدعم الأنكلو-أمريكي للبارتيزان الشيوعيين في البلقان، انظر مثلاً:
- Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: The Moslems in the Balkans," 31 July 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112; and "Berlin in Arabic: The Moslems of the Balkans," 4 August 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (153) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Moslem Women in Yugoslavia," 4 February 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (154) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Allied Terror in the Balkans," 27 June 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (155) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Moslem Thanksgivings for Hitler's Safety," 24 July 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (١٥٦) المرجع السابق.
- (157) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Palestine," 13 October 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (١٥٨) عن المسلمين في جيوش الحلفاء، انظر:
- Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Talk: Moslem Soldiers Fight in Italy," 22 May 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112;
- وعن المسلمين في الجيوش الألمانية، انظر:
- Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Moslem Soldiers Fight in the Balkans," 22 May 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.
- (159) Rühle, Internal Note ("Aufzeichnung betr. die Rundfunkpropaganda in dem arabischen Raum"), 5 May 1941, Berlin, PA, R 67482.
- (160) Broadcast Script "Religiöser Wochentalk: Die Frömmigkeit" (German translation), 5 December 1940 (sent), BAB, R 901/73039; Broadcast Script "Religiöser Wochentalk: Die Wahrhaftigkeit" (German translation), 26 December 1940 (sent), BAB, R

- 901/73039; Broadcast Script "Talk: Die gute Behandlung des Dieners, Sklaven und Tieres" (German translation), 23 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039; Broadcast Script "Kultureller Talk: Die Wahrhaftigkeit und die Stärke des Glaubens" (German translation), 31 December 1940 (sent), BAB, R 901/73039; Broadcast Script "Religiöser Talk: Die Pilgerfahrt" (German translation), 2 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039; and Broadcast Script "Religiöser Wochentalk" (German translation), 19 December 1940 (sent), BAB, R 901/73039.
- (161) Broadcast Script "Religiöser Wochentalk: Die Freigebigkeit" (German translation), 12 December 1940 (sent), BAB, R 901/73039.
- (162) Broadcast Script "Talk: Die Selbstsucht" (German translation), 16 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (163) Broadcast Script "Talk: Wachtet auf!" (German translation), 6 February 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (164) Broadcast Script "Talk: Die Wissenschaft und der Unterricht" (German translation), 13 February 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (165) Broadcast Script "Neuerungen und Aberglaube im Islam" (German translation), 20 February 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (166) Office of War Information, Special Daily Propaganda Report, 11 March 1942, USNA, RG 208, Entry UD 577, Box 4.
- (167) Broadcast Script "Talk: Glückwünsche zum Beiram-Fest" (German translation), 8 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (168) Broadcast Script "Talk: Festglückwünsche und Ausprache eines Mitgliedes der arabischen Kolonie über die Lebensverhältnisse in Deutschland" (German translation), 10 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (169) Broadcast Script "Talk: Glückwünsche zum mohammedanischen Neujahrsfest" (German translation), 28 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (170) Broadcast Script "Talk: Über das neue Hedschra-Jahr" (German translation), 30 January 1941 (sent), BAB, R 901/73039.
- (171) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: What Moslems Should Remember," 18 December 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.
- (172) Al-Husayni, Speech (German translation), 19 March 1943, Berlin, BA-MA, RH 45/71;

ولبطاقة دعوة للحدث، انظر:

Einladung Islamisches Zentral-Institut zu Berlin E.V.: Die Rede seiner Eminenz des Großmufti von Palästina anlässlich des Geburtstages des Gottesgesandten Muhammads, n.d. (March 1943), Berlin, PA, R 27327.

- (173) Al-Husayni, Speech (German translation), 1 October 1943, Berlin, BAB, NS 19/2637.

(174) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: Bairam," 19 September 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.

(175) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Celebration of This Holy Occasion in the Mosque in Berlin," 7 March 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.

(176) Schwipps, "Wortschlacht im Äther," 59; and, similarly, Boelcke, *Die Macht des Radios*, 405.

(١٧٧) أبلغت الرسالة التالية سفارة باريس بهذا الاقتراح الذي ورد من القنصلية الألمانية في طنجة: Schirmer (Foreign Office) to Embassy Paris, 1 January 1942, Berlin, PA, Paris 1116C;

رحبت السفارة في الرسالة التالية بالمقترح:

Schleier to Foreign Office, 15 January 1943, Paris, PA, Paris 1116C;

ودرست المذكرة التالية الوثائقي وأكدت أنه تم إرساله في السابع عشر من يناير / كانون الثاني من عام ١٩٤٣:

Vycichl (Embassy Paris), Internal Note ("Reportage in arabischen Arbeitslagern der Organisation Todt"), 21 January 1943, Paris, PA, Paris 1116C.

(١٧٨) عن الحضور الألماني في تركيا، انظر:

Lothar Kreckler, *Deutschland und die Türkei im Zweiten Weltkrieg* (Frankfurt, 1964);

Johannes Glasneck and Inge Kirchseisen, *Türkei und Afghanistan: Brennpunkte der Orientpolitik im Zweiten Weltkrieg* (Berlin, 1968);

وبصورة أكثر عمومية، انظر:

Zehra Önder, *Die türkische Außenpolitik im Zweiten Weltkrieg* (Munich, 1977); and

Selim Deringil, *Turkish Foreign Policy during the Second World War: An "Active" Neutrality* (Cambridge, 2004);

وعن التصورات الأيديولوجية، انظر:

Stefan Ihrig, *Atatürk in the Nazi Imagination* (Cambridge, MA, 2014).

(179) Papen to Foreign Office, 26 April 1940, Ankara, PA, R 67484;

وكذلك:

Papen to Foreign Office, 3 May 1940, Ankara, PA, R 67484;

اشتمل التقريرين كليهما على تقارير صحفية مرفقة.

(180) Papen to Foreign Office, 3 May 1940, Ankara, PA, R 67484.

(181) Rühle, Internal Note ("Deutsche Sendungen in türkischer Sprache"), 18 April 1941, Berlin, PA, R 67483.

(182) Foreign Office, Instructions ("Standardthesen für die Propaganda nach dem Iran"), n.d. (4 January 1942), n.p. (Berlin), PA, R 27329;

ونجد نسخة مطابقة في:

Foreign Office, Instructions ("Standardthesen für die Propaganda nach dem Iran"), 4 January 1942, printed in Foreign Office, Instructions ("Zusammenfassung der vom Herrn RAM angeordneten Standardthesen für die deutsche Auslandspropaganda in laufender Nummernfolge"), 1942, Berlin, PA, R 101400;

وكذلك:

Foreign Office, Instructions ("Standardthesen für die Propaganda nach dem Iran"), 27 March 1942, printed in Foreign Office, Instructions ("Zusammenfassung der vom Herrn RAM angeordneten Standardthesen für die deutsche Auslandspropaganda in laufender Nummernfolge"), 1942, Berlin, PA, R 27330.

- (183) Ettel, Guidelines ("Richtlinien für die deutsche Propaganda nach dem Iran"), 24 August 1942, Berlin, PA, R 27329 (also in PA, R 27330).

يحتوي الملف التالي على مسودات لهذه التوجيهات، بالإضافة إلى ثناء رييتروپ على النسخة النهائية:

Sonnleithner, Internal Note, 29 August 1942, Feldmark, PA, R 27329.

وزعمت مسودة أخرى للتوجيهات بأن هتلر كان موقراً في إيران بوصفه الإمام الثاني عشر، انظر:

Ettel, Guidelines ("Richtlinien für die Propaganda nach Iran"), 11 August 1942, Berlin, PA, R 27329.

- (184) Ettel, Internal Note ("Rundfunkpropaganda nach Iran"), 21 December 1942, Berlin, PA, R 27329.

لم ينبج من الحرب إلا القليل من نصوص الإذاعة الألمانية الموجهة إلى إيران، وهي لا تنطوي على شيء ذي بال يتعلّق بالبعد الديني في إذاعات ألمانيا الإيرانية. تتناول النصوص التي نجت من الحرب الدراسات الاستشراقية الألمانية (مرسلة في التاسع والعشرين من يناير/ كانون الثاني من عام ١٩٤١)، ودور الملاحم القومية الإيرانية في الأدب الألماني (بتاريخ الحادي عشر من فبراير/ شباط في عام ١٩٤١)، والفيلم الدعائي النصر في الغرب (*Der Sieg im Westen*) (بتاريخ الرابع عشر من فبراير/ شباط من عام ١٩٤١)، وتلقي الشعر الإيراني في ألمانيا (بتاريخ الثامن عشر من فبراير/ شباط في عام ١٩٤١)، انظر النصوص في: (BAB, R: 901/73039).

- (185) Ettel to Foreign Office, 2 February 1941, Tehran, PA, R 60690.

(١٨٦) المرجع السابق.

- (187) Winkler, Internal Note ("Erfahrungen aus der deutschen Propagandaarbeit in Iran vom November 1939 bis September 1941"), 10 January 1942, Berlin, PA, R 60690.

حول فينكلر، انظر الفصل الخامس.

- (188) George Lenczowski, *Russia and the West in Iran 1918–1948: A Study in Big-Power Rivalry* (Ithaca, NY, 1949), 159.

- (189) Sulzberger, "Axis Radio blankets Islam," and, similarly, C. L. Sulzberger, *A Long Row of Candles: Memoirs and Diaries, 1934–1954* (London, 1969), 191.

(١٩٠) عن السياسات الألمانية تجاه الهند، انظر:

Reimund Schnabel, *Tiger und Schakal: Deutsche Indienpolitik 1941–1943* (Vienna, 1968); Voigt, "Hitler und Indien," Milan Hauner, "Das Nationalsozialistische

Deutschland und Indien;” Milan Hauner, *India in Axis Strategy: Germany, Japan, and Indian Nationalists in the Second World War* (Stuttgart, 1981); Milan Hauner, “The Professionals and the Amateurs in National Socialist Foreign Policy: Revolution and Subversion in the Islamic and Indian World,” in Gerhard Hirschfeld and Lothar Kettenacker (eds.), *The “Führer State”: Myth and Reality: Studies on the Structure and Politics of the Third Reich* (Stuttgart, 1981), 305–328; Eugene J. D’Souza, “Nazi Propaganda in India,” *Social Scientist* 28, 5/6 (2000), 77–90; Hans-Bernd Zöllner, “*Der Feind meines Feindes ist mein Freund*”: *Subhas Chandra Bose und das zeitgenössische Deutschland unter dem Nationalsozialismus 1933–1943* (Hamburg, 2000); and Jan Kuhlmann, *Netaji in Europe* (New Delhi, 2012). Johannes H. Voigt, *India in the Second World War* (New Delhi, 1987); and Manzoor Ahmad, *Indian Response to the Second World War: A Political Study* (New Delhi, 1987);

تقدّم هذه الدراسات السياق العام للهند في الحرب العالمية الثانية.

(١٩١) نُظِم الخطاب بالاشتراك بين ألمانيا وإيطاليا في أثناء إقامة مؤقتة للمفتي في روما. عن تنظيم الخطاب والمشاركة الألمانية، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, R 27326 and PA, R 60675). لم يُثر الخطاب اهتمامًا واسعًا في العالم العربي (Schweinitz to Foreign Office, 27 August 1942, Alexandretta, PA, R 27326) ولا في وسط آسيا (Pilger to Foreign Office, 28 August 1942, Kabul, PA, R 27322). ولا نملك تقييمًا لردّ الفعل على الخطاب في الهند، لكن المسؤولين الألمان في تايلاند أشاروا إلى أن الحركات الهندية المنفية هناك استقبلت الخطاب استقبالا إيجابيًا

(Wendler to Foreign Office, 27 August 1942, Bangkok, PA, R 27322).

ونقل الألمان أيضًا عن الخطاب في إذاعة تيسزن العربية، انظر:

Broadcast Monitoring Script “Berlin in Arabic: The Grand Mufti Appeals to the Indians,” 13 September 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

وعن الخطاب، انظر أيضًا:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 134; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 164–171; and Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 104–106.

أما اقتراح طوكيو بأن يخاطب الحسيني أيضًا مسلمي شرق آسيا عبر محطات موجاتهم القصيرة في اليابان والهند الصينية فلم يُنظر فيه، انظر:

Ott (Tokyo) to Foreign Office, 3 January 1942, Tokyo, PA, R 60669.

(192) Broadcast Department (Foreign Office), Monitoring Script, 25 August 1942, Berlin, PA, R 60675; and, similarly, German News Agency (Deutsches Nachrichtenbüro), Confidential Report (“DNB-Radioaufnahme”), 25 August 1942, Berlin, PA, R 27326. (193) Mackensen (Embassy Rome) to Foreign Office, 30 September 1942, Rome, PA, R 27326 (also in PA, R 60675 and in BA MA, RII 2/1785);

لنص الإعلان، انظر:

“Mirza Ali Khan,” Speech, 2 October 1942, PA, R 27326;

وكذلك نشرت الصحافة الألمانية عن إعلان الفقير، انظر على سبيل المثال:

Anonymous, “Die Bolschewisierung Englands,” *Deutsche Allgemeine Zeitung* (1 October 1942).

(194) Mackensen to Foreign Office, 30 September 1942, Rome, PA, R 27326 (also in PA, R 60675 and in BA-MA, RH 2/1785).

(١٩٥) تقدّم المقالة التالية رؤية عامة جيدة عن فقير إيبى في أثناء الحرب العالمية الثانية والدعم الذي

تلقاه أتباعه من الألمان والطلّيان:

Milan Hauner, “One Man against the Empire: The Faqir of Ipi and the British in Central Asia on the Eve of and during the Second World War,” *Journal of Contemporary History* 16, 1 (1981), 183–212,

ونجد عروضاً أكثر عمومية عن منطقة الحدود الشمالية الغربية وفقير إيبى في فترة ما بين

الحربين وفترات الحرب في:

Hauner, *India in Axis Strategy*, passim; J. G. Elliott, *The Frontier 1939–1947: The Story of the North-West Frontier of India* (London 1968), 242–281; Sayed Wiqar Ali Shah, *Ethnicity, Islam, and Nationalism: Muslim Politics in the North-West Frontier Province 1937–1947* (Karachi, 1999), 1–158; Alan Warren, *Waziristan, the Faqir of Ipi, and the Indian Army: The North West Frontier Revolt of 1936–37* (Oxford, 2000); and Christian Tripodi, *Edge of Empire: the British Political Officer and Tribal Administration on the North-West Frontier 1877–1947* (Farnham, VT, 2011), 109–221.

وفي التالي، نجد مقالة مبكرة عن فقير إيبى كتبها -لاحقاً- عضو مسلم في هيئة الإذاعة الألمانية في الهند:

Habibur Rahman, “Ali Naggar, the Fakir of Ipi,” *Living Age* (June 1937), 330–331.

(196) Lenz (Foreign Office), Internal Report (“Die Indische Nord-West-Grenzprovinz”), August 1941, Berlin, PA, R 27501.

(١٩٧) تدل الوثائق المحفوظة في أرشيف وزارة الخارجية الألمانية على تواصل منتظم بين الألمان

وميرزا علي خان، ومدفوعات من أوائل عام ١٩٤١، انظر:

PA, R 27326, R 27772, R 29534, and the India files R 60667–77 and R 67660.

(١٩٨) سُجِّل نقل الأسلحة والمال والرسائل من البعثة الألمانية في كابول في التقارير الأسبوعية

الخاصة بمقر القيادة العامة في الهند:

Report (“Weekly Intelligence Summary of the North-West Frontier and Afghanistan of 1941 and 1942”), NA, WO 208/773.

وتقدّم تقارير الموجز الاستخباراتي الشهري الخاصة بمقر قيادة الجيش البريطاني الهندي أمراً مشابهاً. وعندما حصل الألمان على تقريرين من هذه التقارير في طريقها إلى شمال إفريقيا في

عام ١٩٤٢، ابتهجوا بأن دعمهم لفقير إبيي قد أزعج السلطات البريطانية، انظر:

Trott (Foreign Office), Internal Note ("Zwei Geheimberichte des indischen Intelligence Service"), 5 August 1942, Berlin, PA, R 60674,

مع التقارير الاستخباراتية المرفقة، الموجز الاستخباراتي الشهري في القيادة العامة والجوية للهند (٤ إبريل / نيسان ١٩٤٢).

A summary gives Woermann to Legation Kabul, 5 August 1942, Berlin, PA, R 67660.

(199) General Headquarters India, Report ("Weekly Intelligence Summary of the North-West Frontier and Afghanistan"), 15 July 1941, 29 July 1941, 13 February 1942, 6 March 1942, and 19 June 1942, NA, WO 208/773.

(200) Pilger to Foreign Office, 10 September 1942, Kabul, PA, R 27326; and, and for details of the content, Pilger to Foreign Office, 28 September 1942, Kabul, PA, R 27326;

وعن التفاعل الألماني الداخلي، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, R 27326).

(201) Erhard Tewes, Der Freiheitsheld von Waziristan: Von England gefürchtet, von Indien geliebt (Aalen, 1940).

(202) Stanley Wolpert, *Jinnah of Pakistan* (New York, 1984), 171–246.

(203) H. H. the Nawab of Bhopal, "Islamic Support in the War," *Asiatic Review* 37, 130 (1941), 281–286, calling the war a "Battle of Islam," is an example.

(٢٠٤) تعرضت الرسالة (Pilger to Foreign Office, 24 August 1942, Kabul, PA, R 27326) إلى

مسألة التواصل مع كفاية الله، وطلبت رأي الحسيني في الأمر. طُلب رأي الحسيني، الذي كان

في زيارة إلى روما ساعتها؛ في الرسالة (Ettel to Embassy Rome, 1 September 1942, Berlin, PA, R 27326)

وجاءت الرسالة (Mackensen to Foreign Office, 9 September 1942, Berlin, PA, R 27326)

Rome, PA, R 27326 لتوضيح أن الحسيني أعرب عن ثقته الكاملة في كفاية الله ووصفه بأنه

«مناهض للإنكليز دون مواربة». وعُبرت المذكرة (Keppler, Internal Note, 3 September 1942, Berlin, PA, R 27326)

عن مخاوف من هذا التواصل، رغم ذلك، طالبت الرسالة (Keppler to Legation Kabul, 5 September 1942, Berlin, PA, R 67660)

وأخيراً، تنقل الرسالة (Pilger to Foreign Office, 10 September 1942, Kabul, PA, R 27326)

أن كفاية قد اعتقل، وبذلك تنتهي هذه المناقشة.

(205) Fuller, Memorandum ("Memorandum on Radio Reception in the Near East and India"), 18 August 1941, n.p., USNA, RG 208, Entry 373, Box 418.

(206) Neurath to Foreign Office, 3 April 1942, n.p., PA, R 60747.

(207) Newton (Embassy Baghdad) to Foreign Office, 17 June 1939, Baghdad, NA, FO 395/664.

أدى ذلك إلى مناقشة في وزارة الخارجية البريطانية حول كيفية التي يمكن بها حصص المقاهي

على تشغيل الخدمة العربية لهيئة الإذاعة البريطانية، انظر:

Foreign Office, Internal Discussion Sheet, 17 June–12 July 1939, London, NA, FO 395/664.

وعن فعالية جهود غروبًا، انظر:

Newton to Foreign Office, 5 July 1939, Baghdad, NA, FO 395/664; and Newton to Foreign Office, 21 July 1939, Baghdad, NA, FO 395/664.

(208) Lampson to Halifax (Foreign Office), 6 July 1939, Alexandria, NA, FO 395/664.

(209) Charles (Embassy Rome) to Cavendish-Bentinck (Foreign Office), 1 June 1939, Rome, NA, FO 395/664.

(210) Mackereth (Legation Damascus) to Foreign Office, 10 May 1939, Damascus, NA, FO 395/663.

(211) Galloway (Political Agency Kuwait) to Persian Gulf Residency Bushire, 23 June 1939, Kuwait, NA, FO 395/664;

ثم أرسل الخطاب لمكتب الهند ووزارة الخارجية.

(٢١٢) تقدّم الرسالة، 14 June 1939, Knight (Consulate General Tunis) to Foreign Office, Tunis, NA, FO 395/664)

مثالاً على الغضب من الاستغلال الدعائي للقرآن.

(213) Gerhard Höpp, "Frontwechsel: Muslimische Deserteure im Ersten und Zweiten Weltkrieg und in der Zwischenkriegszeit," in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdeinsätze*, 129–141.

(٢١٤) لقد حظي تلقّي النازية في العالم العربي بدراسة واسعة. وقد أشار هؤلاء المؤلفون إلى أن شعبية النازية في العالم العربي في الثلاثينيات والأربعينيات يجب ألا يُبالغ فيها، عن العراق انظر:

Peter Wien, *Iraqi Arab Nationalism: Authoritarian, Totalitarian and Pro-Fascist Inclinations, 1932–1941* (London, 2006).

وعن فلسطين، انظر:

Nezam Al-Abbasi, "Die palästinensische Freiheitsbewegung im Spiegel ihrer Presse von 1929 bis 1945" (PhD diss., University of Freiburg, 1981); Hammad Hussein, "Die Palästinenser und der Nationalsozialismus: Ansichten in den dreissiger Jahren," *Asien, Afrika, Lateinamerika* 28 (1999), 589–600; and René Wildangel, *Zwischen Achse und Mandatsmacht: Palästina und der Nationalsozialismus* (Berlin, 2007).

وعن لبنان وسورية، انظر:

Götz Nordbruch, *Nazism in Syria and Lebanon: The Ambivalence of the German Option, 1933–1945* (London, 2009); Götz Nordbruch, "Bread, Freedom, Independence: Opposition to Nazi Germany in Lebanon and Syria and the Struggle for a Just Order," *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East* 28, 3 (2008), 416–427.

وعن مصر، انظر:

Shimon Shamir, "The Influence of German National-Socialism on Radical Movements in Egypt," *Jahrbuch des Instituts für Deutsche Geschichte, Beiheft 1* (1975), 200–208; Ami Ayalon, "Egyptian Intellectuals versus Fascism and Nazism in the 1930s," in Dann (ed.), *Great Powers in the Middle East*, 391–404; Edmond Cao-Van-Hoa, "Der Feind meines Feindes . . .": *Darstellungen des nationalsozialistischen Deutschland in ägyptischen Schriften* (Frankfurt, 1990); Israel Gershoni, "Confronting Nazism in Egypt: Tawfiq al-Hakim's Anti-Totalitarianism 1938–1945," *Tel Aviver Jahrbuch für deutsche Geschichte* 26 (1997), 121–150; Israel Gershoni, "Egyptian Liberalism in an Age of 'Crisis of Orientation': Al-Risāla's Reaction to Fascism and Nazism, 1933–1939," *International Journal of Middle East Studies* 31, 4 (1999), 551–576; Israel Gershoni and James Jankowski, *Confronting Fascism and Egypt: Dictatorship versus Democracy in the 1930s* (Stanford, CA, 2010); and Israel Gershoni and Götz Nordbruch, *Sympathie und Schrecken: Begegnungen mit Faschismus und Nationalsozialismus in Ägypten, 1922–1937* (Berlin, 2011).

وعن المغرب، انظر:

Mahfoud Kaddache, "L'opinion politique musulmane en Algérie et l'administration française (1939–1942)," *Revue D'histoire de la Deuxième Guerre mondiale* 29, 114 (1979), 95–115; Jamaâ Baida, "Die Wahrnehmung der Nazi-Periode in Marokko: Indizien für den Einfluß der deutschen Propaganda auf die Geisteshaltung der Marokkaner," in Herbert Popp (ed.), *Die Sicht des Anderen: Das Marokkobildder Deutschen, das Deutschlandbild der Marokkaner* (Passau, 1994), 193–196, reprinted in A. Bendaoud and M. Berriane (eds.), *Marocains et Allemands: La perception de l'autre* (Rabat, 1995), 13–19; Mokhtar El Harras, "Die Printmedien und das Deutschlandbild in der spanischen Protektoratszone von Nordmarokko (1934–1945)," in Popp (ed.), *Die Sicht des Anderen*, 197–207, reprinted in Bendaoud and Berriane (eds.), *Marocains et Allemands*, 21–36; and Satloff, *Among the Righteous*.

ولرؤى أوسع لتصور النازية في العالم العربي، انظر:

Fritz Steppart, "Das Jahr 1933 und seine Folgen für die arabischen Länder des Vorderen Orients," in Gerhard Schulz (ed.), *Die große Krise der dreißiger Jahre: Vom Niedergang der Weltwirtschaft zum Zweiten Weltkrieg* (Göttingen, 1985), 261–278; and Wild, "National Socialism in the Arab Near East between 1933 and 1939"; Gerhard Höpp, "Araber im Zweiten Weltkrieg: Kollaboration oder Patriotismus?," in Wolfgang Schwanitz (ed.), *Jenseits der Legenden: Araber, Juden, Deutsche* (Berlin, 1994), 86–92; and Gilbert Achcar, *Arabs and the Holocaust* (London, 2010); as well as the contributions in Höpp, Wien and Wildangel (eds.), *Blind für die Geschichte*, and in the special issues of *Geschichte und Gesellschaft* 37, 3 (2011) and *Orient-Institut Studies* 1 (2012).

لكن بعض المؤلفين دفعوا بأن البروباغندا الألمانية، وخاصة المعادية لليهود، كان لها أثر ثابت في الشرق الأوسط، انظر:

Matthias Küntzel, *Jihad und Judenhass: Über den neuen antijüdischen Krieg* (Freiburg, 2002); David Patterson, *A Genealogy of Evil: Anti-Semitism from Nazism to Islamic Jihad* (New York, 2011); and Barry Rubin and Wolfgang G. Schwanitz, *Nazis, Islamists, and the Making of the Modern Middle East* (New Haven, CT, 2014).

ونجد مراجعات تاريخية للكتابات المتعلقة بتصور النازية وأثرها في العالم العربي لدى: Peter Wien, "Coming to Terms with the Past: German Academia and Historical Relations between the Arab Lands and Nazi Germans," *International Journal of Middle East Studies* 42, 2 (2010), 311–321; and Götz Nordbruch, "'Cultural Fusion' of Thought and Ambitions? Memory, Politics and the History of Arab-Nazi German Encounters," *Middle Eastern Studies* 47, 1 (2011), 183–194.

أما تلقّي النازية في إيران وتركيا ولدى مسلمي الهند البريطانية وأجزاء أخرى من آسيا فما زال مهملاً إلى حدّ كبير.

(٢١٥) يقدّم الكتاب التالي هذا الزعم دون أي دليل:

Amir Taheri, *The Spirit of Allah: Khomeini and the Islamic Revolution* (London, 1985), 97–100.

(216) Ruhullah Khomeini, *Kashf al-Asrar (The Revealing of Secrets)* (n.p., n.d. (1399/1979 [1361/1942]), 222, 272, and 302;

الترجمة الإنكليزية للمقطع من:

Ruhullah Khomeini, "A Warning to the Nation," in *Islam and Revolution: Writings and Declarations of Imam Khomeini (1941–1980)*, transl. and annot. Hamid Algar (Berkeley, CA, 1981), 169–173, 170.

يقدم المرجع التالي عرضاً لأنشطة الخميني في فترة الحرب العالمية الثانية، (Baqer Moin, *Khomeini: Life of the Ayatollah* (London, 1999), 57–64) ويقدم المرجع (Vanessa Martin, *Creating an Islamic State: Khomeini and the Making of a New Iran* (London, 2000), 103–112) تحليلاً جيداً لكتاب كشف الأسرار. ومن الجدير بالذكر أن كتاب الحكومة الإسلامية للخميني كان طافحاً بالمقاطع المعادية لليهود، انظر: (Ruhullah Khomeini, *Hoku-mat-i Islami (Islamic Government)* (Najaf, 1391/1971) ولترجمة الإنكليزية: (Ruhullah Khomeini, "Islamic Government," in *Islam and Revolution*, transl. and annot.

Algar, 25–166)

(217) Yann Richard, "Ayatollah Kashani: Precursor of the Islamic Republic?," in Nikki R. Keddie (ed.), *Religion and Politics in Iran: Shi'ism from Quietism to Revolution* (New Haven, CT, 1983), 101–124, 107–108.

(218) Shahrough Akhavi, *Religion and Politics in Contemporary Iran: Clergy-State Rela-*

- tions in the Pahlavi Period (Albany, 1980), 60–90; Azar Tabari, “The Role of the Clergy in Modern Iranian Politics,” in Keddie (ed.), *Religion and Politics in Iran*, 47–72, 59–64; and Majid Yazdi, “Patterns of Clerical Political Behavior in Postwar Iran, 1941–53,” *Middle Eastern Studies* 26, 3 (1990), 281–307, 285–288.
- (219) Ali Davani, *Ayatollah Burujirdi* (Tehran, 1371/1992).
- (220) Yitzhak Nakash, *The Shi‘is of Iraq* (Princeton, NJ, 1994), 127 and 133.
- (221) Foreign Office, Report (“Activities of the Mufti”), 18 January 1940, London, NA, KV 2/2085.
- (222) Foreign Office, Report (“The Mufti’s Activities”), 21 February 1940, London, NA, KV 2/2085.
- (223) Schwendemann (Embassy Paris) to Foreign Office, 27 April 1942, Paris, PA, R 29533.
- (224) Sultan bin Muhammad al-Qasimi, *My Early Life* (London, 2011), 10–11.
- (225) Nordbruch, *Nazism in Syria and Lebanon*, 120–122.
- مالت بعض الجماعات الإصلاحية الشهيرة إلى معارضة الحكم الإمبريالي للفيشي وفرنسا الحرة كليهما، كجماعة الإخوان المسلمين السورية، انظر:
Johannes Reissner, *Ideologie und Politik der Muslimbrüder Syriens* (Freiburg, 1980).
- (226) Anwar El Sadat, *Unterwegs zur Gerechtigkeit: Die Geschichte meines Lebens* (Graz, 1979), 43, these passages were also reprinted in Anwar el-Sadat, “Rommel at El-Ala-main: An Egyptian View (1942),” in Bernard Lewis (ed.), *A Middle East Mosaic: Fragments of Life, Letters and History* (New York, 2000), 314–316, 314, and 315.
- لنصّ العربي، انظر: أنور السادات، البحث عن الذات، (القاهرة: المكتب المصري الحديث، ١٩٧٩)، ص ٤٢.
- (227) Lampson to Foreign Office, 7 April 1941, Cairo, NA, FO 371/27429; and, similarly, Lampson to Foreign Office, 12 April 1941, Cairo, NA, FO 371/27429; and, a few months later, Lampson to Foreign Office, 7 July 1941, Cairo, NA, FO 371/27431.
- (228) Rühle, Internal Note (“Aufzeichnung betr. die Rundfunkpropaganda in dem arabischen Raum”), 5 May 1941, Berlin, PA, R 67482.
- (229) Charles D. Smith, “4 February 1942: Its Causes and Its Influence on Egyptian Politics and on the Future of Anglo-Egyptian Relations, 1937–45,” *International Journal of Middle East Studies* 10, 4 (1979), 453–479, esp., on the pro-German protests, 468.
- (230) *The Killearn Diaries 1934–1946*, ed. Trefor E. Evans (London, 1972), 197–201 (1 February 1942) and 206–217 (4 February 1942), and, on the “Long live Rommel” slogan, 209.

ذكر لامبسون هذه الهتافات بعدها بأشهر في تقرير حكومي، انظر:

Lampson to Foreign Office, 28 June 1942, Cairo, NA, FO 371/31573. Schwende-

mann to Foreign Office, 27 April 1942, Paris, PA, R 29533, reported “Heil Rommel” chants.

- (231) Lampson to Foreign Office, 28 June 1942, Cairo, NA, FO 371/31573.
 (232) Lampson to Foreign Office, 29 June 1942, Cairo, NA, FO 371/31573.
 (233) Lampson to Foreign Office, 4 July 1942, Cairo, NA, FO 371/31573.
 (234) Lampson to Foreign Office, 11 July 1942, Cairo, NA, FO 371/31573.
 (235) Lampson to Foreign Office, 1 February 1943, Cairo, NA, FO 371/35528.
 (236) Jakob Skovgaard-Petersen, *Defining Islam for the Egyptian State: Muftis and Fatwas of the Dār Al-Iftā* (Leiden, 1997), 159–170th.
 (237) Francine Costet-Tardieu, *Un réformiste à l’Université al-Azhar: Œuvre et pensée de Mustafā al-Marāghī (1881–1945)* (Paris, 2005), 169–175;

وعن مشيخة المراغي للأزهر، انظر:

Rainer Brunner, “Education, Politics, and the Struggle for Intellectual Leadership: Al-Azhar between 1927 and 1945,” in Meir Hatina (ed.), *Guardians of Faith in Modern Times: “Ulama” in the Middle East* (Leiden, 2009), 109–140, 116–124, and 131–137.

- (238) List of Personalities in Egypt, 1941, Cairo, enclosed to Lampson to Eden (Foreign Office), 22 July 1941, Cairo, NA, FO 371/27431.

ومنه نسخة مراجعة في:

List of Personalities in Egypt, 1943, Cairo, enclosed in Lampson to Eden, 5 January 1943, Cairo, NA, FO 371/35528.

- (239) Richard Capell, “Egypt Has Her Ambitions in the Post-War World,” *Daily Telegraph* (3 February 1944).

(٢٤٠) نوقش دور جماعة الإخوان المسلمين في الحرب العالمية الثانية في:

Mitchell, *The Society of the Muslim Brothers*, 19–34; Lia, *The Society of the Muslim Brothers in Egypt*, 256–269;

وعن البنا خصوصاً، انظر:

Krämer, *Hasan al-Banna*, 61–65.

(٢٤١) عن المساعدة المالية الألمانية للجماعة قبل الحرب، انظر مذكرات الاستخبارات العسكرية البريطانية:

Internal Note (“Note on Wilhelm Stellbogen”), 23 October 1939, n.p., NA, WO 208/502; Internal Note (“Correspondence and Notes of Mr. Wilhelm Stellbogen”), n.d. (1939), n.p., NA, WO 208/502; and Internal Note (“Found among Stellbogen’s Papers”), n.d. (1939), n.p., NA, WO 208/502; and also GHQ Middle East Forces,

(أ) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: إسلام الدولة المصرية: مفتو وفتاوى دار الإفتاء، (الكويت: مركز نهوض للدراسات والبحوث، ٢٠١٨). (المترجم)

Report ("The Ikhwan al Muslimin Reconsidered"), 10 December 1942, Cairo, NA, FO 141/838.

وكذلك ذكر التمويل في كتابات مثل:

Lia, *The Society of the Muslim Brothers in Egypt*, 179–180; and Krämer, *Hasan al-Banna*, 62–63.

(242) Naldrett-Jays (Alexandria City Police), Intelligence Note ("Pro-Axis Propaganda"), 31 October 1942, Alexandria, NA, FO 141/838.

(243) GHQ Middle East Forces, Report ("The Ikhwan al Muslimin Reconsidered"), 10 December 1942, Cairo, NA, FO 141/838.

(٢٤٤) المرجع السابق.

(245) Political Intelligence Centre, Middle East (PICME), Report ("The Ikhwan El Muslimeen"), 25 February 1944, Cairo, NA, WO 201/2647 (also in NA, FO 371/41329).

(246) Neurath to Foreign Office, 1 June 1941, n.p., PA, R 60747;

وعن ردود الفعل الإيجابية على هجوم عام ١٩٤٢، انظر:

Neurath to Foreign Office, 3 April 1942, n.p., PA, R 60747;

ولردود الأفعال العدائية والمختلطة، انظر التالي.

Neurath to Foreign Office, 14 October 1941, n.p., PA, R 60747; Hermann, Report ("Reiseindrücke in Libyen Oktober 1941"), 14 October 1941, n.p., PA, R 60747; and, for the offensive in 1942, Neurath to Foreign Office, 21 March 1942, n.p., PA, R 60747, on mixed responses and hostility.

(247) Claudio G. Segrè, *Fourth Shore: The Italian Colonization of Libya* (Chicago, 1974);

وعن الفظائع الإيطالية في ليبيا زمن الحرب، انظر:

Patrick Bernhard, "Behind the Battle Lines: Italian Atrocities and the Persecution of Arabs, Berbers, and Jews in North Africa during World War II," *Holocaust and Genocide Studies* 26, 3 (2012), 425–446.

(٢٤٨) عن العلاقات البريطانية السنوسية، انظر:

On British-Sanusi relations, see Saul Kelly, *War and Politics in the Desert: Britain and Libya during the Second World War* (London, 2010);

ومع تركيز على السجلات البريطانية حول دور الإسلام والسياسة، انظر:

Todd M. Thompson, "Covert Operations, British Views of Islam and Anglo-Sanusi Relations in North Africa, 1940–45," *Journal of Imperial and Commonwealth History* 37, 2 (2009), 293–323.

(249) Broadcast Monitoring Script, "Voice of Free Arabism: The Mufti of Tripoli," 14 February 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93.

(250) Hayyim J. Cohen, "The Anti-Jewish Farhūd in Baghdad, 1941," *Middle Eastern Studies* 3, 1 (1996), 2–17.

(251) Michel Abitbol, *The Jews of North Africa during the Second World War* (Detroit, 1989); Michael M. Laskier, *North African Jewry in the Twentieth Century: The Jews of Morocco, Tunisia and Algeria* (New York, 1994), 55–83;

- ويقدم كتاب ساتلوف (Satloff) (Among the Righteous) [بالعربية: بين الصالحين] رؤى عامة عن مصير اليهود في شمال إفريقيا في الحرب العالمية الثانية. ويقدم الكتاب التالي تأملات في الخُطط الألمانية لقتل اليهود في شمال إفريقيا والشرق الأوسط:
- Klaus-Michael Mallmann and Martin Cüppers, *Halbmond und Hakenkreuz. Das "Dritte Reich", die Araber und Palästina* (Darmstadt, 2006).
- (252) Robert Assaraf, *Mohammed V et les Juifs du Maroc à l'époque de Vichy* (Paris, 1997).
- (253) Yves C. Aouate, "Les Algériens musulmans et les mesures antijuives du gouvernement de Vichy (1940–1942)," *Pardès* 16 (1992), 189–202, esp. 195–198; and, more generally, Henri Msellati, *Le Juifs d'Algérie sous le régime de Vichy* (Paris, 1999).
- (254) Jacques Sabille, *Les Juifs de Tunisie sous Vichy et l'occupation* (Paris, 1954); and Claude Nataf, "Les Juifs de Tunisie face à Vichy et aux persécutions allemandes," *Pardès* 16 (1992), 203–231.
- (255) Renzo de Felice, *Jews in an Arab Land: Libya, 1835–1970* (Austin, TX, 1985), 168–184; and Rachel Simon, "It Could Have Happened There: The Jews of Libya during the Second World War," *African Journal* 16 (1994), 391–422; and, with a focus on the riots of 1945, Harvey E. Goldberg, *Jewish Life in Muslim Libya: Rivals and Relatives* (Chicago, 1990), 97–122.
- (256) Gudrun Krämer, *Minderheit, Millet, Nation? Die Juden in Ägypten, 1914–1952* (Wiesbaden 1982), 154–166.
- (٢٥٧) لا توجد دراسة شاملة عن المسلمين في الجيش البريطاني في أثناء الحرب العالمية الثانية. عن الجيش الهندي البريطاني، انظر:
- Philip Mason, *A Matter of Honour: An Account of the Indian Army: Its Officers and Men* (London, 1974), 471–527; and the contributions in Alan Jeffreys and Patrick Rose (eds.), *The Indian Army, 1939–47: Experience and Development* (Farnham, VT, 2012).
- وعن الفيلق العربي، انظر:
- Godfrey Lias, *Glubb's Legion* (London, 1956);
- وعن تعليقات من ضابط بريطاني في الوحدة، انظر:
- James Lunt, *Glubb Pasha: A Biography* (London, 1984); and James Lunt, *The Arab Legion* (London, 1999);
- وعن مذكرات قائد الفيلق، انظر:
- John Bagot Glubb, *The Story of the Arab Legion* (London, 1948); and John Bagot Glubb, *A Soldier with the Arabs* (London, 1959).
- (٢٥٨) حظي تاريخ الجنود المسلمين في الجيش الفرنسي في أثناء الحرب العالمية الثانية ببحث جيد، انظر:

Recham, "Les Musulmans dans l'armée française," 748-753, 750-751;

وللتركيز على الجنود الجزائريين، انظر:

Belkacem Recham, *Les Musulmans algériens dans l'armée française (1919-1945)*

(Paris, 1996), 175-274;

وعن الجنود المغاربة، انظر:

Moshe Gershovich, "Scherifenstern und Hakenkreuz: Marokkanische Soldaten im Zweiten Weltkrieg," in Höpp, Wien, and Wildangel (eds.), *Blind für die Geschichte*, 335-364.

(259) Crabitès, "Britain's Debt to King Farouk," 860.

(260) Anonymous, "Die arabische Welt sammelt ihre Kräfte: Strömungen und Gegenströmungen im ersten Kriegsjahr," *Frankfurter Zeitung* (25 May 1941).

(٢٦١) انظر الرسالة (Leeper (Foreign Office), Minutes, 6 January 1939, London, NA, FO

395/650) لأول اجتماع لموظفي وزارة الخارجية ووزارة الهند ووزارة الاستعمار ووزارة

الحرب وهيئة الإذاعة البريطانية والمجلس البريطاني لمناقشة البروباغندا المتعلقة بسؤال «ماذا

فعلت بريطانيا للإسلام؟». وفي وزارة المعلومات نجد واحدة من أوائل المذكرات العامة عن

قضية البروباغندا الإسلامية التي ناقشت مسائل أساسية كالإمبريالية البريطانية في الأراضي

الإسلامية وقضية فلسطين والعمل التبشيري المسيحي ومسألة الخلافة فيما يتعلق بإمكانية

حرب مستقبلية، انظر:

Gibb (Ministry of Information), Memorandum ("The General Principles of Publicity among Moslems"), 16 August 1939, London, NA, INF 1/407.

(262) Nevill Barbour, "Broadcasting to the Arab World: Arabic Transmissions from the B.B.C. and other Non-Arab Stations," *Middle East Journal* 5, 1 (1951), 57-69.

نجد في المقال التالي دراسة مقارنة لكل البروباغندا الإذاعية الأجنبية الموجهة للشرق الأوسط:

Seth Arsenian, "Wartime Propaganda in the Middle East," *Middle East Journal* 2, 4 (1948), 417-429.

(263) Perowne (BBC) to Bigg (Colonial Office), 13 July 1939, London, NA, CO 323/1651/9.

(264) Perowne to Bowen (Foreign Office), 16 May 1939, London, NA, FO 395/664.

وعن المشاورات التي دارت بين الحكومة البريطانية والسفارة المصرية عن تلاوات القرآن،

انظر الوثائق الموجودة في: (NA, FO 395/663 and NA, FO 395/664).

(265) Gary Leiser, "Bombs and Leaflets: Allied Propaganda and the Tunisians during the Winter Campaign of 1942-43," *Maghreb Review* 19, 3-4 (1994), 284-318 ...

يحتوي الكتاب على عدد من المنشورات الدينية التي كانت توزع على القوات الأنكلو-أمريكية

في تونس بعد احتلال المحور. وانظر:

Richard Pennell, "Propaganda and its Target: The Venom Campaign in Tangier during World War II," in Driss Maghraoui (ed.), *Revisiting the Colonial Past in Morocco* (London, 2013), 157-183.

- (266) Pamphlet "By Order of Hitler the Khanzir Mosques Are Bombed" (English translation), n.d. (1941), NA, HS 6/945; and, for the Arabic original, Pamphlet "Hitlir al-kh-inzir a'ta al-aydin li-tiyarat mata'ahu bash al-wahu al-bumb 'ala al-juwama'" ("The Pig Hitler Ordered Planes to Drop Bombs on the Mosques"), n.d. (1941), NA, HS 6 945.

وتختلف الآيات القرآنية المشار إليها بين ترقيم نسخة القاهرة (١١٤)، وترقيم نسخة غوستاف فلوغل (١٠٨).

- (267) Pamphlet "Truth" (English translation), n.d. (1941), NA, HS 6/945; and, for the Arabic original, Pamphlet "Al-haqq" ("Truth"), n.d. (1941), NA, HS 6/945;

يحتوي الملف أيضًا على توثيق بتاريخ الحادي عشر من نوفمبر / تشرين الثاني من عام ١٩٤١ بإرسال أربعة آلاف نسخة من المنشورات بالعربية المغربية إلى شمال إفريقيا.

- (268) Pamphlet, "Lies, Lies, Nothing but Lies" (English translation), n.d. (1942), NA, FO 898 128; and, for the Arabic original, Pamphlet "Al-kdub, al-kdub u ma kayn ghayr al-kdub" ("Lies, Lies and Nothing but Lies"), n.d. (1942), NA, FO 898/128.

- (269) Abulafia (Political Warfare Executive), Internal Note, 25 August 1942, London, NA, FO 898 128.

(٢٧٠) المرجع السابق.

- (271) Pamphlet "Ten of the Reasons Why Great Britain Will Win this War" (English translation), n.d. (1941), NA, HS 6/945; and, for the Arabic original, Pamphlet "Eshra al-hajat 'lash al-ingliz u-ashabu arjuhu al-harb" ("Ten Reasons why the English and their Friends are winning the War"), n.d. (1941), NA, HS 6/945;

يحتوي الملف كذلك على توثيق بتاريخ الثامن من سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤١ بإرسال ألفي نسخة بالعربية من المنشور بالعربية المغربية وألفًا بالعربية إلى شمال إفريقيا.

- (272) Brochure "Satwa quwwat britaniya al-musallaha" ("The Strength of Britain's Armed Forces"), n.d. (1942), NA, FO 898/128.

- (273) Postcard "Bi-l-munasaba d-l-khul d-shehr d-ramadhan" ("On the Occasion of the exalted, blessed, and happy Month of Ramadan"), n.d. (1941), NA, HS 6/945;

ويحتوي الملف أيضًا على توثيق بتاريخ الثامن والحادي عشر والخامس عشر والثاني والعشرين من سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤١ أنه تم إرسال ثلاثة آلاف نسخة بالعربية الفصحى وخمسة آلاف نسخة بالعربية المغربية إلى شمال إفريقيا.

- (274) Pamphlet "On the occasion of the glorious month of Ramadan" (English translation), n.d. (1942), NA, FO 898/128; and, for the Arabic original, Pamphlet "Bi-l-munasaba d-shehr d-ramadhan" ("On the Occasion of the blessed and joyous Month of Ramadan"), n.d. (1942), NA, FO 898/128.

- (275) John P. Slight, *The British Empire and the Hajj, 1865-1956* (Cambridge, MA, 2015), 303-306.

- (276) Postcard "Friendship for the Arabs" (English translation), n.d. (1941), NA, HS 6/945; and, for the Arabic original, Propaganda Postcard "Quwwa Ingilitir fi-l-bahr" ("The Power of England at Sea"), n.d. (1941), NA, HS 6/945;

ويحتوي الملف أيضًا على توثيق بتاريخ السادس من ديسمبر / كانون الأول من عام ١٩٤١ عن نقل ثلاثة آلاف وسبعمئة بطاقة بريدية للحج إلى شمال إفريقيا.

- (277) Pamphlet "London Mosque and Mecca" (English translation), n.d. (1942), NA, FO 898/128; and, for the Arabic original, Pamphlet "Al-bawabir ingliz hamlu al-mumin li-l-hajj" ("English Ships Carried the Believers to the Hajj"), n.d. (1942), NA, FO 898/128.

- (278) Hajj Souvenir Brochure, 1942, NA, CO 732/87/18; and, for information on the brochure, see Government of Palestine, Report ("Hajj Souvenir Brochure"), December 1942, Jerusalem, NA, CO 732/87/18.

- (279) Pamphlet "China" (English translation), n.d. (1942), NA, FO 898/128; and, for the Arabic original, Pamphlet "Bilad al-sin" ("China"), n.d. (1942), NA, FO 898/128.

- (280) Nöhring to Foreign Office, 6 May 1942, Tangier, PA, R 60660, which had attached a summary of *Akhbar al-'Usbua* 1 (1 May 1942); and, similarly, Nöhring to Foreign Office, 8 May 1942, Tangier, PA, R 60660.

- (281) Vycichl, Internal Note ("Die englische Druckschriftenpropaganda in den islamischen Ländern"), 3 October 1942, Paris, PA, Paris 1116C.

(٢٨٢) أرسلت المذكرة التالية عينات من هذه المنشورات العربية، ومن بينها تلك المذكورة في

الحواشي (٢٧٢) و(٢٧٧) والمنشور المذكور «الأمير عبد الله ملك شرق الأردن»:

Vycichl, Internal Note ("Die englische Druckschriftenpropaganda in den islamischen Ländern"), 3 October 1942, Paris, PA, Paris 1116C,

وقد اضطلع التقرير التالي بتقييم الأعمال نفسها على الأرض:

Pörzgen, Report ("Tanger: Propagandazelle für Nordafrika"), n.d. (August 1942), Tangier, PA, R 60690,

ونوقشت بعد ذلك بشكل مكثف في:

The Foreign Office, Winkler, Internal Note ("Feindliche Drucksachen-Propaganda in Nord-Afrika"), 23 February 1943, Berlin, R 60660.

- (283) MacMichael to Colonial Office, 28 January 1942, Palestine, NA, CO 733/439/12.

- (284) MacMichael to Colonial Office, 8 September 1942, Palestine, NA, CO 733/439/12.

- (285) MacMichael to Colonial Office, 1 October 1942, Palestine, NA, CO 733/439/12.

- (286) MacMichael to Colonial Office, 13 March 1942, Palestine, NA, CO 733/439/12.

- (287) Film "Courban Bairam Celebration in Benghazi," 19 November 1942, Archive of the Imperial War Museum, London (IWM), Reel AYY 286/5-1;

ومن الجدير بالذكر أن هذا التسلسل انقطع رغم تنظيمه. وكذلك التاريخ المذكور في هذا المصدر غير صحيح، فعيد الأضحى كان بعد ذلك التاريخ بشهر.

(288) US Intelligence (USAFIME) Report ("Annex no. 3 to Report no. 5"), 19 December 1942, New York, USNA, RG 84, Entry UD 2412, Box 5.

(289) Peel (India Office) to Baggallay (Foreign Office), 26 July 1940, London, NA, FO 371/24549,

حول الاقتراح وتحفظات مكتب الهند ووزارة الخارجية معاً:
Internal Discussion Sheet, 30 June–1 July 1940, London, NA, FO 371/24549; and
Baggallay to Peel, 1 August 1940, London, NA, FO 371/24549,

حول تحفظات وزارة الخارجية حول أن المؤتمر قد يتحول إلى مناسبة مُعادية لبريطانيا.

(٢٩٠) النص موجود في:

the Donovan Operation Torch files, US Army War College, Fort Carlisle, Carlisle, PA;

نقلًا عن:

Anthony C. Brown, *Oil, God, and Gold: The Story of Aramco and the Saudi Kings* (Boston, 1999), 104–105.

(291) Hudson (Office of War Information at Beirut Mission) to Office of War Information, 5 September 1943, Beirut, USNA, RG 208, Entry 362, Box 133.

(292) Badeau (Office of War Information), Internal Note ("Comments on Lt. Siblini's proposed memo of September 28th"), 30 September 1943, Washington, USNA, RG 208, Entry 387, Box 614

(293) Office of War Information, Internal Note ("Weekly Program near East Station for Arabic Broadcast from Sunday 6th February 1944 to Saturday 12th"), USNA, RG 208, Entry 387, Box 641.

(٢٩٤) على سبيل المثال، فيما يخص العنصرية الألمانية بوصفها موضوعاً في البروباغندا البريطانية والأمريكية، انظر:

Winkler, Internal Note ("Erfahrungen aus der deutschen Propagandaarbeit in Iran vom November 1939 bis September 1941"), 10 January 1942, Berlin, PA, R 60690;

وعن البروباغندا الأمريكية بالعربية، والتي اعتمدت على عداة النازية للدين وعلى العنصرية الألمانية، انظر:

Index of Press and Pamphlet Material, prepared by the Office of the Press Attaché, British Legation, Beirut, November 1942, USNA, RG 208, Entry 387, Box 625.

ومن الأمثلة الجيدة الأخرى هي برنامج الكارتون الأمريكي:

"The Giha Plan," n.d. (1942/3), USNA, RG 208, Entry 373, Box 426 (also in USNA, RG 208, Entry 387, Box 621); and George Britt, Memo (with attachment of anti-Axis propaganda cartoon poster), 12 August 1943, Beirut, USNA, RG 208, Entry 387, Box 622.

(295) Driss Maghraoui, "Den Marokkanern den Krieg verkaufen": Französische Anti-Nazi Propaganda während des Zweiten Weltkrieges," in Höpp, Wien, and Wildangel (eds.), *Blind für die Geschichte*, 191–213.

(٢٩٦) يحتوي E. Rubin, *Le racisme et l'Islam* (Paris, 1939) على رسومات، من بينها صورة لهتلر وهو يقف بقدميه على كتابين بعنوان: «الإسلام» و«القرآن». وقد فحص المؤلف نفسه توزيع السلطات البريطانية في الشرق الأوسط، انظر:

Rubin to Vansittart (10 Downing Street), 27 July 1939, Paris, NA, FO 395/651; Rubin to Ridgeway (Colonial Office), 27 July 1939, Paris, NA, FO 395/651; and Rubin to Foreign Office, 30 July 1939, Paris, NA, FO 395/651.

كانت وزارة الخارجية مهتمة للغاية وعلى تواصل مع السفارة البريطانية في باريس بخصوص المنشور، وطالبت المسؤولين هناك بالتواصل مع وزارة الخارجية الفرنسية أو جيش المستعمرات الفرنسي عن المنشور وإمكانية الحصول على نسخة منه بالعربية الفصحى (بدلاً من دارجة الشمال الإفريقي)، انظر:

Warner (Foreign Office) to Wright (Embassy Paris), 4 August 1939, London, NA, FO 395/651.

(297) Maurice Muret, "Le monde musulman pour la France," *Gazette de Lausanne* (30 April 1940), which refers to a *Mawlid* celebration in Beirut attended by Maxime Weygand; and Anonymous, "Les grandioses fêtes du 'Mouloud' ont eu lieu à Fez malgré les assertions de la propaganda nazie," *Le Petit Marseillais* (5 May 1940), which includes photographs of *Mawlid* celebrations in French North Africa.

(298) Charles de Gaulle, *Lettres, notes et carnets*, Juillet 1941–Mai 1943 (Paris, 1982), 499–500.

(299) Yaacov Ro'i, *Islam in the Soviet Union: From the Second World War to Gorbachev* (New York, 2000), 113–114,

وعن الجهود السوفييتية المكثفة لاستمالة الفقهاء الشيعة في إيران، انظر:

Lenczowski, *Russia and the West in Iran*, 213–215.

(300) Broadcast Monitoring Script "Voice of Free Arabism: Kill the Jews before They Kill You," 7 July 1942 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 77.

(301) Broadcast Monitoring Script "Berlin in Arabic: Talk: The B.B.C. and the Qoran," 5 August 1944 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 112.

(٣٠٢) المرجع السابق.

(٣٠٣) حظي الاحتلال الألماني لتونس بدراسات معمّقة، ومن أبرزها تلك الدراسة التالية التي تقدّم أشمل سرد ممكن:

Waldis Greiselis, *Das Ringen um den Brückenkopf Tunesien 1942/43: Strategie der "Achse" und Innenpolitik im Protektorat* (Bern, 1976);

ومن الدراسات الأخرى المهمة:

Rachid Driss, "La Tunisie sous l'Occupation allemande Novembre 1942–Mai 1943," *Les Cahiers de Tunisie* 27, 109–110 (1979), 455–485; S. El Mechat, "La Tunisie pendant la Deuxième Guerre mondiale (1939–1944)," *Revue d'Histoire Maghrebine*

11, 33–34 (1984), 64–84; and Annie Rey-Goldzeiguer, “L’occupation germano-italienne de la Tunisie: Un tournant dans la vie politique tunisienne,” in Charles-Robert Ageron, *Les chemins de la décolonisation de l’empire colonial français, 1936–1956* (Paris, 1986), 325–340.

- (304) *Der Islam*, Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht (Ernst Rodenwaldt), Heft 52 (1941); the brochure is stored in BA-MA, RH 53-18/292. Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS.

وكذلك تقدم المذكرة (HA IX/11, ZR 920, A. 54) بعض المعلومات عن المنشور. وعن التأهيل الثقافي والتلقين الأيديولوجي لأفراد القوات المسلحة الألمان بوجه أعم، انظر: Frank Vossler, *Propaganda in die eigene Truppe: Die Truppenbetreuung in der Wehrmacht 1939–1945* (Paderborn, 2005).

- (305) *Der Islam*, Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht (Ernst Rodenwaldt), Heft 52 (1941), 5.

(٣٠٦) المرجع السابق، ص ٤٥–٤٦.

(٣٠٧) المرجع السابق.

(٣٠٨) المرجع السابق، ص ٦٣–٦٤.

(٣٠٩) المرجع السابق، ص ٦.

(٣١٠) المرجع السابق.

(٣١١) المرجع السابق.

(٣١٢) المرجع السابق، ص ٦٣ (النقطة الثالثة).

(٣١٣) المرجع السابق. (النقطة التاسعة).

(٣١٤) المرجع السابق.

(٣١٥) المرجع السابق، ص ٤٥.

(٣١٦) المرجع السابق، ص ٦٤ (النقطة العاشرة).

(٣١٧) المرجع السابق. (النقطة الثانية عشر).

(٣١٨) لتقييم معاصر للمشكلة، انظر المقالات الموجودة في:

C. Christine Fair and Sumit Ganguly (eds.), *Treading on Hallowed Ground: Counter-insurgency Operations in Sacred Spaces* (Oxford, 2008).

- (319) *Der Islam*, Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht (Ernst Rodenwaldt), Heft 52 (1941), 63 (point 5).

- (320) *Der Islam*, Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht (Ernst Rodenwaldt), Heft 52 (1941), 63 (point 6).

(٣٢١) المرجع السابق، ص ٦٤ (النقطة السادسة عشر).

(٣٢٢) المرجع السابق، ص ٦٣ (النقطة الرابعة).

(٣٢٣) المرجع السابق، ص ٥٢–٥٤.

- (٣٢٤) المرجع السابق، ص ٦٤ (النقطة التاسعة عشر).
- (٣٢٥) المرجع السابق، ص ٤٧.
- (٣٢٦) المرجع السابق، ص ٥١.
- (٣٢٧) المرجع السابق، ص ٦٤ (النقاط الرابعة عشر والخامسة عشر).
- (328) Richard J. Evans, *The Third Reich at War* (London, 2008), 477–478 and 745; and, more detailed, Frank Snowden, “Latina Province 1944–1950,” *Journal of Contemporary History* 43, 3 (2008), 509–526.
- (329) *Der Islam*, Tornisterschrift des Oberkommandos der Wehrmacht (Ernst Rodenwaldt), Heft 52 (1941), 65; the bibliography of five works included Martin Hartmann, *Der Islam* (Leipzig, 1909); Th. W. Juynboll, *Handbuch des islamischen Gesetzes* (Leipzig, 1910); C. Snouck Hurgronje, *Mekka* (The Hague, 1888–1889); Ignaz Goldziher, *Muhammedanische Studien* (Halle an der Saale, 1889–1890); and Traugott Mann, *Der Islam einst und jetzt* (Leipzig, 1914).
- (330) *Tunis*, ed. Deutschen Gesellschaft für Wehrpolitik und Wehrwissenschaften (Glahn), February 1939, BA–MA, RH 53–18/292.
- (331) Anonymous, “Muhammed und der Islam I” (15 July 1941), in *Handbuch der Wehrbetreuung*, ed. Luftfahrtführungsstab, 8 vols. (Stuttgart, 1939–1942), vol. 3a, 1–11; and Anonymous, “Muhammed und der Islam II” (15 August 1941), in *Handbuch der Wehrbetreuung*, ed. Luftfahrtführungsstab, vol. 3a, 13–33.
- (332) On the *Oase*, see Fischer (*Panzer-Propaganda-Kompanie*), Report (“Tätigkeitsbericht über die geistige Betreuung der Truppe durch die P. K. Afrika im Monat Mai 1942”), 19 September 1942, n.p., BA–MA, RH 19VIII/78; and Fischer, Report (“Tätigkeitsbericht über die geistige Betreuung der Truppe durch die Propaganda-Kompanie Afrika für den Monat April 1942”), 1 May 1942, n.p., BA–MA, RH 19VIII/78. On the *Karawane*, see Mähner, Report, n.d. (December 1942), n.p. (Tunis), PA, R 60660.
- ولأمثلة للملصقات التوجيهية التي تطالب باحترام العادات والأعراف الإسلامية، انظر: Wehrmacht’s Instructions (“Merkblatt über das Verhalten gegenüber der nordafrikanischen Bevölkerung”), n.d., BA MA, RH 21-5/27; and, for Tunisia, the Wehrmacht’s Instructions (“Merkblatt für die deutschen Soldaten in Französisch Nordafrika”), n.d., BA MA, RH 21-5/26.
- (333) Cremeans (Joint Intelligence Collection Agency Algiers), Report (“Summary of General Conditions in Tunisia”), 27 December 1944, Algiers, USNA RG 226, Entry 16, Box 1258.
- (334) Grobba, Internal Note (“38. Sitzung, Arabien-Komitee”), 3 December 1942, Berlin, PA, R 27327.
- (335) Jodel, Instructions (“Richtlinien für die inhaltliche Gestaltung der Aktivpropaganda in die feindliche Truppe und in die Bevölkerung der besetzten Gebiete des französi-

sisch-nordafrikanischen Raumes”), n.d., n.p., PA, R 60660; these instructions were part of the general guidelines for the organization of propaganda in Tunis, see Jodel, Order (“Weisung für die Handhabung der Propaganda im französisch-nordafrikanischen Raum”), 20 November 1942, Berlin, PA, R 60660.

(336) US Military Intelligence Division, Report (“North Africa”), 26 August 1943, Regional File of the US War Department/Military Intelligence Division (MID), 1918–1945, USNA, accessed through USHMA, RG 6, Reel 15.

(337) *A Pocket Guide to North Africa*, ed. War and Navy Department (Washington, DC, 1942), quoted in Michael B. Oren, *Power, Faith and Fantasy: America in the Middle East: 1776 to the Present* (New York, 2007), 446–447. Anonymous, “U.S. Troops Learn Moslem Manners,” *Moslem World* 32, 2 (1943), 150–151.

يقدم هذا الملف الأخير تقريرًا صحفيًا معاصرًا لهذه الإجراءات.

(٣٣٨) يقدم الملف التالي أمثلة على بعض هذه المشاورات:

Bassewitz (Army), Report (“Bericht über meine Reise zur Oase Siwa vom 9.–20.8.42”), 22 August 1942, n.p., PA, R 60748.

(339) Rahn to Foreign Office, 9 April 1943, Tunis, PA, R 27767.

(340) The mufti offered his services to the Wehrmacht, see Canaris, Internal Note, 9 December 1942, Berlin, PA, R 27332; and to the Foreign Office, see Weizsäcker, Internal Notes, 10 December 1942, Berlin, PA, R 261124.

ويمكن العثور على الملفات المتعلقة بنقاش المقترح في العديد من الملفات، أهمها:

(PA, R 27332, R 27766, and R 27767).

وفي اجتماع انعقد بين الألمان والطلليان في روما، في أوائل عام ١٩٤٣، تقرّر تأجيل جولة المفتي لحين استقرار الوضع العسكري، انظر:

Mackensen to Foreign Office, 2 January 1943, Rome, PA, R 27771.

(341) Rahn, Report (“Besuch beim Bey von Tunis”), 19 December 1942, Tunis, BA–MA, RH 19VIII/359.

(342) Rahn to Foreign Office, 22 December 1942, Tunis, PA, R 27766.

(343) B. Wundshammer, “Empfang bei Seiner Kgl. Hoheit,” *Signal* (March 1943, 2nd issue), 15.

وهو يحتوي على بعض صور من الزيارة.

(344) Wied (Embassy Stockholm) to Foreign Office, 11 September 1941, Stockholm, PA, R 29533.

ويبدو أن الحكومة المصرية أرسلت مذكرة شبيهة إلى حكومات الدول الإسلامية تطالبهم فيها بتقديم شكاوى للألمان، انظر:

Pilger to Foreign Office, 16 September 1941, Kabul, PA, R 29534.

(345) Woermann, Internal Note, 18 September 1941, Berlin, PA, R 29533.

(346) Woermann to Embassy Stockholm, 18 September 1941, Berlin, PA, R 29533.

- (347) Neurath to Foreign Office, 14 October 1941, n.p., PA, R 60747; and, for the second quotation, Hermann, Report ("Reiseeindrücke in Libyen Oktober 1941"), 14 October 1941, n.p., PA, R 60747.
- (348) Biyou, Memorandum ("Denkschrift zur deutschen Nordafrikapropaganda, insbesondere in den Kriegsgefangenenlagern"), n.d. (March 1942), n.p., BA-MA, RH 2/1765.

(٣٤٩) المرجع السابق.

- (350) Bürkner, Report ("Behandlung der Araberfragen und Vorschläge von arabischer Seite"), 13 March 1942, Berlin, BA-MA, RH 2/1765.
- (351) Christian Koller, "Von Wilden aller Rassen niedergemetzelt": Die Diskussion um die Verwendung von Kolonialtruppen in Europa zwischen Rassismus, Kolonial- und Militärpolitik (1914–1930) (Stuttgart, 2001); and Jean-Yves Le Naour, *La honte noire: L'Allemagne et les troupes coloniales françaises, 1914–1945* (Paris, 2003).

ويقدم المرجع التالي سردية متماسكة:

Gisela Lebzelter, "Die 'Schwarze Schmach': Vorurteile, Propaganda, Mythos," *Geschichte und Gesellschaft* 11, 1 (1985), 37–58.

- (352) Klaus Mann, *Der Wendepunkt: Ein Lebensbericht* (Frankfurt M., 1963 [1952]), 76.

(٣٥٣) عن التلميحات السلبية عن الجنود الاستعماريين من شمال إفريقيا في البروباغندا الألمانية

الموجهة ضد فرنسا، انظر:

Koller, "Von Wilden aller Rassen niedergemetzelt," 350–361; Naour, *La honte noire*, 236–244; and Wagenhofer, "Rassischer" Feind—politischer Freund?, 21–24 and 43–61.

الفصل الرابع الإسلام والحرب على الجبهة الشرقية



(١) في:

Alexander Werth, *Russia at War, 1941–1945* (London, 1964), 573.

(٢) عن السياسات القيصرية تجاه الإسلام، انظر:

Crews, *For Prophet and Tsar*; Muhammad M. A. Khan, "Islam under the Tsars and the October 1917 Revolution" *Journal of Muslim Minority Affairs* 12, 1 (1991), 23–40; Elena I. Campbell, "The Autocracy and the Muslim Clergy in the Russian Empire (1850s–1917)," *Russian Studies in History* 44, 2 (2005), 8–29; and Vladimir Bobrovnikov, "Islam in the Russian Empire," in Dominic Lieven (ed.), *Cambridge History of Russia*, vol. 2 (Imperial Russia, 1689–1917) (Cambridge, 2006), 202–223;

وعن القوقاز، انظر:

Firouzeh Mostashari, *On the Religious Frontier: Tsarist Russia and Islam in the Caucasus* (London, 2006); and Austin Jersild, *Orientalism and Empire: North Caucasus Mountain Peoples and the Georgian Frontier, 1845–1917* (London, 2006);

وعن القرم، انظر:

Kelly O'Neill, "Between Subversion and Submission: The Integration of the Crimean Khanate into the Russian Empire, 1783–1853" (PhD diss., Harvard University, 2006); and Kelly O'Neill, "Constructing Russian Identity in the Imperial Borderland: Architecture, Islam, and the Transformation of the Crimean Landscape," *Ab Imperio* 2 (2006), 163–192;

وعن آسيا الوسطى، انظر:

Allen J. Frank, *Muslim Religious Institutions in Imperial Russia: The Islamic World of Novouzensk District and the Kazakh Inner Horde, 1780–1910* (Leiden, 2001); and A. S. Morrison, *Russian Rule in Samarkand 1868–1910: A Comparison with British India* (Oxford, 2008), esp. 51–87;

وانظر أيضًا ما كُتب في:

Kemper et al. (eds.), *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries*.

(٣) وعن المقاومة الإسلامية لروسيا القيصرية في القوقاز، انظر:

Moshe Gammer, *Muslim Resistance to the Tsar: Shamil and the Conquest of Chechnia and Daghestan* (London, 1994); Anna Zelkina, *In Quest of God and Freedom: Sufi Responses to the Russian Advance in the North Caucasus* (London, 2000); Michael Kemper, *Herrschaft, Recht und Islam in Daghestan: Von den Khanaten und Gemeindebünden zum ġihād-Staat* (Wiesbaden, 2005); and Clemens P. Sidorko, *Dschihad im Kaukasus: Antikolonialer Widerstand der Dagestaner und Tschetschenen gegen das Zarenreich (18. Jahrhundert bis 1859)* (Wiesbaden, 2007).

^(٤) عن السياسات السوفيتية تجاه الإسلام في فترة ما بين الحربين، انظر:

Galina M. Yemeljanova, *Russia and Islam: A Historical Survey* (New York, 2002), 99–120; and Alexandre Bennigsen and Chantal Lemerrier-Quelquejay, *Islam in the Soviet Union* (London, 1967), 19–163; the general works on religion in the Soviet Union by Walter Kolarz, *Russia and Her Colonies* (London, 1952), 186–188; Walter Kolarz, *Religion in the Soviet Union* (London, 1961), 406–425; and Hans Bräker, *Kommunismus und Weltreligionen Asiens: Zur Religions- und Asienpolitik der Sowjetunion*, vol. 1 (*Kommunismus und Islam: Religionsdiskussion und Islam in der Sowjetunion*) (Tübingen, 1969), 91–121;

وانظر الدراسات الأكثر تخصصاً في:

Fanny Bryan, “Anti-Islamic Propaganda: Bezbozhnik, 1925–1935,” *Central Asian Survey* 5, 2 (1986), 29–47; Michael Kemper, “The Soviet Discourse on the Origin and Class Character of Islam, 1923–1933,” *Die Welt des Islams* 49, 1 (2009), 1–48;

وكذلك المساهمات المقدمة في:

Kemper et al. (eds.), *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries*.

وعن الفترة المعتدلة ومحاولات خلق «إسلام سوفيتي»، انظر:

Alexandre Bennigsen and S. Enders Wimbush, *Muslim National Communism in the Soviet Union: A Revolutionary Strategy for the Colonial World* (Chicago, 1979); Alexandre Bennigsen and Chantal Lemerrier-Quelquejay, *Sultan Galiev: Le père de la révolution Tier-Mondiste* (Paris, 1986); Sh. F. Mukhamedyarov and B. F. Sultanbekov, “Mirsaid Sultan-Galiev: His Character and Fate,” *Central Asian Survey* 9, 2 (1990), 109–117; and Gabriele Bucher-Dinç, *Die mittlere Wolga im Widerstreit sowjetischer und nationaler Ideologien (1917–1920): Eine Untersuchung anhand autobiographischer und publizistischer Schriften des Wolgatataren Mirsaid Sultan-Galiev* (Wiesbaden, 1997).

وعن السياسات السوفيتية تجاه الإسلام في القوقاز في فترة ما بين الحربين، انظر:

Robert Conquest, *The Great Terror: Stalin's Purge of the Thirties* (New York, 1968), 300; Robert Conquest, *The Nation Killers: The Soviet Deportation of Nationalities*

(London, 1970), 38 and 98; Chantal Lemerrier-Quelquejay, "Sufi Brotherhoods in the USSR: A Historical Survey," *Central Asian Survey* 2, 4 (1983), 1-35, 14-16; Alexandre Bennigsen, "Muslim Guerilla Warfare in the Caucasus (1918-1928)," *Central Asian Survey* 2, 1 (1983), 45-56; Alexandre Bennigsen, "The Qādirīyah (Kunta Hājjī) Tarīqah in North-East Caucasus: 1850-1987," *Islamic Culture* 62, 2-3 (1988), 69-71; Alexandre Bennigsen and S. Enders Wimbush, *Mystics and Commissars: Sufism in the Soviet Union* (London, 1985), 24-29; Abdurahman Avtorkhanov, "The Chechens and the Ingush during the Soviet Period and Its Antecedents," in Marie Bennigsen Broxup (ed.), *The North Caucasus Barrier: The Russian Advance towards the Muslim World* (London, 1992), 146-194, 152-179; Marie Bennigsen Broxup, "The Last Ghazawat: The 1920-21 Uprising," in Marie Bennigsen Broxup (ed.), *The North Caucasus Barrier*, 112-145; Jörg Baberowski, *Der Feind ist überall: Stalinismus im Kaukasus* (Munich, 2003), 420-442, 599-608, 6336-62; Jörg Baberowski, "Stalinismus als imperiales Phänomen: Die islamischen Territorien der Sowjetunion 1920-1941," in Stefan Plaggenborg (ed.), *Stalinismus: Neue Forschungen und Konzepte* (Berlin, 1998), 113-150, esp. 127-137; Jörg Baberowski, "Stalinismus an der Peripherie: Das Beispiel Azerbaidzhan 1920-1941," in Manfred Hildermeier (ed.), *Stalinismus vor dem Zweiten Weltkrieg: Neue Wege der Forschung* (Munich, 1998), 307-335, esp. 319-325; and Jörg Baberowski, "Verschleierte Feinde: Die kulturellen Ursprünge des Stalinismus im sowjetischen Orient," *Geschichte und Gesellschaft* 30 (2004), 10-36, esp. 24-36.

وانظر المصادر العامة عن السياسات السوفييتية تجاه الإسلام في وسط آسيا في:

Shoshana Keller, *To Moscow, Not Mecca: The Soviet Campaign against Islam in Central Asia, 1917-1941* (Westport, CT, 2001); Shoshana Keller, "Islam in Soviet Central Asia, 1917-1930: Soviet Policy and the Struggle for Control," *Central Asian Survey* 11, 1 (1992), 25-50; and the more specific studies by G. J. Massel, *The Surrogate Proletariat: Moslem Women and Revolutionary Strategies in Soviet Central Asia, 1919-1929* (Princeton, NJ, 1974); Douglas Northrop, *Veiled Empire: Gender and Power in Stalinist Central Asia* (Ithaca, NY, 2004); and Marianne Kamp, *The New Woman in Uzbekistan: Islam, Modernity, and Unveiling under Communism* (Seattle, WA, 2006).

يجب أن تُقرأ الأدبيات المتعلقة بالإسلام في الاتحاد السوفييتي، والتي كُتبت في أثناء الحرب الباردة بشيء من الحذر، رغم أنها تقدّم موادّ وقائعية قيّمة. ولتقد لهذه الدراسات من الناحية المفاهيمية والتحليلية، انظر:

Devin DeWeese, "Islam and the Legacy of Sovietology: A Review Essay on Ya'acov Ro'i's *Islam in the Soviet Union*," *Journal of Islamic Studies* 13, 3 (2002), 298-330.

(٥) اتُهمت الزعامات الدينية بالعمالة لتركيا وبريطانيا، ثم لليابان وألمانيا، انظر:

Conquest, *The Great Terror*, 300; Alexandre Bennigsen, "The Qādirīyah (Kunta Hājī) Tarīqah in North-East Caucasus: 1850–1987," *Islamic Culture* 62, 2–3 (1988), 69–71, 70–71; and Alexandre Bennigsen and S. Enders Wimbush, *Mystics and Commissars: Sufism in the Soviet Union* (London, 1985), 28–29.

(٦) عن الهجوم السوفييتي على المساجد، انظر:

Yemelianova, *Russia and Islam*, 114; Jörg Baberowski, "Stalinismus als imperiales Phänomen: Die islamischen Territorien der Sowjetunion 1920–1941," in Stefan Plaggenborg (ed.), *Stalinismus: Neue Forschungen und Konzepte* (Berlin, 1998), 113–150, 128; Jörg Baberowski, "Stalinismus an der Peripherie: Das Beispiel Azerbajdzan 1920–1941," in Manfred Hildermeier (ed.), *Stalinismus vor dem Zweiten Weltkrieg: Neue Wege der Forschung* (Munich, 1998), 307–335, 319–320; Jörg Baberowski, "Verschleierte Feinde: Die kulturellen Ursprünge des Stalinismus im sowjetischen Orient," *Geschichte und Gesellschaft* 30 (2004), 10–36, 24–25; and, on the numbers, Ro'i, *Islam in the Soviet Union*, 58.

(٧) ناقشت المصادر الواردة في الحاشية رقم (٥) حدود القمع الديني السوفييتي في فترة ما بين

الحربين. وعن بقاء المحاكم الشرعية والتعليم الديني، انظر بشكل خاص:

Kolarz, *Russia and Her Colonies*, 186–188; and Robert Conquest, *The Nation Killers: The Soviet Deportation of Nationalities* (London, 1970), 38 and 98.

وعن إخفاق الحملة على الحجاب، انظر:

Kolarz, *Religion in the Soviet Union*, 416–419; Jörg Baberowski, *Der Feind ist überall: Stalinismus im Kaukasus* (Munich, 2003), 442–478; Baberowski, "Stalinismus als imperiales Phänomen," 128–134; Baberowski, "Stalinismus in der Peripherie," 320–323; and Baberowski, "Verschleierte Feinde," 17 and 27–36. On the confrontations during Ashura processions, see Baberowski, *Der Feind ist überall*, 427–435; Baberowski, "Stalinismus an der Peripherie," 319; and Baberowski, "Verschleierte Feinde," 17–18 and 25–27.

وعن النزاع في مزرعة الخنازير بالشيشان، انظر:

Abdurahman Avtorkhanov, "The Chechens and the Ingush during the Soviet Period and Its Antecedents," in Marie Bennigsen Broxup (ed.), *The North Caucasus Barrier: The Russian Advance towards the Muslim World* (London, 1992), 146–194, 166.

(٨) عن ثورات القوقاز في فترة ما بين الحربين، انظر:

Kolarz, *Russia and Her Colonies*, 186–188; Kolarz, *Religion in the Soviet Union*, 414–416; Conquest, *The Nation Killers*, 38, 45–46, and 96; Chantal Lemercier-Quelquejay, "Sufi Brotherhoods in the USSR: A Historical Survey," *Central Asian Survey* 2, 4 (1983), 1–35, 12–16; Alexandre Bennigsen, "Muslim Guerilla Warfare in the Caucasus (1918–1928)," *Central Asian Survey* 2, 1 (1983), 45–56; Bennigsen, "The Qādirīyah (Kunta Hājī) Tarīqah in North-East Caucasus," 69–71; Bennigsen and Wimbush, *Mystics and Commissars*, 24–29; Avtorkhanov, "The Chechens and

the Ingush during the Soviet Period and Its Antecedents,” 152–179; and Marie Bennigsen Broxup, “The Last Ghazawat: The 1920–21 Uprising,” in Marie Bennigsen Broxup (ed.), *The North Caucasus Barrier*, 112–145.

(٩) عن ثورات القوقاز في الحرب العالمية الثانية، انظر:

Conquest, *The Nation Killers*, 98; Lemerrier-Quelquejay, “Sufi Brotherhoods in the USSR,” 16; Bennigsen, “The Qādirīyah (Kunta Hājji) Tarīqah in North-East Caucasus,” 71; Bennigsen and Wimbush, *Mystics and Commissars*, 29; Avtorkhanov, “Chechens and the Ingush during the Soviet Period and Its Antecedents,” 181–184; J. Otto Pohl, *Ethnic Cleansing in the USSR, 1937–1949* (Westport, CT, 1999), 73, 75–76, 79, 81–83, and 89; Norman M. Naimark, *Fires of Hatred: Ethnic Cleansing in Twentieth-Century Europe* (Cambridge, MA, 2001), 94–96; Alexander Statiev, “The Nature of Anti-Soviet Armed Resistance, 1942–1944: The North Caucasus, the Kalmyk Autonomous Republic, and Crimea,” *Kritika: Explorations in Russian and Eurasian History* 6, 2 (2005), 281–314, 284–299; and Jeffrey Burds, “The Soviet War against ‘Fifth Columnists’: The Case of Chechnya, 1942–4,” *Journal of Contemporary History* 42, 2 (2007), 267–314.

وفي مهمة خاصة سُميت «العملية شامل»، أُنزلت فرقة من القوات المسلحة الألمانية وراء

الخطوط الأمامية لتنشيط متمردي الشيشان وتوحيدهم، لكنها فشلت في النهاية، انظر:

Julius Mader, *Hitlers Spionagegenerale sagen aus: Ein Dokumentarbericht über Aufbau, Struktur und Operationen des OKW-Geheimdienstamtes Ausland/Abwehr mit einer Chronologie seiner Einsätze von 1944 bis 1944* (East Berlin, 1970), 191–192; and Günther W. Gellermann, *Tief im Hinterland des Gegners: Ausgewählte Unternehmen deutscher Geheimdienste im Zweiten Weltkrieg* (Bonn, 1999), 107–127;

وعن تقارير المهمة، انظر: BA-MA, RW 49/143.

(10) Erich v. Manstein, *Verlorene Siege* (Bonn, 1955), 233;

(حُذفت العبارة من الترجمة الإنكليزية)

Erich von Manstein, *Lost Victories* (London, 1958). انظر:

(11) R. Konrad, *Kampf um den Kaukasus* (Munich, 1954), 22–23; and Helmut Blume to his parents, 28 October 1942, n.p., in Helmut Blume, *Zum Kaukasus 1941–1942: Aus Tagebuch und Briefen eines jungen Artilleristen* (Tübingen, 1993), 138–139, 139, are examples.

(12) Sipo and SD Command, Report (“Meldungen aus den besetzten Ostgebieten”), 6 November 1942, Berlin, BAB, R 58/699; وجاءت تقديرات ميدانية أخرى.

(١٣) كذلك كان لدى حلفاء موسكو بعض المخاوف حول القوقاز، انظر:

Simpson (Mid-Asiatic Bureau, General Headquarters, Middle East Forces), Report (“Separatism in the Caucasus”), 23 August 1942, Cairo, NA, FO 371/32931; and Simpson, Report (“The Caucasus: Probable Consequences of a German Occupation”), 6 October 1942, Cairo, NA, WO 208/1814.

- (14) Engelbert Graf, "Die Freiheitskämpfe der Kaukasusvölker," *Deutsche Allgemeine Zeitung* (1 November 1942). On glorifications of the history of the *ghazawat* in the German press, see also Hans Rempel, "Die Völker des Kaukasus," *Völkischer Beobachter* (27 August 1942); Anonymous, "Der Kaukasus: 'Berg der Sprachen,'" *National-Zeitung* (18 August 1942); Wilhelm Ren, "Verfolgung im Kaukasus," *Frankfurter Zeitung* (31 August 1942); and Karl Wenig, "Schamyl lebt in jedem Legionär: Vom Freiheitskampf der Nordkaukasier gegen ihre Unterdrücker," *Deutsche Zeitung im Ostland* (30 May 1944).

وكان لذلك الافتتان الشائع جذوره في فترة ما بين الحربين، انظر:

Karl von Seeger, *Imam Schamil: Prophet und Feldherr* (Leipzig, 1937).

(١٥) عن سياسة الحرب والاحتلال الألمانية في القوقاز والقرم، انظر الأعمال العامة في:

Dallin, *German Rule in Russia*, 226–252 (Caucasus) and 253–275 (Crimea); Gerald Reitlinger, *The House Built on Sand: The Conflicts of German Policy in Russia, 1939–1945* (New York, 1960), 287–308 (Caucasus) and 185–187 (Crimea); Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 189–193 (Caucasus) and 183–187 (Crimea); Aleksandr M. Nekrich, *The Punished Peoples: The Deportation and Fate of Soviet Minorities at the end of the Second World War* (New York, 1978), 36–65 (Caucasus) and 13–35 (Crimea); Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 20–25 (Caucasus) and 32 (Crimea); Timothy Patrick Mulligan, *The Politics of Illusion and Empire: German Occupation Policy in the Soviet Union, 1942–1943* (New York, 1988), 127–130 (Caucasus) and 130–131 (Crimea); Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 545–715 (Caucasus) and 323–361 and 452–544 (Crimea); and Manfred Oldenburg, *Ideologie und militärisches Kalkül: Die Besatzungspolitik der Wehrmacht in der Sowjetunion 1942* (Cologne, 2004), 259–306 (Caucasus) and 57–224 (Crimea).

وعن القوقاز خاصة، انظر:

Hoffmann, *Kaukasien*; Manfred Zeidler, "Das 'kaukasische Experiment': Gab es eine Weisung Hitlers zur deutschen Besatzungspolitik im Kaukasus?," *Vierteljahreshefte für Zeitgeschichte* 53 (2005), 475–500; Dieter Pohl, *Die Herrschaft der Wehrmacht: Deutsche Militärbesatzung und einheimische Bevölkerung in der Sowjetunion 1941–1944* (Munich, 2008), 299–304; and Hermann Frank Meyer, *Blutiges Edelweiß: Die 1. Gebirgs-Division im Zweiten Weltkrieg* (Berlin, 2008), 82–111.

وعن القرم خاصة، انظر:

Luther, "Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg"; Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft*; and O. V. Roman'ko, *Krym pod piatoi Gitlera: Nemetskaia okkupatsionnaia politika v Krymu 1941–1944* (*The Crimea under Hitler's Heel: German Occupation Policy in the Crimea 1941–1944*) (Moscow, 2011);

والمزيد من الإفادات العامة لدى

Fisher, *The Crimean Tatars*, 150–164; and Williams, *The Crimean Tatars*, 376–382.
Crimean Tatars, 150–164; and Williams, *The Crimean Tatars*, 376–382.

ومع الاستثناء المهم للتالي:

Iskander Giljazov, "Die Muslime Rußlands in Deutschland während der Weltkriege als Subjekte und Objekte der Großmachtpolitik," in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdeinsätze*, 143–148,

رُكِّزَت المصادر المتعلقة بالسياسات الدينية الألمانية في الشرق، في أثناء الحرب العالمية الثانية، على الكنيسة الأرثوذكسية وتجاهلت الإسلام، انظر:

Friedrich Heyer, *Die orthodoxe Kirche in der Ukraine von 1917 bis 1945* (Cologne, 1953), 170–227; Harvey Fireside, *Icon and Swastika: The Russian Orthodox Church under Nazi and Soviet Control* (Cambridge, 1971); Wassilij Alexeev and Theofanis G. Stavrou, *The Great Revival: The Russian Church under German Occupation* (Minneapolis, 1976); Hans-Heinrich Wilhelm, "Der SD und die Kirchen in den besetzten Ostgebieten 1941/42," *Militaergeschichtliche Mitteilungen* 29 (1981), 55–99; Michail Škarovskij, "Deutsche Kirchenpolitik auf dem besetzten Territorium der USSR, 1941–1944," in Gabriele Gorzka and Knut Stang (eds.), *Der Vernichtungskrieg im Osten: Verbrechen der Wehrmacht in der Sowjetunion aus Sicht russischer Historiker* (Kassel, 1999), 69–85; and Michail Škarovskij, *Natsistskaia Germaniia i Pravoslavnaia Tserkov: Natsistskaia politika v otnoshenii Pravoslavnoi Tserkvi i religioznoe vozrozhdenie na okkupirovannoi territorii SSSR* (Nazi Germany and the Orthodox Church: Nazi Policy toward the Orthodox Church and Religious Revival in the Occupied Territories of the USSR) (Moscow, 2002).

(١٦) ذكرت الوثيقة (Schulenburg to Ribbentrop, 15 May 1942, Berlin, BAB, R 6/22) أن

شامل اكتسب بعض الشهرة في العالم الإسلامي في أثناء فترة ما بين الحربين، واحتُفي به في المؤتمر الإسلامي بالقدس في عام ١٩٣١ انظر:

Kramer, *Islam Assembled*, 132.

عَرِّض شامل، عندما كان مستقرًا في تركيا، خدماته على الألمان بعد العملية ببروسا مباشرة، انظر:

Papen to Ribbentrop, 25 July 1941, Therapia, PA, R 29900;

ثم جاء بعدها بقليل إلى ألمانيا في أوائل عام ١٩٤٢، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, R 261175).

(١٧) وعن التوجه «البراغماتي» للقوات المسلحة الألمانية في القوقاز والقرم، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (١٦).

(١٨) انظر المرجع السابق عن التُّرك بوصفهم حلفاء.

(١٩) انظر المرجع السابق عن الامتيازات.
(20) Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft*, 213–217.

(٢١) عن تاريخ المعارك في القوقاز، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (١٦).
(22) Otto Bräutigam, *So hat es sich zugetragen: Ein Leben als Soldat und Diplomat* (Würzburg, 1968), 510.

وعلى الرغم من أن الكتاب يقدم تأملات في السياسات، إلا أنه سيء السمعة؛ لأنه يحاول التعمية على دوره في عمليات الإبادة النازية، انظر:

H. D. Heilmann, “Aus dem Kriegstagebuch des Diplomaten Otto Bräutigam,” in H. D. Heilmann et al. (eds.), *Biedermann und Schreibtischtäter: Materialien zur deutschen Täter-Biographie* (Berlin, 1987), 123–187.

(23) Theodor Oberländer, “Dritte Denkschrift,” autumn 1942, printed in Theodor Oberländer, *Der Osten und die deutsche Wehrmacht: Sechs Denkschriften aus den Jahren 1941–1943 gegen die NS-Kolonialthese* (Sendorf, 1987), 67–84, 69.

وعن أوبرلندر، انظر:

Philipp-Christian Wachs, *Der Fall Theodor Oberländer (1905–1998): Ein Lehrstück deutscher Geschichte* (Frankfurt, 2000).

شدّد بالفعل في مذكرته الأولى على أن الإسلام كان فاعلاً قوياً ومهماً في شمال القوقاز، مذكراً ضباط القوات المسلحة بالقمع السوفيتي للإسلام، ومؤكداً لهم على الصحو الدينية الحادثة في جميع أنحاء العالم الإسلامي، انظر:

Theodor Oberländer, “Erste Denkschrift,” October 1941, printed in *ibid.*, 15–50, 28–31, and 38–39.

بل وحثّ في مذكرته الرابعة قيادة القوات المسلحة على إصدار «بيان عام بالدعم النشط للإسلام»، انظر:

Theodor Oberländer, “Vierte Denkschrift,” 9 November 1942, printed in *ibid.*, 85–101, 100.

وكذلك كتب أوبرلندر ورقة تعليمات لقوات المحور المنتشرة في القوقاز، انظر:

Wehrmacht Instruction Sheet (“Merkblatt an alle im Kaukasus eingesetzten Truppen”), n.d. (August 1942), Private Family Archive Oberländer (*Familienarchiv Oberländer*), Bonn (FAO).

ويبدو أنها كانت نموذجاً لأوراق التعليمات التي وُزعت في سبتمبر / أيلول (انظر الحاشية رقم ٢٧)، انظر:

Philipp-Christian Wachs, *Der Fall Theodor Oberländer (1905–1998): Ein Lehrstück deutscher Geschichte* (Frankfurt, 2000), 125–126; and Hoffmann, *Kaukasus*, 126–127.

وعن أهمية فرضية الوحدة الإسلامية، انظر: Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 591.

- (24) List, Order ("Befehl an alle im Kaukasus eingesetzten Truppen [Bekanntzugeben bis zu den Kompanien]"), n.d. (summer 1942), n.p., BAB, R 6/65.
- (25) Wehrmacht Instruction Sheet ("Merkblatt für das Verhalten gegenüber kaukasischen Völkern"), n.d. (11 August 1942), BA-MA, RW 41/7 (also in BA-MA, RH 22/211a).
- (26) Kleist, Speech, according to Report ("Schlussbemerkungen des Herrn Oberbefehlshabers, Generaloberst v. Kleist, im Anschluss an den Vortrag des Stabsoffiziers für Propagandaeinsatz"), 15 December 1942, BAB, R 6/65.
- (27) East Ministry, Conference Report ("Grundsätzliche Gedanken aus der Aussprache des Reichsministers für die besetzten Ostgebiete mit den Befehlshabern der Heeresgebiete im Osten"), 22 December 1942, n.d. (Berlin), BAB, R 58/225.
- (28) East Ministry, Guidelines ("Richtlinien für die Behandlung der Völker Kaukasiens"), 26 August 1942, Berlin, BAB, R 6/143.
- (29) East Ministry, Order ("Anweisung für den Bevollmächtigten des Reichsministers für die besetzten Ostgebiete beim Oberkommando der Heeresgruppe A"), October 1942, Berlin, BAB, R 6/66.
- (30) Mende, Guidelines ("Richtlinien für die Behandlung der Ostvölker: Kaukasien"), 11 December 1942, Berlin, BAB, R 6/66.
- (31) Sipo and SD Command, Report ("Meldungen aus den besetzten Ostgebieten"), 6 November 1942, Berlin, BAB, R 58/699.
- (32) Wehrmacht Instruction Sheet ("Merkblatt für das Verhalten gegenüber kaukasischen Völkern"), n.d. (11 August 1942), BA-MA, RW 41/7 (also in BA-MA, RH 22/211a).
- وكذلك، أمر بإعادة فتح المساجد في أمر سابق لليست، انظر:
List, Order ("Befehl an alle im Kaukasus eingesetzten Truppen"), n.d. (September 1942), n.p., BAB, R 6/65.
- (33) Town Command I/920, Report ("Monatsmeldung über die politische und wirtschaftliche Lage sowie Stand der Propaganda"), 27 November 1942, Cherkessk, BA-MA, RH 20-17/709; and, similarly, Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1942"), 16 November 1942, Maikop, BA-MA, RH 20-17/709.
- (34) Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1942"), 16 November 1942, Maikop, BA-MA, RH 20-17/709.
- (35) Schütte to Bräutigam, 13 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (36) Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1942"), 16 November 1942, Maikop, BA-MA, RH 20-17/709.
- (37) Merk (Headquarters of Army Group A), Report ("Schulwesen im Bereich der Heeresgruppe A"), 21 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (38) Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.11. bis 15.12.1942"), 16 December 1942, Maikop, BA-MA, RH 20-17/709.

(39) Himpel (East Ministry), Guidelines ("Richtlinien für die Behandlung der Völker Kaukasiens"), 20 August 1942, Berlin, BAB, R 6/66.

(40) Sipo and SD Command, Report ("Meldungen aus den besetzten Ostgebieten"), 18 December 1942, Berlin, BAB, R 58/699.

(41) Images "Ueberreichung des Koran" and "Efendi Mullah spricht zu den Legionären," *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(٤٢) اتخذت وزارة الشرق قراراً مبكراً بتجنب الإشارة إلى التنظيم السياسي المستقبلي للقوقاز، وركزت -بدلاً من ذلك- على البروباغندا الدينية وخاصة الإسلامية، انظر توجيهات البروباغندا في:

PA, R 105165; BAB, R 6/66; and BA-MA, RH 19 III/481. Conradi (Foreign Office), Internal Note ("Sondersprachregelung Osten"), 5 November 1941, Berlin, PA, R 105165 (also in PA, R 60737); Großkopf (Foreign Office), Internal Note, 5 November 1941, Berlin, PA, R 105165; and Baum (Foreign Office), Internal Note, 19 November 1941, Berlin, PA, R 105165.

وعن الإرشادات العامة للدعاية التي أصدرتها وزارة الشرق، انظر:

East Ministry, Guidelines ("Richtlinien des RM f. d. besetzen Ostgebiete für die Propaganda im Kaukasus"), 5 December 1941, Berlin, PA, R 105165 (also in PA, R 261174); East Ministry, Guidelines ("Richtlinien für die Propaganda unter den Kaukasischen Völkern"), 19 February 1942, BA-MA, RH 19 III/481; East Ministry, Guidelines ("Richtlinien für die Propaganda unter den Kaukasischen Völkern"), 20 April 1942, Berlin, PA, R 105165 (also in PA, R 105171); and East Ministry, Guidelines ("Richtlinien für die Propaganda im Kaukasus"), n.d., BAB, R 6/66.

وعن البروباغندا الألمانية في القوقاز بشكل عام، انظر:

Ortwin Buchbender, *Das tönende Erz: Deutsche Propaganda gegen die Rote Armee im zweiten Weltkrieg* (Stuttgart, 1978), 191-198.

(43) Pamphlet "Völker Kaukasiens!" (German translation), n.d. (1942), BAB, R 6/36 (also in BAB, R 6/66 and R 6/277).

(44) Pamphlet "An die Völker des Ostens!" (German translation), 4 August 1942, BAB, R 6/36.

(45) Pamphlet "Aufruf an die Völker Kaukasiens!" (German translation), n.d. (1942), BAB, R 6/36.

(46) Pamphlet "Völker des Kaukasus!" (German translation), 16 April 1942, BAB, R 6/36.

(٤٧) المرجع السابق.

(48) Town Command 1/920, Report ("Monatsmeldung über die politische und wirtschaftliche Lage sowie Stand der Propaganda"), 27 November 1942, Cherkessk, BA MA, RH 20-17/709; and, similarly, Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1942"), 16 November 1942, Maikop, BA MA, RH 20-17/709.

- (49) Town Command I/920, Report ("Monatsmeldung über die politische und wirtschaftliche Lage sowie Stand der Propaganda"), 27 November 1942, Cherkessk, BA-MA, RH 20-17/709.
- (50) Field Command 538, Report ("Lagebericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1942"), 16 November 1942, Maikop, BA-MA, RH 20-17/709.
- (51) Schütte to Bräutigam, 13 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (52) Sipo and SD Command, Report ("Meldungen aus den besetzten Ostgebieten"), 18 December 1942, Berlin, BAB, R 58/699.

(٥٣) ذُكرت الاحتفالات في:

Dallin, *German Rule in Russia*, 246–247; Mühlén, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 191; Aleksandr M. Nekrich, *The Punished Peoples: The Deportation and Fate of Soviet Minorities at the end of the Second World War* (New York, 1978), 61–62; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 23; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 634; Hoffmann, *Kaukasien*, 443–444; and Wachs, *Der Fall Theodor Oberländer*, 117–118.

- (54) Schiller, Report ("Besuch des Uraza Bairam Festes in Kislowodsk"), 11 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.

والوصف التالي قائمٌ على هذا التقرير طالما لم يُشر لغير ذلك.

- (55) Sipo and SD Command, Report ("Meldungen aus den besetzten Ostgebieten"), 18 December 1942, Berlin, BAB, R 58/699.
- (56) Schiller, Report ("Besuch des Uraza Bairam Festes in Kislowodsk"), 11 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.

(٥٧) الشكل ١، ٤. وُصِف أيضًا في:

Schiller, Report ("Besuch des Uraza Bairam Festes in Kislowodsk"), 11 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.

(٥٨) عن الإصلاحات اللغوية السوفييتية، انظر:

Guy Imart, "Le mouvement de 'latinisation' en URSS," *Cahiers du Monde Russe et Soviétique* 8 (1967), 223–239; and Ingeborg Baldauf, *Schriftreform und Schriftwechsel bei den muslimischen Russland- und Sowjettürken (1850–1937): Ein Symptom ideengeschichtlicher und kulturpolitischer Entwicklungen* (Budapest, 1993).

وعن إحراق الكتب العربية، انظر:

Shoshana Keller, "Islam in Soviet Central Asia, 1917–1930: Soviet Policy and the Struggle for Control," *Central Asian Survey* 11, 1 (1992), 25–50, 45;

وعن معارضة الملاي، انظر: Conquest, *The Nation Killers*, 38.

- (59) Heinz Grothe, "Tagebuchnotizen aus dem Kaukasus," *Donau-Zeitung* (15 November 1942).

وكذلك أعجب أحد زملائه بالصلاة، وكتب وصفًا مفضلاً عنها في:

- Horst v. Kobilinski, "Urasa Bayram 1942: Das mohammedanische Fest der Karatschaier," *Brünner Abendblatt* (23 November 1942).
- (60) Schiller, Report ("Besuch des Uraza Bairam Festes in Kislowodsk"), 11 October 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (61) Köstring, Report ("Berater für die das Operationsgebiet der Heeresgruppe A betreffenden Fragen"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 85.
- (62) Hans von Herwarth, *Zwischen Hitler und Stalin: Erlebte Zeitgeschichte 1931 bis 1945* (Frankfurt, 1982), 270; and, similar, in English, Hans von Herwarth, *Against Two Evils* (London, 1981), 234.
- (٦٣) كتب برويتيغام تقريرًا من صفحتين عن الاحتفال، انظر:
Bräutigam, Short Report ("Über das mohammedanische Kurmanfest in Naltschik 1942"), 22 December 1942, n.p., BAB, R 6/65; and Bräutigam, Long Report ("Über das mohammedanische Kurmanfest in Naltschik 1942"), 22 December 1942, Stavropol, BAB, R 6/65;
- انظر كذلك البرنامج الرسمي للاحتفال في:
Program ("Befreiungsfeier von Kabardino-Balkarien am Kurman-Fest: 18.-20. Dezember 42"), 1942, BAB, R 6/65.
- وأطال برويتيغام في وصف احتفال نالتشيك أيضًا في مذكراته، انظر:
Bräutigam, *So hat es sich zugetragen*, 537–541; and Bräutigam, Report ("Als Bevollmächtigter des Ostministeriums bei der Heeresgruppe Süd"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 400.
- ويستند الوصف التالي إلى تقارير برويتيغام، طالما لم يُشر لغير ذلك.
- (64) Nekrich, *The Punished Peoples*, 61 and 63.
- (65) Bräutigam, *So hat es sich zugetragen*, 539.
- (66) Oberländer to Erika Oberländer, 20 December 1942, FAO;
Theodor Oberländer, *Diary* (Entries of 17 and 18 December 1942), FAO. انظر أيضًا:
- (٦٧) عن احتفال غونديليان، انظر:
Bräutigam, Long Report ("Über das mohammedanische Kurmanfest in Naltschik 1942"), 22 December 1942, Stavropol, BAB, R 6/65; and Bräutigam, *So hat es sich zugetragen*, 543–544.
- (68) Grothe, "Tagebuchnotizen aus dem Kaukasus."
- (69) Kobilinski, "Urasa Bayram 1942."
- (70) Grimm-Kastein, "Hirten und Krieger im Kaukasus," *Illustrierter Beobachter* (29 October 1942); and Kaiser, "Kaukasische Miliz," *Illustrierter Beobachter* (10 December 1942).
- ومن المرجح أن صور الجنود القراتشين والألمان قد أُتخذت في أثناء الاحتفال.
- (71) Bräutigam, *So hat es sich zugetragen*, 523.

ولم يحضر برويتيغام نفسه احتفالات كيسلوفودسك؛ لأنه كان ما زال في برلين ساعتها.

(٧٢) عن تاريخ احتلال القرم، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (١٦).

(73) Nekrich, *The Punished Peoples*, 13–14; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 184, on the percentages.

(74) Manstein, Order, 20 November 1941, reprinted in *Der Prozeß gegen die Hauptkriegsverbrecher vor dem Internationalen Militärgerichtshof*, 42 vols. (Nuremberg, 1947–1949), vol. 34, 129–132, 130 (on “Jewish-Bolshevist system”) and 131 (on Tatars); and in Gerd R. Ueberschär and Wolfram Wette (eds.), “*Unernehmen Barbarossa*”: *Der deutsche Überfall auf die Sowjetunion 1941* (Paderborn, 1984), 343–344, 344.

وللترجمة الإنكليزية، انظر:

Trial of the Major War Criminals before the International Military Tribunal, 42 vols. (Nuremberg, 1947–1949), vol. 20, 641–643, 642 (on “Jewish-Bolshevist system”) and 643 (on Tatars).

وعن الأمر، انظر:

Oliver von Wrochem, *Erich von Manstein: Vernichtungskrieg und Geschichtspolitik* (Paderborn, 2006), 58–63; and Mungo Melvin, *Manstein* (London, 2010), 240–245.

ولا عجب أن مانشتاين لم يذكر الأمر أو أي شيء عن إبادة اليهود في مذكراته:

Manstein, *Verlorene Siege*, and Manstein, *Lost Victories*.

(75) High Command 11th Army, Instructions (“Merkblatt für die Behandlung der Tataren”), 9 January 1942, n.p., BA–MA, WF-03/10433.

(76) Hürter, “‘Nachrichten aus dem Zweiten Krimkrieg,’” esp. 375–377, 381, and 386; وانظر أيضًا مذكراته الشخصية:

Hentig, *Mein Leben*, 349–357.

(77) Hentig to Oppenheim, 11 October 1941, n.p., PA, Nachlass Hentig, vol. 84; and, in response, Oppenheim to Hentig, 31 October 1941, Berlin, PA, Nachlass Hentig, vol. 84.

(78) Hentig, Report (“Tataren auf der Krim”), 10 April 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60739 (also in PA, R 261175).

وبالفعل، شدّد هيتنغ مرارًا على أثر السياسات الألمانية تجاه تتر القرم على المسلمين خارج شبه الجزيرة، انظر:

Hentig, Internal Note (“Turanismus”), n.d. (November 1941), Berlin, PA, R 28876 (also in PA, R 261179);

وبالمثل:

Hentig, Internal Note (“Stand der sog. Turanischen Frage”), 25 February 1942, Berlin, PA, R 60690 (also in PA, R 261175).

(79) W. K., “Beim Sieger von Scwastopol,” *National-Zeitung* (20 August 1942). He expressed the same view in his memoirs, see Manstein, *Verlorene Siege*, 233, 247; the passages were omitted from the English translation, see Manstein, *Lost Victories*.

- (80) Hufnagel (Army), Report ("Verwaltungsbericht für Monat Februar 1943"), 6 March 1943, n.p., BA-MA, RH 24-42/225.
- (81) Siefers (Army), Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA. R 60739); this assessment was based on High Command 11th Army, Instructions ("Merkblatt für die Behandlung der Tataren"), 9 January 1942, n.p., BA-MA, WF-03/10433.
- (82) SS and Police Command Crimea, Report ("Lagebericht der SS- und Polizeiführer auf der Krim"), n.d. (August 1943), BA-MA, RH 19V/113.

(٨٣) يدلل التقرير التالي على حالة كهذه:

Military Command Crimea to Town Command Sevastopol, 15 February 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713; and Town Command Sevastopol to Military Command Crimea, 23 February 1943, Sevastopol, BA-MA, RH 20-17/713.

وقد نوقشت القضية بعد ذلك بشكل أعم بين الجيش والوكالات الاقتصادية، انظر:

Military Command Crimea to Economic Command Crimea, 15 February 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713; and Economic Command Crimea to Military Command Crimea, 24 February 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.

وقد تقرر بداية أن يوم الأحد يجب أن يظل يوم الراحة في شبه الجزيرة كلها، انظر:

Military Command Crimea to Town Commands Crimea, 28 February 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.

- (84) Military Command Crimea to Town and Field Commands Crimea, 30 March 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.
- (85) Headquarters of Army Group A, Report ("Verwaltungsbericht für den Monat Juli 1943"), 14 August 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/710.
- (86) "Ramadsan und Erntefest," *Azerbaijan* 44 (72) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA MA, MSG 2/18239; see also Image: "Nationale Tänze in Simferopol anlässlich des Ramadsan- und Erntedankfestes," *Azerbaijan* 44 (72) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA MA, MSG 2/18239.
- (87) *Einsatzgruppe D*, Report ("Die Rekrutierung der Krimtataren"), 15 February 1942, n.p., BA MA, RH 20-11/433 (also in BA MA, WF-03/10435); and Zinkler (Town Command Karasubazar [Bilohirsk]), Report ("Bericht über die Zeit v. 22. 27.4.4"), 28 April 1942, Seidler, BA MA, RH 23/90, provide examples.
- (88) Buchholz (Field Command 751), Report ("Lagebericht für die Zeit vom 15.5. 31.5.1942"), 31 May 1942, n.p., BA MA, RH 23/90.
- (89) Command of Army Rear Area 553, Report ("Tatarenspenden"), 7 May 1942, n.p., BA MA, RH 23/95.

(٩٠) انظر على سبيل المثال:

Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen

- Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (91) Herwarth, *Zwischen Hitler und Stalin*, 275; and, slightly varied, in the English version, Herwarth, *Against Two Evils*, 239–240.
- (92) *Die Tagebücher von Joseph Goebbels*, ed. Fröhlich et al., part II, vol. 3, 214–223 (30 January 1942), 214.
- (93) Edige Kirimal, *Der nationale Kampf der Krimtürken* (Ernstetten, 1952), 303–322 and 307.
- (94) Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (٩٥) المرجع السابق.
- (96) Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Historische Denkmäler, Museen und Archive der Krim”), n.d., Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (٩٧) عن اللجان الإسلامية، انظر:
- Dallin, *German Rule in Russia*, 261; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 185; Nekrich, *The Punished Peoples*, 19–21; Mulligan, *Politics of Illusion and Empire*, 130–131; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 469–471 and 473; Oldenburg, *Ideologie und militärisches Kalkül*, 120 and 125; Luther, “Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg,” 51, 62, 65, 74, and 77–78; Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft*, 214; and Roman’ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 137–149 and 195–205; Fisher, *The Crimean Tatars*, 157–158; and Williams, *The Crimean Tatars*, 379.
- (98) Nekrich, *The Punished Peoples*, 19.
- (99) Statutes of the Simferopol Central Committee (“Statuten des Tatarischen Komitees Simferepol”), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713. On the inaugural ceremony, see Siefers, Report (“Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11”), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739). According to Kirimal, the committee was founded in November 1941, see Kirimal, *Der nationale Kampf der Krimtürken*, 307.
- (100) Kirimal to Kurkchi, 19 December 1943, n.p., BA-MA, RH 19V/96.
- (101) Zapp (SS and Police Command Crimea) to Military Command Crimea, 31 March 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.
- يحتوي الخطاب على إيجاز لإرشادات المجلس الديني في لجنة سيمفروبول المركزية.
- (102) Temporary Statutes for the Muslim Religious Communities (“Zeitweise Statuten für musulmanische Religionsgemeinden”), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (103) Zapp to Military Command Crimea, 31 March 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.
- (104) Crews, *For Prophet and Tsar*, 31–91.
- (105) Statutes of the Simferopol Central Committee (“Statuten des Tatarischen Komitees Simferepol”), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(106) Hentig, Report ("Tataren auf der Krim"), 10 April 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60739 (also in PA, R 261175).

(107) Statutes of the Simferopol Central Committee ("Statuten des Tatarischen Komitees Simferepol"), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(108) Zapp to Military Command Crimea, 31 March 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.

(١٠٩) عن هذه النزاعات بين السلطات الألمانية والقوميين التتر، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 261-262; Mühlén, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 185-187; Nekrich, *The Punished Peoples*, 21; Luther, "Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg," 77-78 and 81; and Roman'ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 140-148.

(110) Statutes of the Simferopol Central Committee ("Statuten des Tatarischen Komitees Simferepol"), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(111) Siefers, Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739).

(112) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(١١٣) المرجع السابق.

(١١٤) عن جريدة القرم الحرة، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 261; Mühlén, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 184; Luther, "Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg," 51; Roman'ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 196-197; Fisher, *The Crimean Tatars*, 158; Mikhail Tyaglyy, "The Role of Antisemitic Doctrine in German Propaganda in the Crimea, 1941-1944," *Holocaust and Genocide Studies* 18, 3 (2004), 421-459, 439-440; and Mikhail Tyaglyy, "Antisemitic Doctrine in Crimean Tatar Newspaper 'Azat Kirim' (1942-1944)," *Dapim: Studies on the Holocaust* 25, 1 (2011), 161-182.

(115) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(116) Kurtiev to Military Command Crimea, 3 January 1943, Simferopol, in Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.

(١١٧) المرجع السابق.

(118) Anonymous, "Yeşil cami" ("The Green Mosque"), *Azat Kirim* (22 March 1943). Copies of the paper are stored in the State Archives of the Crimea (*Derzhavnyi Arkhiv v Avtonomnii Respublitsi Krym*), Simferopol (DAARK).

(119) M. Q., "Din ve medeniyet yolunda vazifelerimiz" ("Our Obligations on the Path of Religion and Civilization"), *Azat Kirim* (17 November 1942).

- (120) A. Zeni, "Bayramdan maqsadımız" ("What Are the Goals of the Bairam?"), *Azat Kirim* (18 December 1942).
- (121) Haberci, "Kefede qurban bayramı" ("Qurban Bairam in Kefe"), *Azat Kirim* (19 January 1943).
- (122) Abdulla (oca), "Bayram künlerinde" ("On the Days of Bairam"), *Azat Kirim* (22 December 1942).
- (123) Anonymous, "Musulmanlar azatlıq oğrında küreşeler" ("Muslims Are Fighting for Liberty"), *Azat Kirim* (29 December 1942).
- (124) Anonymous, "Şarknin kurtuluşu" ("The Liberation of the East"), *Azat Kirim* (16 January 1943).
- (125) Sandıqçı, "Qurban bayramı nasıl olmalı?" ("How the Qurban Bairam Should Be?"), *Azat Kirim* (12 December 1942). Sudaqlı, "Kendi asradığıñ yüzümden şarap yapmaq arammı?" ("Is It Religiously Forbidden [haram] to Make Wine from the Grapes One Grows?"), *Azat Kirim* (27 August 1943).
- (126) Sudaqlı, "Kendi asradığıñ yüzümden şarap yapmaq arammı?" ("Is It Religiously Forbidden [haram] to Make Wine from the Grapes One Grows?"), *Azat Kirim* (27 August 1943).
- (127) Qırım merkezi diniye idaresi (The Central Religious Administration of the Crimea), "Cami cemaat (malle) şuraları için muvaqqat nizamname" ("Temporary Regulations for Congregation [Mosque, DM] Councils"), *Azat Kirim* (25 June 1943), is an example of such a proclamation.
- (128) Anonymous, "Qırım merkezi diniye idaresinde" ("At the Central Religious Administration of the Crimea"), *Azat Kirim* (25 July 1942); and, on charitable activities, Ziya (Efendi), "Müsülman Komitesi ve onıñ vazifesi" ("The Muslim Committee and Its Duties"), *Azat Kirim* (17 April 1942).
- (129) Anonymous, "Xuddamlarnin vazifeleri" ("The Duties of the Religious Functionaries"), *Azat Kirim* (29 September 1942); and, similarly, Qırımlı, "Bizge medeni, zemanе huddamları kerek" ("We Need Modern Religious Functionaries"), *Azat Kirim* (16 October 1942).
- (130) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (131) East Ministry, Guidelines ("Vorläufige Richtlinien für die Propaganda unter den Tataren"), (22) November 1941, Berlin, PA, R 105165.

وكذلك تدوّل النص في وزارة الخارجية، انظر:

Conradi, Internal Note, 22 November 1941, Berlin, PA, R 105165; and Baum, Internal Note, 29 November 1941, Berlin, PA, R 105165.

وفي الشهر التالي بُسّطت هذه الإرشادات الدعائية لتشمل مسلمي الشرق كافة، انظر:

- East Ministry, Guidelines ("Richtlinien für die Propaganda unter den Turkvölkern"), 5 December 1941, Berlin, PA, R 105165 (also in PA, R 261174).
- (132) SS and Police Command Crimea, Report ("Lagebericht der SS- und Polizeiführer auf der Krim"), n.d. (August 1943), BA-MA, RH 19V/113.
- (١٣٣) المرجع السابق.
- (134) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (١٣٥) المرجع السابق.
- (١٣٦) المرجع السابق.
- (137) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (138) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713; and, similarly, Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713; and Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Bedürfnisse und Gesuche der Mohammedaner-Komitees"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (139) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (١٤٠) المرجع السابق. وكذلك:
- Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Partisanen und die mohammedanischen Freiwilligenformationen der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (141) Simferopol Central Muslim Committee, Report ("Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim"), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (١٤٢) المرجع السابق.
- (١٤٣) عن المؤسسات الوقفية، انظر:
- Murat Çizakça, *A History of Philanthropic Foundations: The Islamic World from the Seventh Century to the Present* (Istanbul, 2000); Shaik Abdul Kader, *The Law of Wakfs: An Analytical and Critical Study* (Calcutta, 1999); Jan-Peter Hartung, *Die fromme Stiftung (waqf): Eine islamische Analogie zur Körperschaft?*, in Hans Gerhard Kippenberg and Gunnar Folke Schuppert (eds.), *Die verrechtlichte Religion: Der Öffentlichkeitsstatus von Religionsgemeinschaften* (Tübingen, 2005), 287-313; and R. Peters et al., "Wakf," in *The Encyclopaedia of Islam*, vol. 11, ed. P. J. Bearman, Th. Bianquis, C. E. Bosworth, E. van Donzel, and W. P. Heinrichs (Leiden, 2002), 59-99.
- (144) Jamilov, Memorandum ("Memorandum der religiösen Abteilung der Krim des Mo-

- hamedanerkomitees der Stadt Simferopol über die Wakufe und das Muftiat in der Krim”), 13 December 1942, Simferopol, in Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (145) Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (146) Temporary Statutes for the Muslim Religious Communities (“Zeitweise Statuten für muslimanische Religionsgemeinden”), n.d. (1942), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (147) Zapp to Military Command Crimea, 31 March 1943, n.p., BA-MA, RH 20-17/713.
- (148) Riecke (Head of Economic Staff East), Order, 22 May 1942, Berlin, PA, R 27358.
- (149) Jamilov, Memorandum (“Memorandum der religiösen Abteilung der Krim des Mohamedanerkomitees der Stadt Simferopol über die Wakufe und das Muftiat in der Krim”), 13 December 1942, Simferopol, in Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (150) Simferopol Central Muslim Committee, Report (“Die Frage der mohammedanischen Religion in der Krim”), n.d. (1943), Simferopol, BA-MA, RH 20-17/713.
- (151) SS and Police Command Crimea, Report (“Lagebericht der SS- und Polizeiführer auf der Krim”), n.d. (August 1943), BA-MA, RH 19V/113.

(١٥٢) عن دار إفتاء القرم، انظر:

- Dallin, *German Rule in Russia*, 267–270; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 186; Luther, “Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg,” 91–93; and Roman’ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 149–153; and Fisher, *The Crimean Tatars*, 162.
- (153) Kornelsen, Internal Note (“Einberufung eines Kongresses der von der Sowjetunion unterdrückten mohammedanischen Völker nach Berlin”), 11 November 1943, Berlin, IfZ, NO-3112.

(١٥٤) المرجع السابق. وكانت مذكرة برغر بتاريخ السابع عشر من نوفمبر/ تشرين الثاني لعام ١٩٤٣.

- (155) Kornelsen to Dreysing (Headquarters of High Command of the Army [*Oberkommando des Heeres*]), December 1943, Berlin, IfZ, NO-3113.

وأرسلت نسخ من الخطاب إلى ممثلي وزارة الشرق في القرم وإلى رؤساء شرطة وحدات الحماية النازية ومكتب أمن الرايخ ومستشارية الرايخ في ميونخ.

- (156) Adamovich, Report (“Agenturbericht [*sic*] über den moralisch-politischen Stand der Krimtataren in Rumänien”), 30 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/32,

التي تعطينا معلومات عن خلفية أوزبانسلي. حول صراعاته مع الألمان وفراره من جزيرة القرم، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 261–262 and 269–270; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 127–128 and 185–187; Luther, “Die Krim unter deutscher

- Besatzung im Zweiten Weltkrieg,” 78 and 81; and Roman’ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 143–145, 151–153 and 420–421; and Fisher, *The Crimean Tatars*, 162.
- (157) Headquarters of High Command of the Army to East Ministry, 28 February 1944, Berlin, IfZ, NO-3114.
- (١٥٨) تواصلت القيادة العليا للجيش حول هذا الأمر مع المقر الرئيسي لمجموعة الجيش (أ)، التي استشارت مفوضية القوات المسلحة في سيمفروبول، انظر: Dellingshausen (Headquarters of Army Group A) to Schumann (Military Commissioner of Simferopol), 27 February 1944, n.p., BA–MA, RH 19V/96.
- رد شومان رسميًا برفض مشروع وزارة الشرق، انظر: Schumann to Dellingshausen, 7 March 1944, Simferopol, BA–MA, RH 19V/96; and Dellingshausen to Jani (Headquarters of High Command of the Army), 12 March 1944, n.p., BA–MA, RH 19V/96.
- (159) Dellingshausen to Schumann, 27 February 1944, n.p., BA–MA, RH 19V/96.
- (160) SS and Police Command Crimea to SS and Police Command Crimea “Black Sea,” 2 February 1944, n.p., BA–MA, RH 19V/96.
- (161) Olzscha, Report (“Errichtung eines Muftiats für die Osttürken”), 6 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/28.
- (162) Mende, Internal Note (“Gespräch mit dem Großmufti von Jerusalem”), 28 July 1944, Berlin, IfZ, PS-1111.
- (163) Mende, Internal Note (“Gespräch mit dem Großmufti von Jerusalem”), 28 July 1944, Berlin, IfZ, PS-1111.
- (164) Adamovich, Report (“Agenturbericht [sic] über den moralisch-politischen Stand der Krimtataren in Rumänien”), 30 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/32; and the literature in note 156.
- (165) Trampedach (East Ministry) to Mende, 14 October 1944, Berlin, BAB, R 6/179.
- (166) East Ministry, Newsletter (“Mitteilungen zur Ostpolitik”), 15 November 1944, Berlin, BAB, R 6/65.
- (167) Stamati (East Ministry), Report (“Religiöse Einstellung der Wolgatataren”), 22 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/56 (also in BAB, NS 31/60).
- (168) Idris, Report (“Die Frage des Muftiats für die Russlandtürken”), 25 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/60.
- (169) SS and Police Command Crimea to SS and Police Command Crimea “Black Sea,” 2 February 1944, n.p., BA–MA, RH 19V/96.
- (١٧٠) عن تاريخ المسلمين في شمال شرق أوروبا، انظر: *Islam in the Baltic: Europe’s Early Muslim Community* (London, 2009); Piotr Borawski, “Religious Tolerance and the Tatar Population in the Grand Duchy of Lithuania: 16th to 18th Century,” *Journal of Muslim Minority Affairs* 9, 1 (1988), 119–133; Tamara Bairašauskaitė, “Politische Integration und religiöse Eigenständigkeit der

litauischen Tataren im 19. Jahrhundert,” in Kemper et al. (eds.), *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the early 20th Centuris*, vol. 2 (*Inter-Regional and Inter-Ethnic Relations*), 313–333; Lucyna Antonowicz-Bauer, “The Tatars in Poland,” *Journal of Muslim Minority Affairs* 5, 2 (1984), 345–359; György Lederer, “Islam in Lithuania,” *Central Asian Survey* 14, 3 (1995), 425–448, esp. 429–438; György Lederer and Ibolya Takacs, “Among the Muslims of Poland,” *Central Asian Survey* 9, 2 (1990), 119–131, esp. 119–125; Maciej Konopacki, “Les Musulmans en Pologne,” *Revue des Études islamiques* 36 (1968), 115–130; Agata S. Nalborczyk, “Islam in Poland: The Past and the Present,” *Islamochristiana* 32 (2006), 225–238, esp. 225–230; Shirin Akiner, *Religious Language of a Belarusian Tatar Kitab: A Cultural Monument of Islam in Europe* (Wiesbaden, 2009), 13–80; and Sebastian Cwiklinski, “Between National and Religious Solidarities: The Tatars in Germany and Poland in the Inter-War Period,” in Clayer and Germain (eds.), *Islam in Inter-War Europe*, 64–88, 72–84. Fascinating contemporary overviews are given by L. Sternbach, “The Muhammedans in Poland,” *Islamic Culture* 16, 4 (1942), 371–379; C. Bohdanowicz, “The Muslims in Poland,” *Asiatic Review* 37, 131 (1941), 646–656; Arsalan Bohdanowicz, “Cultural Movements of Muslims in Poland,” *Islamic Review* 31 (November 1942), 372–381; Leon Bohdanowicz, “Muslims in Poland,” *Islamic Review* 23 (March 1935), 94–105; (April 1935), 125–131; (May 1935), 164–170; Leon Bohdanowicz, “The Muslims in Poland: Their Origin, History, and Cultural Life,” *Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland* 3 (1942), 163–180; and Leon Bohdanowicz, “The Polish Tatars,” *Man* 44 (1944), 116–121.

- (171) Sternbach, “The Muhammedans in Poland,” 379; C. Bohdanowicz, “The Muslims in Poland,” 656; A. Bohdanowicz, “Cultural Movements of Muslims in Poland,” 379–381; and L. Bohdanowicz, “The Polish Tatars,” 120.

(١٧٢) في الواقع، كانت هذه هي المنطقة الوحيدة التي يقطنها التتر المسلمون وتديرها وزارة الشرق، انظر على سبيل المثال:

Hentig, Report (“Stand der sog. Turanischen Frage”), 25 February 1942, Berlin, PA, R 60690 (also in PA, R 261175). On the general context, see Hans-Dieter Handrack, *Das Reichskommissariat Ostland: Die Kulturpolitik der deutschen Verwaltung zwischen Autonomie und Gleichschaltung 1941–1944* (Scheden, 1979).

- (173) Rosenberg to Lohse (Ostland) and Koch (Ukraine), 13 May 1942, Berlin, BAB, R 6/206 (also in BAB, R 6/22 and R 6/18).
- (174) Rosenberg, Decree “Erlaß des Reichsministers für die besetzten Ostgebiete über die mohammedanischen Feiertage im Jahre 1943,” in “SD-Mitteilungsblatt no. 20,” 18 August 1943, Berlin, BAB, R 58/225.
- (175) Hentig, Report (“Stand der sog. Turanischen Frage”), 25 February 1942, Berlin, PA, R 60690 (also in PA, R 261175).
- (176) Kirimal, Report (“Bericht über die vom 28.1. bis 8.2.1942 nach dem Ostland (Litau-

- en) gemachte Reise”), 16 February 1942, Berlin, PA, R 261175 (also in BStU, MfS, HA IX/11, RHE 28/88/SU, A. 3).
- (177) Eriss to Kapp (Reich Commissariat Ostland), n.d. (summer 1943), Riga, Latvian State Historical Archive (*Latvijas Valsts Vēstures Arhīvs*), Riga (LVVA), accessed through USHMA, RG 18, Reel 1; on Eriss, see Norris, *Islam in the Baltic*, 112–113.
- (178) Kapp, Internal Note, 12 October 1943, Riga, LVVA, accessed through USHMA, RG 18, Reel 1.
- (179) Eriss to Kapp, n.d. (summer 1943), Riga, LVVA, accessed through USHMA, RG 18, Reel 1.

(١٨٠) المرجع السابق.

- (181) Szyrkiewicz to Idris, 21 January 1942, Vilnius, PA, R 261175.

(١٨٢) المرجع السابق.

(١٨٣) المرجع السابق.

- (184) Reitenbach (East Ministry), Internal Note (“Die ‘Nationale Partei’ der Krimtataren ‘Milli Firka’ und die Krimtataren Akcar, Bekir Bey, Yakub, Suleyman Schinkewitsch, Balic Halim Soysal Abdullah und Ortay Selim”), 14 March 1942, Berlin, BAB, R 6/18.

(١٨٥) عن شينكييتش، انظر:

- Norris, *Islam in the Baltic*, 78–80; Lucyna Antonowicz-Bauer, “The Tatars in Poland,” *Journal of Muslim Minority Affairs* 5, 2 (1984), 345–359, 351, 356; György Lederer, “Islam in Lithuania,” *Central Asian Survey* 14, 3 (1995), 425–448, 433–434; György Lederer and Ibolya Takacs, “Among the Muslims of Poland,” *Central Asian Survey* 9, 2 (1990), 119–131, 123–125; Maciej Konopacki, “Les Musulmans en Pologne,” *Revue des Études islamiques* 36 (1968), 115–130, 119, 122; and Agata S. Nalborczyk, “Islam in Poland: The Past and the Present,” *Islamochristiana* 32 (2006), 225–238, 228–229; Akiner, *Religious Language*, 62–63; Cwiklinski, “Between National and Religious Solidarities,” 76–84; Kramer, *Islam Assembled*, 148 and 223; Anonymous, “Der muslimische Kongreß von Europa, Genf September 1935,” *Die Welt des Islams* 17, 3/4 (1935), 99–104, 100, and 102–104; Sternbach, “The Muhammedans in Poland,” 377–378; C. Bohdanowicz, “The Muslims in Poland,” 653–655; A. Bohdanowicz, “Cultural Movements of Muslims in Poland,” 375–376 and 380–381; L. Bohdanowicz, “The Muslims in Poland,” 175–176; L. Bohdanowicz, “Muslims in Poland,” 166–170; and L. Bohdanowicz, “The Polish Tatars,” 118.
- (186) Kirimal to Kurkchi, 19 December 1943, n.p., BA–MA, RH 19V/96.

عن العلاقة بين يديج وشينكييتش، انظر أيضاً:

- Cwiklinski, “Between National and Religious Solidarities,” 84.

- (187) SS and Police Command Crimea to SS and Police Command Crimea "Black Sea," 2 February 1944, n.p., BA-MA, RH 19V/96.

(١٨٨) المرجع السابق.

- (189) Kornelsen to Mende, 11 November 1943, Berlin, USNA, RG 242, T454/Roll 109.
(190) Reitenbach (East Ministry), Report ("Die 'Nationale Partei' der Krimtataren 'Milli Firka' und die Krimtataren Akcar, Bekir Bey, Yakub, Suleyman Schinkewitsch, Balic Halim Soysal Abdullah und Ortay Selim"), Berlin, 14 March 1942, BAB, R 6/18.

وعن الإسلام في الحكومة العامة، انظر:

Lederer and Takacs, "Among the Muslims of Poland," 124-125; Akiner, *Religious Language*, 63-65; Sternbach, "The Muhammedans in Poland," 379; A. Bohdanowicz, "Cultural Movements of Muslims in Poland," 379-381; L. Bohdanowicz, "The Polish Tatars," 120; and Jan Tyszkiewicz, "Imam Ali Ismail Woronowicz w Warszawie i Klecku: 1937-1941" ("Imam Ali Ismail Woronowicz in Warsaw and Kleck, 1937-1941"), *Rocznik Tatarów Polskich* 3 (1995), 7-17.

- (191) Wehrmacht Intelligence (Abwehr), Report ("Syrien: Volk und Staat"), 7 July 1942, n.p., BA-MA, RH 2/1790.

(١٩٢) عن الإعدامات والنقاشات الداخلية التي دارت حولها، انظر:

Hilberg, *The Destruction of the European Jews*, 222-223; and, in the revised edition, Hilberg, *The Destruction of the European Jews*, vol. 1, 338-339; Hans-Adolf Jacobsen, "The Kommissarbefehl and Mass Executions of Soviet Russian Prisoners of War," in Martin Broszat et al. (eds.), *Anatomy of the SS State* (London, 1968), 505-535, 529-530; Christian Streit, *Keine Kameraden: Die Wehrmacht und die sowjetischen Kriegsgefangenen 1941-1945* (Stuttgart, 1978), 98; and the memoirs of Bräutigam, *So hat es sich zugetragen*, 390-393; and Herwarth, *Zwischen Hitler und Stalin*, 233; and for the English version, Herwarth, *Against Two Evils*, 205.

(١٩٣) مقتبسة من: Streit, *Keine Kameraden*, 98.

- (194) East Ministry, Decree ("Erlass betr. Bestimmung des Begriffs 'Jude' in den besetzten Ostgebieten"), May 1942, Berlin, BAB, R 6/634.

(١٩٥) عن هذه الجماعات، انظر:

Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 49-51; and Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 326-331 and 612; and, on the Karaites and Krymchaks in particular, Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft*, 187-194; and Kiril Feferman, "Nazi Germany and the Karaites in 1938-1944: Between Racial Theory and Realpolitik," *Nationalities Papers* 39, 2 (2011), 277-294; and on the Judeo-Tats in particular, Dallin, *German Rule in Russia*, 247; Hoffmann, *Kaukasien*, 439; Wachs, *Der Fall Theodor Oberländer*, 119-121; and Rudolf Loewenthal, "The Judeo-Tats in the Caucasus," *Historia Judaica* 14 (1952), 61-82, 79.

- (196) Donner and Seifert, Report ("Bericht über die Erkundung der Siedlungsmöglichkei-

- ten in der Nogaischen Steppe (Taurien) und der Halbinsel Krim”), 10 March 1942, Berlin, BA-MA, MFB 4/44423.
- (197) Klopfer (NSDAP Party Chancellery) to Brandt, 27 September 1944, Munich, BAB, NS 31/33.
- (١٩٨) المرجع السابق.
- (199) Bräutigam to East Ministry, 26 December 1942, n.p., BAB, R 6/65; and Bräutigam, Report (“Als Bevollmächtigter des Ostministeriums bei der Heeresgruppe Süd”), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 400.
- (٢٠٠) المرجع السابق.
- (201) Martin Holler, *Der nationalsozialistische Völkermord an den Roma in der besetzten Sowjetunion (1941–1944)* (Heidelberg, 2009), 78–101 (Crimea) and 101–107 (North Caucasus); and Mikhail Tyaglyy, “Were the ‘Chingené’ Victims of the Holocaust? Nazi Policy toward the Crimean Roma, 1941–1944,” *Holocaust and Genocide Studies* 23, 1 (2009), 26–53.
- (202) Holler, *Der nationalsozialistische Völkermord an den Roma in der besetzten Sowjetunion*, 91–101;
- ويقدم المرجع التالي استعراضاً عاماً لتاريخ المسلمين العجر في القرم، ودور السكان الترفي اضطهادهم، انظر:
- Tyaglyy, “Were the ‘Chingené’ Victims of the Holocaust?,” 37–39, 41, and 43–44.
- (203) Quoted in Holler, *Der nationalsozialistische Völkermord an den Roma in der besetzten Sowjetunion*, 92; and, in a slightly different translation, in Tyaglyy, “Were the ‘Chingené’ Victims of the Holocaust?,” 37.
- (204) Quoted in Holler, *Der nationalsozialistische Völkermord an den Roma in der besetzten Sowjetunion*, 92.
- (205) Ohlendorf Testimony (“Extracts from the Testimony of Defendant Ohlendorf”), in *Trials of War Criminals before the Nuernberg Military Tribunals under Control Council Law no. 10*, 15 vols. (Washington, DC, 1949–1953), vol. 4 (*The Einsatzgruppen Case*), 223–312, 290.
- (206) Bergmann Battalion, Report (“Bericht vom 25.8. 17.9.42”), 17 September 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (207) Wagner (Headquarters of High Command of the Army), Internal Note (“Notiz für Führer-Vortrag”), 23 September 1942, Berlin, PA, R 27358.
- (208) Hufnagel (Army), Report (“Verwaltungsbericht für die Zeit vom 21.9.1942 bis zum 20.11.1942”), 23 October 1942, n.p., BA MA, RH 23/101.

(٢٠٩) عن العنف في القرم، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 259–264; Nekrich, *The Punished Peoples*, 23–24; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 323–361 and 452–544; Angrick, “Die Einsatzgruppe D,” in Peter Klein (ed.), *Die Einsatzgruppen in der besetzten Sowjetu-*

nion 1941/42: *Die Tätigkeits- und Lageberichte des Chefs der Sicherheitspolizei und des SD* (Berlin, 1997), 88–110, 101–102; Oldenburg, *Ideologie und militärisches Kalkül*, 57–224; Luther, “Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg,” 45–46 and 90; and Kunz, *Die Krim unter deutscher Herrschaft*, 109–178 and 210–211; Fisher, *The Crimean Tatars*, 150–164; and Williams, *The Crimean Tatars*, 380–382.

- (210) Kirimal, *Der nationale Kampf der Krimtürken*, 316; and Nekrich, *The Punished Peoples*, 23–24.

(٢١١) عن العنف في القوقاز، انظر:

Dallin, *German Rule in Russia*, 248–249; Nekrich, *The Punished Peoples*, 41–42 and 62; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 545–715, esp. 601–602; Angrick, “Die Einsatzgruppe D,” 88–110, 102–103; Oldenburg, *Ideologie und militärisches Kalkül*, 259–306; Pohl, *Die Herrschaft der Wehrmacht*, 301–304; and Dieter Pohl, “Deutsche Militärverwaltung: Die bessere Besatzung? Das Beispiel Kaukasus 1942/43,” *Mitteilungen der Gemeinsamen Kommission für die Erforschung der jüngeren Geschichte der deutsch-russischen Beziehungen* 2 (2005), 51–59.

(٢١٢) وفقاً لنكريتش (Nekrich)، قُتل في أثناء الاحتلال الألماني أكثر من تسعة آلاف مدني في قرأتشاي-تشيركيسيا، وخمسمئة آخرون في منطقة البلقار، انظر: Nekrich, *The Punished Peoples*, 41–42.

ويبدو أن أنشطة البارتيزان في القوقاز كانت هامشية إذا ما قورنت بنظيراتها في بقية مناطق الشرق، انظر:

Alexander Dallin, “The North Caucasus,” in Paul A. Armstrong (ed.), *Soviet Partisans in World War II* (Madison, WI, 1964), 557–632, esp. 628.

- (213) Blume to his parents, 6 February 1943, n.p., in Blume, *Zum Kaukasus*, 154–155.

(٢١٤) كانت سياسة موسكو الجديدة تجاه الإسلام في أثناء الحرب جزءاً من تحول عام في السياسات الدينية السوفيتية. عن الحملة السوفيتية لتجنيد المسلمين، انظر:

Yemeljanova, *Russia and Islam*, 120–124; Bennigsen and Lemercier-Quelquejay, *Islam in the Soviet Union*, 165–174; Kolarz, *Religion in the Soviet Union*, 425–428; Bräker, *Kommunismus und Weltreligionen Asiens*, vol. 1, 121–135; Ro'i, *Islam in the Soviet Union*, 100–107, 113–114, 167, 171–172, and 574; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 220–221; and Lenczowski, *Russia and the West in Iran 1918–1948*, 213–215. Three early German reports are provided by Bertold Spuler, *Idel-Ural: Völker und Staaten zwischen Wolga und Ural* (Berlin, 1942), 96–97; Bertold Spuler, “Die Wolga-Tataren und Baschkiren unter russischer Herrschaft,” *Der Islam* 29, 2 (1949), 142–216, 185–192; and Bertold Spuler, “Die Lage der Muslime in Rußland seit 1942,” *Der Islam* 29, 3 (1950), 296–300.

- (215) Pohl, *Ethnic Cleansing in the USSR*, 75 and 82 (North Caucasians in Red Army) and 113 (Crimean Tatars in the Red Army).

قررت موسكو في حالة الشيشان فقط إيقاف التجنيد مؤقتاً في ربيع عام ١٩٤٢، انظر: Avtorkhanov, "Chechens and the Ingush during the Soviet Period and Its Antecedents," 179–180; Nekrich, *The Punished Peoples*, 56–57; and Naimark, *Fires of Hatred*, 94;

وبشكل أعم، انظر المقالات في:

Alexander R. Alexiev and S. Enders Wimbush (eds.), *Ethnic Minorities in the Red Army: Asset or Liability* (Boulder, CO, 1988).

- (216) Rasulaev (Central Muslim Spiritual Directorate), Appeal, 18 July 1941, printed in Stanley Evans, *The Churches of the USSR* (London, 1943), 158.

- (217) Rasulaev, Appeal, 7 August 1941, printed in *ibid.*, 159.

- (218) Rasulaev, Appeal, 2 September 1941, printed in *ibid.*, 158–159.

- (219) Mikhail Dolgoplov, "Soviet Mufti exposes Hitler Mufti," *Soviet War News* (24 October 1942).

(٢٢٠) نقلت إذاعة موسكو العربية، في السابع والعشرين من أكتوبر/ تشرين الأول لعام ١٩٤٣،

تقريراً عن مؤتمر انعقد في طشقند، انظر:

Broadcast Monitoring Script "Moscow in Arabic: Internal News," 27 October 1943 (recorded), USNA, RG 84, Entry UD 2410, Box 93; see also Anonymous, "Soviet Moslem Congress Elects Administration," *Soviet War News* (28 October 1943); and Mikhail Dolgoplov, "Interview with Moslem Leader of Tashkent," *Soviet War News* (24 May 1943).

- (221) Y. Gik, "Interview with Sheikh ul Islam of Transcaucasia," *Soviet War News* (11 October 1944), reprinted in *Soviet War News Weekly* (12 October 1944); and Anonymous, "Mohammedans Greet Marshall Stalin," *Soviet War News* (31 May 1944).

- (222) Jean Richard Bloch, "Interview with Soviet Mufti," *Soviet War News* (20 May 1942), reprinted in *Soviet War News Weekly* (28 May 1942).

(٢٢٣) مقتبسة من:

Werth, *Russia at War*, 575.

- (224) Conquest, *The Nation Killers*, 85–86; and, on changing perceptions of Shamil in Soviet Union in general, *ibid.*, 84–94 and 164–178; and Bülent Gökay, "The Long-standing Russian and Soviet Debate over Sheikh Shamil: Anti-Imperialist Hero or Counter-Revolutionary Cleric?," in Ben Fowkes (ed.), *Russia and Chechnia: The Permanent Crisis: Essays on Russo-Chechen Relations* (London, 1998), 25–64.

(٢٢٥) مقتبسة من: Bräker, *Kommunismus und Weltreligionen Asiens*, vol. 1, 127–128.

- (226) Kornelsen, Internal Note ("Evakuierung der Krimtataren") 11 November 1943, Berlin, BAB, R 6/143.

(227) Office of Strategic Services, Report ("German activity in connection with Caucasian groups"), 3 November 1943, Washington, DC, USNA, accessed through USHMA, RG 6, Reel 15.

(228) Wolfgang Koerber, "Der Zug der Hunderttausend," *Völkischer Beobachter* (20 October 1943).

(٢٢٩) عن المناشدات الموجهة إلى وحدات الحماية، انظر:

Kirimal, Abdullah, and Loysal to Berger, 29 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/32; and Schulte (SS Head Office), Internal Note ("Zurücknahme der Krimtataren bei Aufgabe der Krim durch die deutsche Wehrmacht"), 30 October 1943, BAB, NS 31/32,

وعن المناشدات الموجهة إلى القيرواخت ووزارة الشرق، وعن الطلب المقدم لإجلاء أبرز القادة المسلمين على الأقل، انظر:

Kornelsen, Internal Note ("Evakuierung der Krimtataren"), 11 November 1943, Berlin, BAB, R 6/143

ويقدم المصدر التالي سرداً للوضع الفوضوي في أثناء إجلاء القرم:

Andreas Hillgruber, *Die Räumung der Krim 1944* (Berlin, 1959).

(230) Kirimal, Abdullah, and Loysal to Al-Husayni, 30 September 1943, Berlin, BAB, NS 31/32; and Schulte, Internal Note ("Zukünftiges Schicksal der Krim-Mohammedaner"), 2 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/32.

(231) Kirimal to Kurkchi, 19 December 1943, n.p., BA-MA, RH 19V/96.

(232) Al-Husayni to Berger, 20 October 1944, Oybin, BAB, NS 31/32.

وبدو أنه في شهور الحرب الأخيرة، تمكّنوا من نقل ألف مدني من تتر القرم إلى ستيريا (Styria) [النمسا-م]، انظر:

Olzscha to Spaarmann, 4 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/32.

(٢٣٣) حول ما جرى من إجلاء في القوقاز والقرم، انظر:

Nekrich, *The Punished Peoples*, 36–65 (Caucasus) and 13–35 (Crimea); Pohl, *Ethnic Cleansing in the USSR*, 73–77 (Karachais), 87–92 (Balkars), 79–86 (Chechens and Ingush), and 109–118 (Crimean Tatars); and Naimark, *Fires of Hatred*, 85–107, esp. 92–99 (Caucasus) and 99–104 (Crimea);

وفي سياق أوسع، انظر الكتاب الكلاسيكي لكونيكيست

Conquest, *The Nation Killers*; and Vera Tolz, "New Information about the Deportation of Ethnic Groups in the USSR during World War 2," in Carol Garrard and John Garrard (eds.), *World War 2 and the Soviet People* (London, 1993), 161–179;

وعن القرم خاصة، انظر:

Alf Grannes, "The Soviet Deportation in 1943 of the Karachays: A Turkic Muslim People of North Caucasus," *Journal of Muslim Minority Affairs* 12, 1 (1991), 55–68; William Flemming, "The Deportation of the Chechen and Ingush Peoples: A Critical

Examination,” in Fowkes (ed.), *Russia and Chechnia*, 65–86; Daniel Bohse, “Ahndung einer ‘zweiten Front’ im Kaukasus? Die Deportation der Tschetschenen und Inguschen in den Jahren 1942–1945 und die Mär von der kollektiven Kollaboration mit dem deutschen Aggressor,” *Hallische Beiträge zur Zeitgeschichte* 9 (2001), 37–55; and, on the Crimea in particular, Fisher, *The Crimean Tatars*, 162–179; Williams, *The Crimean Tatars*, 382–90; Brian G. Williams, “The Hidden Ethnic Cleansing of Muslims in the Soviet Union: The Exile and Repatriation of the Crimean Tatars,” *Journal of Contemporary History* 37, 3 (2002), 323–347; and Brian G. Williams, “Hidden Ethnocide in the Soviet Muslim Borderlands: The Ethnic Cleansing of the Crimean Tatars,” *Journal of Genocide Research* 4, 3 (2002), 357–373.

(234) Nekrich, *The Punished Peoples*, 61–62.

(٢٣٥) مقتبسة من المرجع السابق، ص ٥٨، رغم أن ترجمتها خاطئة.

الفصل الخامس الإسلام ومعركة البلقان



- (1) Fedrigotti to Foreign Office, 27 April 1941, Belgrade, PA, R 60681.
- (2) Fedrigotti to Foreign Office, 21 April 1941, Sarajevo, PA, R 60681 (also in PA, R 27363).
- (3) Fedrigotti to Foreign Office, 19 April 1941, Ključ, PA, R 60681 (also in PA, R 27363); and Fedrigotti to Foreign Office, 27 April 1941, Belgrade, PA, R 60681.

(٤) عن الإسلام في البلقان، انظر:

Peter F. Sugar, *Southeastern Europe under Ottoman Rule, 1354–1804* (Seattle, WA, 1977);

وعن المرحلة الأخيرة، انظر:

Fikret Karčić, *The Bosniaks and the Challenge of Modernity: Late Ottoman and Hapsburg Times* (Sarajevo, 1999),

والذي يقدم أيضًا عرضًا عامًا جيدًا عن الإسلام تحت حكم الهابسبورغ. وعن الإسلام في عهد الهابسبورغ، انظر:

Robert J. Donia, *Islam under the Double Eagle: The Muslims of Bosnia and Hercegovina, 1978–1914* (New York, 1981); Ferdinand Hauptmann, “Die Mohammedaner in Bosnien-Hercegovina,” in Adam Wandruszka and Peter Urbanitsch (eds.), *Die Habsburgermonarchie 1848–1918*, vol. 4 (*Die Konfessionen*) (Vienna, 1985), 670–701; Muhamed Mufaku al-Arnaut, “Islam and Muslims in Bosnia 1878–1918: Two Hijras and Two Fatwās,” *Journal of Islamic Studies* 5, 2 (1994), 242–253; Rupert Klieber, *Jüdische–Christliche–Muslimische Lebenswelten der Donaumonarchie, 1848–1918* (Vienna, 2010), 157–168; Zlatko Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu, 1878–1945* (*Muslims in Zagreb, 1878–1945*) (Zagreb, 2007), 29–51; and Alexandre Popovic, *L’Islam balkanique: Les Musulmans du Sud-Est européen dans la période post-ottomane* (Berlin, 1986), 269–310.

وعن الإسلام في يوغوسلافيا ما بين الحربين، انظر:

Sabina Ferhadbegović, “Fes oder Hut? Der Islam in Bosnien zwischen den Weltkrie-

gen,” *Wiener Zeitschrift zur Geschichte der Neuzeit* 5, 2 (2005), 69–85; Xavier Bougarel, “Farewell to the Ottoman Legacy? Islamic Reformism and Revivalism in Inter-War Bosnia-Herzegovina,” in Clayer and Germain (eds.), *Islam in Inter-War Europe*, 313–343; Muhammed Aruçi, “The Muslim Minority in Macedonia and Its Educational Institutions during the Inter-War Period,” in Clayer and Germain (eds.), *Islam in Inter-War Europe*, 344–361; Fikret Karčić, “The Reform of Shari‘a Courts and Islamic Law in Bosnia and Herzegovina, 1918–1941,” in Clayer and Germain (eds.), *Islam in Inter-War Europe*, 253–270; Fikret Karčić, *Šeriatski Sudovi u Jugoslaviji 1918–1941 (Shari‘a Courts in Yugoslavia 1918–1941)* (Sarajevo, 1986); Atif Purivatra, *Jugoslovenska Muslimanska Organizacija u Političkom Životu Kraljevine Srba, Hrvata i Slovenaca (The Yugoslav Muslim Organization in the Political Life of the Kingdom of Serbs, Croats and Slovenes)* (Sarajevo, 1974); Musnija Kamberović, *Mehmed Spaho (1883–1939): Politička Biografija (Mehmed Spaho [1883–1939]: A Political Biography)* (Sarajevo, 2009); Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 53–166; and Popovic, *L’Islam balkanique*, 310–336. An insightful German contemporary account is Ingomar Heyer, *Beiträge zur Kenntnis des Islam in Bosnien und der Hercegovina* (Tübingen, 1940).

(٥) درست المصادر المتعلقة بالمعركة الألمانية في أراضي مملكة يوغوسلافيا السابقة السكان المسلمين، على الرغم من عدم بحثها منهجيًا في السياسة الألمانية تجاه الإسلام. ويظل أشمل ما كُتب هو التالي:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, esp. 466–510.

وعن البوسنة بشكل خاص، انظر:

Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, esp. 4–62 and 164–196; Enver Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija: Autonomija Bosne i Hercegovine i Hitlerov Treći Rajh (The Muslim Autonomist Movement and the 13th SS Division: Bosnia Herzegovina’s Autonomy and Hitler’s Third Reich)* (Sarajevo, 1987), esp. 81–90 and 149–153; Hoare, *Genocide and Resistance in Hitler’s Bosnia*; Hoare, *The Bosnian Muslims in the Second World War*; and Emily Greble, *Sarajevo, 1941–1945: Muslims, Christians, and Jews in Hitler’s Europe* (Ithaca, NY, 2011).

ومن بين الدراسات المهمة عن المعركة الألمانية في المنطقة:

Martin Broszat and Ladislaus Hory, *Der Kroatische Ustascha-Staat 1941–1945* (Stuttgart, 1965); Gert Fricke, *Kroatien 1941–1944: Der “Unabhängige Staat” in der Sicht des deutschen Bevollmächtigten Generals in Agram Glaise v. Horstenau* (Freiburg, 1972); Paul N. Hehn, *The German Struggle against Yugoslav Guerrillas in World War II* (New York, 1979); Klaus Schmider, *Partisanenkrieg in Jugoslawien 1941–1945* (Hamburg, 2002); Meyer, *Blutiges Edelweiß*; Stevan K. Pavlowitch, *Hitler’s New Disorder: The Second World War in Yugoslavia* (New York, 2008); and Ben

Shepherd, *Terror in the Balkans: German Armies and Partisan Warfare* (Cambridge, MA, 2012).

(٦) عن الإسلام في دولة الأوستاشا، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٥)، وخاصة:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 488–494; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 68, 85–87, 166–169 and 172; Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 9–20; Hoare, *The Bosnian Muslims in the Second World War*; Greble, *Sarajevo*, esp. 58, 76–81, 84–85, 120–129, 192–195, 213–217, and 253; Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 167–386; and Popovic, *L'Islam balkanique*, 336–342.

(٧) عن المسلمين في الحرب الأهلية، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٥)، وخاصة:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 491–494; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 63–118 and 169–177; Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 29–62; and Hoare, *The Bosnian Muslims in the Second World War*, as well as Edmond Paris, *Genocide in Satellite Croatia, 1941–1945: A Record of Racial and Religious Persecutions and Massacres* (Chicago, 1961), 119–126; Yeshayahu Jelinek, “Nationalities and Minorities in the Independent State of Croatia,” *Nationalities Papers* 8, 2 (1980), 195–210, esp. 200–203; Yeshayahu Jelinek, “Bosnia-Herzegovina at War: Relations between Moslems and Non-Moslems,” *Holocaust and Genocide Studies* 5, 3 (1990), 275–292; Tomislav Dulić, “Mass Killing in the Independent State of Croatia, 1941–45: A Case for Comparative Research,” *Journal of Genocide Research* 8, 3 (2006), 255–281, esp. 265–270; Damir Mirković, “Victims and Perpetrators in the Yugoslav Genocide, 1941–1945: Some Preliminary Observations,” *Holocaust and Genocide Studies* 7, 3 (1993), 317–332, esp. 321–322; Valeria Heuberger, “Islam and Muslims in Bosnia-Herzegovina during World War II: A Survey,” in Lieve Gevers and Jan Bank (eds.), *Religion under Siege*, vol. 2 (Leuven, 2007), 175–193, esp. 183–188; and Alexander Korb, *Im Schatten des Weltkriegs: Massengewalt der Ustaša gegen Serben, Juden und Roma in Kroatien 1941–1945* (Hamburg, 2013), passim. For excellent overviews of the Muslims in the civil war in Bosnia, see Noel Malcolm, *Bosnia: A Short History* (London, 1994), 174–192; Marko Attila Hoare, *The History of Bosnia: From the Middle Ages to the Present Day* (London, 2007), 197–308; and Robert J. Donia, *Sarajevo: A Biography* (London, 2006), 168–203. Vladimir Dedijer and Antun Miletic (eds.), *Genocid nad Muslimanima, 1941–1945: Zbornik Dokumentata i Svedočenja* (*Genocide against the Muslims, 1941–1945: A Collection of Documents and Testimonies*) (Sarajevo, 1990), provide a selection of primary documents on the civil war and Četnik violence against Muslims.

(٨) أرسل زيغفريد كاشه (Seigfried Kasche)، المبعوث الألماني في زغرب، في الثامن عشر من فبراير/ شباط من عام ١٩٤٢، إلى برلين عددًا من العرائض المتعلقة بالجماعات المسلمة

- المحلية لسلطات الأوستاشا (المسلمة)، يشكون فيها من اضطهادهم الديني، انظر: Kasche to Foreign Office, 18 February 1942, Zagreb, PA, R 60608, and, attached, Memorandum ("Beschwerde der musulmanischen Bezirksbeauftragten von Prijedor an einige angesehene Muselmanen"), 23 September 1941, Prijedor, PA, R 60608; and Memorandum ("Denkschrift des Sarajevo Ulema-Verein 'El Hidaja'"), 12 October 1941, PA, R 60608; and Memorandum ("Denkschrift der musulmanischen Vertreter aus Banja Luka"), 12 November 1941, Banja Luka, PA, R 60608.
- (9) People's Committee ("Volkskomitee"), Memorandum, 1 November 1942, Sarajevo, PA, R 261144.

قيّم ضباط الجيش المذكرة (المكوّنة من أربع وعشرين ورقة) أولاً ثم أرسلوها لهتلر في أواخر عام ١٩٤٢، انظر:

Wehrmacht Intelligence to Reich Chancellery, 28 December 1942, Berlin, PA, R 261144

ثم تداولت مستشارية الرايخ مع وزارة الخارجية حول المذكرة، انظر: Stutterheim (Reich Chancellery) to Heimbürg (Foreign Office), 4 January 1943, Berlin, PA, R 261144;

وأثار ذلك مناقشة في الوزارة، انظر الوثائق الموجودة في: PA, R 261144

وعن المذكرة ومناشدات المسلمين للألمان والطلّيان، انظر: Tomasevich, War and Revolution in Yugoslavia, 489 and 494-496; Redžić, Bosnia and Herzegovina in the Second World War, 19, 168, and 177-180; Redžić, Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija, 71-79; Greble, Sarajevo, 163-166;

ولترجمة كرواية كاملة للمذكرة، انظر: Dedijer and Miletić (eds.), Genocid nad Muslimanima, 249-264.

وقد أرسل بعض الزعماء المسلمين المؤيدين للألمان عرائض مشابهة للألمان بعد الغزو في عام ١٩٤١، انظر:

Kuna to Hitler, 20 April 1941, Sarajevo, PA, R 60681; and Bosnian Representatives (signed by seventeen Muslims) to Command of the 132nd Division, 22 April 1941, Bosanska Krupa, PA, R 60681

وفي الأشهر التالية، تحول دعاة الاستقلال المسلمون إلى الألمان مراراً. ففي خريف عام ١٩٤١، تواصل رئيس العلماء، فهم سباهو؛ مع القنصلية الألمانية في سراييفو لطلب المساعدة، وفي أوائل عام ١٩٤٢ أرسل ممثل مسلم من البوسنة والهرسك مذكرة إلى القنصلية الألمانية في زغرب، موجهة إلى مفتي القدس؛ يطالب فيها باستقلال المسلمين تحت الحماية الألمانية، انظر: Kasche to Foreign Office, 18 February 1942, Zagreb, PA, R 60608; and, attached, Salihagić (head of the waqf committee for Bosnia and Hercegovina) to Al-Husayni, n.d. (January 1942), Banja Luka, PA, R 60608.

- (10) People's Committee ("Volkskomitee"), Memorandum, 1 November 1942, Sarajevo, PA, R 261144.

(١١) المرجع السابق.

(١٢) يقدم ما يلي تأملات في مفهوم كاشه السياسي للإسلام والعالم الإسلامي:

Kasche to Foreign Office, 18 February 1942, Zagreb, PA, R 60608; Kasche to Foreign Office, 22 April 1942, Zagreb, PA, R 60607; and Kasche, Report ("Politische Gesichtspunkte für Propagandaarbeit in Kroatien"), n.d. (1943), Zagreb, PA, R 27795.

(١٣) عن التورط الألماني المكثف في البلقان في الفترة ما بين ١٩٤٢ و١٩٤٣، انظر المصادر

الواردة في الحاشية رقم (٥).

(14) Lüters, Report ("Aufstandsbewegung der Cetniks"), 5 May 1943, n.p., BA-MA, RS 3-7/16.

(15) Wurianek (Army), Report ("Bericht über Bosnien"), 10 July 1943, Graz, BA-MA, RH 31III/5; and Wurianek, Speech ("Vortrag vor der Mannschaft der Kampftruppe Ost- und West-Bosnien"), 10 July 1943, Graz, BA-MA, RH 31III/5.

(16) SS Reich Security Head Office, Intelligence Report ("Muselmanenproblem") n.d., n.p., BAB, R 58/92;

ولرؤى مراقبين ميدانيين آخرين، انظر:

NSDAP Organization Croatia, Report ("Monatsbericht"), 31 December 1942, Sarajevo, BA-MA, RH 31III/5, which was forwarded by the NSDAP Landesgruppenleiter Rudolf Empting to Horstenau, 13 January 1943, Zagreb, BA-MA, RH 31III/5; and Hille (*Einsatzstab Reichsleiter Rosenberg*), Report, 19 August 1942, Zagreb, Russian State Military Archive (*Rossiiskii Gosudarstvenni Voennyi Arkhiv*), Moscow (RGVA), Special Collection (*Osobyi Archive*), accessed through USHMA, RG 11/ Reel 131.

(17) Meyer, *Blutiges Edelweiß*.

وكذلك وافق ممثلو وحدات الحماية ووزارة الخارجية على استغلال المسلمين، في سبيل

إحلال السلام داخل السنجق، انظر:

Gredler (Foreign Office), Internal Note ("Bericht des Ustascha-Kommissars Murat Bayrović über die Lage im Sandschak"), 12 April 1943, Berlin, PA, R 100998.

وتصف المذكرات التالية التعاون مع المسلمين على الأرض:

Karl Wilhelm Thilo, "Der Einsatz auf dem Balkan," in Hubert Lanz (ed.), *Gebirgsjäger: Die 1. Gebirgsdivision 1935-1945* (Bad Nauheim, 1954), 242-277, esp. 253 and 245-246.

(١٨) عن ألبانيا تحت السيطرة الألمانية، انظر:

Bernd J. Fischer, *Albania at War 1939-1945* (London, 1999), 157-256; Bernd J. Fischer, "German Political Policy in Albania, 1943-1944," in Richard B. Spence and Linda Nelson (eds.), *Scholar, Patriot, Mentor: Historical Essays in Honor of Dimitrije Djordjević* (Boulder, CO, 1992), 219-233; Hubert Neuwirth, *Widerstand und*

Kollaboration in Albanien 1939–1944 (Wiesbaden, 2008); Christoph Stamm, “Zur deutschen Besetzung Albaniens 1943–1944,” *Militärgeschichtliche Mitteilungen* 30, 2 (1981), 99–120; Noel Malcolm, *Kosovo: A Short History* (London, 1998), 304–313;

وعن الدين في ألبانيا زمن الحرب، يشير المرجع التالي إلى عدم التدخل الألماني في المؤسسات الإسلامية للبلاد أو في عمل العلماء، انظر:

Popovic, *L'Islam balkanique*, 36–42; and Roberto Morozzo della Rocca, *Nazione e religione in Albania (1920–1944)* (Bologna, 1990), 167–246.

(١٩) وعن مسلمي إقليم إبيروس، انظر:

Mark Mazower, “Three Forms of Political Justice: Greece, 1944–1945,” in Mark Mazower (ed.), *After the War Was over: Reconstructing the Family, Nation and State in Greece, 1943–1960* (Princeton, NJ, 2000), 24–41, 24–26; Meyer, *Blutiges Edelweiß*, 151–152, 204, 463–476, 539, and 620–621; and Fischer, *Albania at War*, 70–76, 85, and 168–169;

ولتقدير من منظور المسلمين التشام، انظر:

Beqir Meta, *The Cham Tragedy* (Tirana, 2007), 59–105;

والوثائق في:

Robert Elsie and Bejtullah D. Destani (eds.), *The Cham Albanians of Greece: A Documentary History* (London, 2013), 335–394.

لم يتطرق هذا الفصل إلى السياسة الألمانية تجاه مسلمي اليونان. ويبدو أن الإسلام لم يلعب دورًا كبيرًا في سياسات الاحتلال في اليونان، على الرغم من أن مسئول الجيش في بحر إيجه حاولوا استمالة شخصيات دينية، مثل: مفتي رودس، سليمان كاسلي أوغلو، لتحقيق الاستقرار لنظام الاحتلال الألماني، انظر:

Headquarters of Commander East-Aegean, Report (“Stimmungsbericht”), 17 November 1944, n.p., BA–MA, RH 19XI/38.

أخفى كاسلي أوغلو بعض لفائف التوراة التي لا تقدر بثمن في منبر مسجد مراد ريس في الجزيرة خلال الحرب، انظر:

Isaac Benatar, *Rhodes and the Holocaust: The Story of the Jewish Community from the Mediterranean Island of Rhodes* (Bloomington, IN, 2010), 22–23 and 84.

وقدّرت السلطات العسكرية الألمانية أن اليونان المحتلة يقطنها مائة وثلاثون ألفًا (١٣٠,٠٠٠) منهم، انظر

Headquarters of High Command Army Group E to Headquarters of Commander Southeast, n.d. (March 1944), n.p., BA–MA, RH 19XI/10b.

(20) Neubacher, *Sonderauftrag Südost*, 32–33 and, similarly, 160.

(٢١) المرجع السابق، ص ٣٢.

(٢٢) عن تقاطع الدين والسياسة في المناطق الإسلامية في البلقان، انظر:

Marco Dogo, "The Balkan Nation-States and the Muslim Question," in Marco Dogo and Stefano Bianchini (eds.), *Balkans: National Identities in a Historical Perspective* (Ravenna, 1998), 61–74; Pedro Ramet, "Religion and Nationalism in Yugoslavia," in Pedro Ramet (ed.), *Religion and Nationalism in Soviet and East European Politics* (Durham, NC, 1984), 149–169, 156–158; Ivo Banac, *The National Question in Yugoslavia: Origins, History, Politics* (Ithaca, NY, 1984), 359–378; and, more specifically, Ivo Banac, "Bosnian Muslims: From Religious Community to Socialist Nationhood and Post-Communist Statehood, 1918–1992," in Mark Pinson (ed.), *The Muslims of Bosnia and Herzegovina: Their Historical Development from the Middle Ages to the Dissolution of Yugoslavia* (Cambridge, MA, 1994), 129–153; and Mitja Velikonja, *Religious Separation and Political Intolerance in Bosnia-Herzegovina* (College Station, TX, 2003).

ويقدم كتاب مارك مازوار (Mark Mazower) عرضاً أوسعاً لجماعات البلقان قبل الدولة القومية ويعدها.

Mark Mazower, *The Balkans: A Short History* (London, 2000).

(٢٣) عن جولة المفتي في البلقان، انظر:

Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*; 139; Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 181–189; Gensicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 132–135; Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 498; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 34, 39, and 182; Tomasevich, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 91–102; Greble, *Sarajevo*, 170–171; Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 192–195, 208, 411,

(وصفحات ٥٠٦–٥٠٧ لتقرير من أمن الأوستاشا عن الزيارة)

(24) Berger to Himmler, 27 March 1943, Berlin, BAB, R 19/2255.

(25) Al-Husayni to Foreign Office, 30 April 1943, Berlin, PA, R 27322 (also in PA, R 100998).

أخفقت محاولات المسلمين لإرسال وفد من البوسنة إلى المفتي في برلين؛ إذ لم يستجب كاشه لالتماس رُفِعَ إليه بهذا الشأن في أواخر عام ١٩٤١، انظر:

Salihagić (Head of the Waqf Committee of Bosnia and Hercevoina) to Kasche, 18 December 1941, Banja Luka, PA, R 60608.

ويبدو أن مذكرة كانت قد رُفِعت إلى المفتي بالطلب نفسه في أوائل عام ١٩٤٢ لم تُحوَّل إليه أبداً، انظر:

Salihagić to Al-Husayni (via German envoy in Croatia), n.d., Banja Luka, PA, R 60608.

عن تقييم كاشه لهذه المطالب، انظر:

Kasche to Foreign Office, 18 February 1942, Zagreb, PA, R 60608; and, on the objections of diplomats in Berlin, Heinburg (Foreign Office), Internal Note, 22 May 1942, Berlin, PA, R 60608.

ويزعم الحسيني في مذكراته أنه تلقى العديد من البرقيات من البوسنة تطلب اللقاء به في برلين، لكن وزارة الخارجية لم تأذن له بذلك، انظر مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٣٧ - ١٣٨. وعن زيارة الوفد لروما، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 494-495; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 175-176; and Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 64-67.

(26) Kramer, *Islam Assembled*, 132 and 162;

وعن تقييم الحسيني الخاص لفائدة هذه العلاقات في زمن الحرب، انظر: مذكرات الحاج أمين الحسيني، ص ١٣٧.

(27) Kasche to Foreign Office, 13 August 1942, Zagreb, PA, R 27327.

(٢٨) الاقتباس في المرجع السابق.

(29) Anonymous, "Der Großmufti von Jerusalem," *Völkischer Beobachter* (27 November 1942).

(30) Berger to Himmler, 27 March 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.

(٣١) المرجع السابق.

(32) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.

(٣٣) انظر الجدول السابق للمخطط الزمني للرحلة.

(٣٤) المرجع السابق. وعن اجتماعاته، انظر: Kasche to Foreign Office, 12 April 1943, Zagreb, PA, R 27322; Ettel, Internal Note, 16 April 1943, Berlin, R 27322;

وعن رواية الحسيني نفسه لجولته وللإجتماعات التي عقدها مع الزعامات الدينية، انظر: مذكرات الحاج أمين الحسيني، ص ١٣٨ - ١٤٠، ص ١٤٣.

(٣٥) مذكرات الحاج أمين الحسيني، ص ١٤٣.

(36) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

(37) German News Agency, Confidential Report ("Vertrauliches Rohmaterial"), 16 April 1943, Zagreb, PA, R 27327.

(38) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

(39) German News Agency, Confidential Report ("Vertrauliches Rohmaterial"), 16 April 1943, Zagreb, PA, R 27327.

(40) German News Agency, Confidential Report ("Vertrauliches Rohmaterial"), 21 April 1943, Zagreb, PA, R 27322.

(41) US Intelligence (FBIS), Report, 22 April 1943, USNA, accessed through USHMA, RG 6, Reel 22.

- (42) Al-Husayni to Foreign Office, 30 April 1943, Berlin, PA, R 27322.
 (43) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255; and similarly, ten days later, Berger to Himmler, 29 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.
 (44) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.
 (45) Lüters, Report ("Aufstandsbewegung der Cetniks"), 5 May 1943, n.p., BA-MA, RS 3-7/16.

(٤٦) مذكرات الحاج أمين الحسيني، ص ١٣٩. وقد شكّا الأمر نفسه إلى إيتل بعد عودته إلى برلين،

انظر:

to Ettel, Internal Note, 16 April 1943, Berlin, PA, R 27322.

- (47) Woermann, Internal Note, 29 April 1943, Berlin, USHMA, RG 71, Box 91.
 (48) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.

(٤٩) المرجع السابق.

- (50) Phleps (Commander of the Seventh Volunteer SS Mountain Division "Prinz Eugen") to Jüttner (Chief of the SS Leadership Head Office), 19 April 1943, n.p., BAB, NS 19/2601; this report was forwarded by Jüttner to Himmler, 27 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.
 (51) Anonymous, "Der Großmufti in Agram," *Deutsche Allgemeine Zeitung* (3 April 1943).
 (52) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.

أوضح كاشه أنه لم يستقبل المفتي؛ لأنه اعتقد أن الرحلة كانت ذا «طابع شخصي» بالكامل،
 انظر:

Kasche to Foreign Office, 12 April 1943, Zagreb, PA, R 27322;

وشكا فيرمان من أنه «لا وزارة الخارجية ولا السفارة الإيطالية أبلغتا بالرحلة مسبقاً»، انظر:
 Woermann, Internal Note, 31 March 1943, Berlin, PA, R 27322 (also in PA, R 100999).

وكذلك أشار پروفه إلى أن الحسيني زار كرواتيا بغير علم وزارة الخارجية والطلّيان، انظر:
 McKale (ed.), *Rewriting History*, 67-68 (entry 3 April 1943).

وبالفعل، عليم رييتروپ بالجولة وعيّن الدبلوماسي وقائد الوحدات المحنّك إرثن إيتل للتعامل مع المشكلة. وقد كتب إيتل بعض التقارير عن مخطّط الزيارة وتنفيذه، انظر:

Ettel, Internal Note, 19 March 1943, Berlin, PA, R 27322; Ettel, Internal Note ("Aufstellung einer bosnischen Division"), Berlin, 22 March 1943, PA, R 27322; Ettel, Internal Note, Berlin, 25 March 1943, PA, R 27322; Ettel, Internal Note ("Werbung für die Aufstellung einer mohammedanischen Division in Kroatien"), 26 March 1943, Berlin, PA, R 27322;

والمذكّرة التالية بناها إيتل على حوار مع الحسيني بعد الجولة:

Ettel, Internal Note, Berlin, 16 April 1943, PA, R 27322.

(53) Kasche to Foreign Office, 28 April 1943, Zagreb, PA, R 100998.

(54) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

عن إقامة فينكلر في سراييفو وزغرب في الفترة ما بين الرابع عشر والثاني والعشرين من إبريل / نيسان في عام ١٩٤٣، انظر:

Kasche to Foreign Office, 28 April 1943, Zagreb, PA, R 100998; and, attached, German Legation in Zagreb, Report ("Unterredungen in Sarajevo"), n.d. (28 April 1943), Zagreb, PA, R 100998.

ونجد تقييمًا نقديًا آخر لزيارة المفتي في:

Veesenmayer (Foreign Office), Internal Note ("Bericht über Kroatien"), 3 April 1943, Berlin, PA, R 261144.

(55) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

(٥٦) المرجع السابق.

(٥٧) عن فينكلر، انظر:

Horst Junginger, "Ein Kapitel Religionswissenschaft während der NS-Zeit: Hans Alexander Winkler (1900–1945)," *Zeitschrift für Religionswissenschaft* 3 (1995), 137–161; and Horst Junginger, "Das tragische Leben von Hans Alexander Winkler (1900–1945) und seiner armenischen Frau Hayastan (1901–1937)," *Bausteine zur Tübinger Universitätsgeschichte* 7 (1995), 83–110.

(٥٨) عن زيارة الحسيني لقيينا، انظر:

Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255; and Ettel, Internal Note, 16 April 1943, Berlin, PA, R 27322.

(٥٩) انظر الوثائق المحفوظة في دار محفوظات مدينة فيينا عن العلاقات بين السلطات الألمانية

ومسلمي فيينا، وعن مؤسسة الجماعة المسلمة في المدينة في أثناء الحرب:

(*Wiener Stadt- und Landesarchiv*), Vienna (WstLArch), M. Abt. 119, A 32, 196/1943, as well as in PA, R 269669.

(٦٠) انظر الوثائق الموجودة في دار المحفوظات الوطنية في جمهورية التشيك عن الجماعة المسلمة

في محمية بوهيميا ومورافيا في أثناء الحرب:

Národní Archiv České Republiky), Prague (NAČR), accessed through Center for Modern Oriental Studies (*Zentrum Moderner Orient*), Berlin (ZMO), Höpp Papers, Box 1.20.

(61) Harrison to Hull (Secretary of State), 13 April 1943, Bern, USNA, accessed through USHMA, RG 6, Reel 22.

(٦٢) المرجع السابق.

(63) Propaganda Division South-East, Report ("Lage- und Tätigkeitsbericht für den Mo-

nat August 1942"), 4 September 1942, Belgrade, BA-MA, RW 4/232.

- (64) Propaganda Brochure "Život Muslimana u Njemačkoj" ("The Life of the Muslims in Germany"), n.d. (February 1943), BA-MA, RH 45/73.

(٦٥) صحيفة البيانات:

"Islam i Židovstvo" ("Islam and Judaism"), n.d. (February 1943), BA-MA, RH 45/76; and, on the content, Thomas Casagrande, *Die volksdeutsche SS-Division "Prinz Eugen": Die Banater Schwaben und die nationalsozialistischen Kriegsverbrechen* (Frankfurt, 2003), 333; and Lebel, *The Mufti of Jerusalem*, 311-319,

التي تضمنت الترجمة الكاملة للكتيب

- (66) Pamphlet "Muslimani!" ("Muslims!"), n.d., BA-MA, RH 45/51; and, for the German translation,

انظر منشور:

"Muselmanen!" (German translation), June 1943, BA-MA, RH 45/51;

للحصول على تفاصيل حول الكتيب وتوزيعه، انظر صحيفة البيانات:

"Muslimani!," June 1943, BA-MA, RH 45/51.

- (67) Pamphlet "Kämpfer des NOV!" (German translation), n.d., BA-MA, RH 45/49.
 (68) Pamphlet "Braćo muslimani!" ("Muslim Brothers!"), n.d., BA-MA, RH 45/51.
 (69) Pamphlet "Muslimani Bosne i Hercegovine!" ("Muslims of Bosnia and Herzegovina!"), n.d., BA-MA, RH 45/59.
 (70) Pamphlet "Treba li Staljinov plan da bude stvarnost?" ("Must Stalin's Plan Become a Reality?"), n.d., BA-MA, RH 45/53.
 (71) Pamphlet "Borci bosanskih i muslimanskih brigada!" ("Fighters of the Bosnian and Muslim Brigades"), n.d., BA-MA, RH 45/61.
 (72) Pamphlet "353 ubijenih Muslimana optužuju Titu u području Vlasenice" ("353 Murdered Muslims Accuse Tito in the Vlasenica Area"), n.d., BA-MA, RH 45/53.
 (73) Pamphlet "Pucaj sa topom u džamiju!" ("Fire at the Mosque with the Cannon!"), n.d., BA-MA, RH 45/59.
 (74) Pamphlet "Borci Muslimani" ("Muslim Fighters"), n.d., BA-MA, RH 45/59.
 (75) Pamphlet "Braćo Muslimani!" ("Muslim Brothers!"), n.d., BA-MA, RH 45/59.

(٧٦) الملصق (n.d., BA-MA, RH 45/54)، طُبِعَ من الملصق ثمانية آلاف نسخة في السابع من

فبراير/ شباط ١٩٤٤، ووضع في سراييفو وبانيا لوكا ودوبروفنيك، والمدن الأخرى في

التاسع من فبراير/ شباط ١٩٤٤، انظر صحيفة البيانات في (BA-MA, RH 45/54)،

وللملصق الذي يصور روزفلت: (BA-MA, RH 45/54)، وقد طُبِعَ من هذا المنشور عشرة

آلاف نسخة في الأول من مارس/ آذار ١٩٤٤، ووضع في العاشر من مارس/ آذار ١٩٤٤

في سراييفو وبانيا لوكا ودوبروفنيك، والمدن الأخرى، انظر صحيفة البيانات في (BA-

MA, RH 45/54).

- (77) Pamphlet "Muslimani, Katolici i Pravoslavci Bosne" ("Muslims, Catholics and Orthodox of Bosnia"), n.d., BA-MA, RH 45/48; and, for the German translation, see Pamphlet "Muselmanen, Katholiken, Pravoslaven Bosniens" (German translation), n.d., BA-MA, RH 45/48; Pamphlet "Kroaten und Serben: Muselmanen, Katholiken und Pravoslaven" (German translation), n.d. (October 1943), BA-MA, RH 37/6853; and Pamphlet "Poštenim Hrvatima, Muslimanima i Pravoslavcima u partizanskim redovima!" ("Honest Croats, Muslims and Orthodox in the Ranks of the Partisans!"), n.d., BA-MA, RH 45/59.
- (78) Pamphlet "Muslimani, Katolici i Pravoslavci" ("Muslims, Catholics and Orthodox"), n.d., BA-MA, RH 45/48; and, for the German translation, see Pamphlet "Muselmanen, Katholiken und Pravoslaven" (German translation), n.d., BA-MA, RH 45/48.
- (79) Headquarters of Army Group F, Report ("Aktennotiz über Besprechung mit dem Sonderbevollmächtigten des Auswärtigen Amtes, Minister Neubacher, am 30.7.1944"), 31 July 1944, n.d., MA, RH 19XI/29.
- (80) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Structure Plan, 2 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (81) Wangemann (Chief of the Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Waffen Mountain Division "Handžar"), Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. VI"), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(٨٢) المرجع السابق.

(٨٣) المرجع السابق؛

Wangemann to Sauberzweig (Commander of the 13th SS Waffen Mountain Division "Handžar"), 10 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

- (84) Propaganda Division (*Waffen-SS Standarte "Kurt Eggers"*) to Brandt, Berlin, 8 November 1943, BAB, NS 19/2601.
- (85) Wangemann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. VI"), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (86) Sauberzweig, Propaganda Letter "Moji dragi momci!" ("My dear lads!"), 28 February 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and, for the German translation, see Sauberzweig, Propaganda Letter "Meine lieben Männer" (German translation), 25 February 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (87) Pamphlet (Draft) "An alle Flüchtlinge!" (German translation), n.d., BAB, NS 19/2601.
- (88) Pamphlet "Bosniaken und Bosniakinen!" (German translation), n.d., BAB, NS 19/2601.

(٨٩) عن كوليفيتش وخادجيتش، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٦). هاجر كوليفيتش

بعد الحرب إلى دمشق، ونشر كتابًا عن الفظائع الصّربية بحق المسلمين في البلقان، انظر:

Anonymous (Džafer Kulenović), *A Message of Croat-Moslems to Their Religious Brethren in the World* (Chicago, 1949).

- (90) Requard (German Legation in Zagreb), Report ("Bericht über Dienstreise nach Sarajevo"), 2 June 1943, Zagreb, PA, R 261144 (also in USHMA, RG 71, Box 237).

بنى ريقوارد (Requard) تقيمه على أساس مشاورات جرت مع زعامات مسلمة، وخاصة علي أغانوفيتش (Ali Aganović).

- (91) Katschinka (German Legation in Zagreb), Report ("Muselmanen"), 27 March 1943, Zagreb, PA, R 261144 (also in USHMA, RG 71, Box 237).

(٩٢) عن تاريخ المؤسسات الإسلامية، انظر:

Donia, *Islam under the Double Eagle*, 19–22; Hauptmann, "Die Mohammedaner in Bosnien-Hercegovina," 685–690; Al-Arnaut, "Islam and Muslims in Bosnia 1878–1918," 250–251; Klieber, *Jüdische–Christliche–Muslimische Lebenswelten der Donaumonarchie*, 159–63; Karčić, *Bosniaks and the Challenge of Modernity*, 124–139; Fikret Karčić, "The Office of Ra'is al-'Ulamā" among the Bosniaks (Bosnian Muslims)," *Intellectual Discourse* 5, 2 (1997), 109–120; Karčić, *Šeriatski Sudovi u Jugoslaviji 1918–1941*; Karčić, "The Reform of Shari'a Courts and Islamic Law"; Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," 317; Popovic, *L'Islam balkanique*, 273–278, 316–319, and 339; and, for an overview, Ferhat Šeta, *Reis-ul-Uleme u Bosni i Hercegovini i Jugoslaviji od 1882 do 1991 Godine* (*The Reis-ul-Ulema in Bosnia and Herzegovina and Yugoslavia from 1882 to 1991*) (Sarajevo, 1991).

(٩٣) عن سپاهو، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 467 and 490; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 78 and 86–87; Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," passim; Greble, *Sarajevo*, esp. 30–37, 64–65, 76–81, 85, 96, 99, 101, 112–113, 115, 124, 126, and 166; Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, passim; and Popovic, *L'Islam balkanique*, 339.

(٩٤) عن باشيتش، انظر:

Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 174; Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, 91; Greble, *Sarajevo*, 161–162 and 217; Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 293; and Popovic, *L'Islam balkanique*, 339.

- (95) Greble, *Sarajevo*, 32 and 166; and note 9.

(٩٦) عن الخانجي، انظر:

Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 189; Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," passim; Greble, *Sarajevo*, 34, 78, 126, and 214; and Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 119, 205–207, 210, and 261.

(٩٧) عن الهداية ومنظمة الشباب المسلم، انظر:

Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 103, 105, and 169; Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, 16, 123, 142–143, and 205–206; Karčić, "Reform of Shari'a Courts and Islamic Law," 268; Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," passim; Fikret Karčić, "From Young Muslims to Party of Demo-

cratic Action: The Emergence of a Pan-Islamist Trend in Bosnia-Herzegovina," *Islamic Studies* 36, 2/3 (1997), 533-549; Greble, *Sarajevo*, esp. 33-34, 78, 160-163, 175-176, 184-185, 200-201, 214, 217, and 235; Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, passim; Popovic, *L'Islam balkanique*, 321, 328, and 340; and, on Izetbegović, Noel Malcolm, *Bosnia: A Short History* (London, 1994)^(١), 208.

- (98) Mehmed Handžić, "Palestinski veliki muftija u Sarajevu" ("The Palestinian Grand Mufti in Sarajevo"), *El-Hidaje* 6, 9 (5 May 1943), 250-252;

يتضمن المقال نصّ الخطاب الذي ألقاه الحسيني عقب صلاة الجمعة في مسجد غازي خسرو بك في سراييفو (٢٥١)، وطُبعت صورة شخصية للمفتي على الصفحة الأولى من عدد مجلة الهداية مؤرشفة في مكتبة غازي خسرو بك بسراييفو:

(*Gazi Husrev-Begova Biblioteka*), Sarajevo (GHB).

- (99) German Legation in Zagreb, Report ("Unterredungen in Sarajevo"), n.d. (28 April 1943), Zagreb, PA, R 100998.

(١٠٠) عن أغانوفيتش، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 491; Greble, *Sarajevo*, 128; and Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 293, 341,

ولخطابه الذي ألقاه في افتتاح مسجد زغرب، ص ص ٥١٩-٥٢٠.

- (101) Requard, Report ("Bericht über Dienstreise nach Sarajevo"), 2 June 1943, Zagreb, PA, R 261144 (also in USHMA, RG 71, Box 237).

- (102) German Legation in Zagreb, Report ("Unterredungen in Sarajevo"), n.d. (28 April 1943), Zagreb, PA, R 100998.

- (103) British Security Service, Monitoring Intelligence Sheet, 19 December 1942, London, NA, KV 2/2085.

(١٠٤) عن بانچا، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 411, 495, and 503-504; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 103, 174, 184-185, and 224; Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 22-23, 139-143, and 147; Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," 324-325; Greble, *Sarajevo*, 173-174, 184-186, 192, and 237; and Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 79-81, 205-210 and 345-346.

ولتقرير مفصل عن بانچا قدّمه إمام فرقة الخنجر حسن بايراكتارييتش، انظر:

Bajraktarević to Phleps, 15 November 1943, Mostar, BAB, NS 19/2601.

(١٠٥) عن المرحلة، انظر:

(١) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: البوسنة، (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٧).
(المترجم)

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 409, 411, and 495; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 174; Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 123 and 142–143; Greble, *Sarajevo*, esp. 34, 106, 139–141, 173–176, 213–217, 235, and 245–246; and Popovic, *L'Islam balkanique*, 285, 287, 321, and 340;

ولنظرة عامة تاريخية نشرتها الجمعية نفسها، انظر:

Uzeir Bavčić, *"Merhamet" (1913–2003)* (Sarajevo, 2003).

(106) Greble, *Sarajevo*, 174.

(107) Langenberger (Headquarters of the 369th Infantry Division), Report ("Niederschrift über eine Besprechung am 17.9.43 mit dem 2. Sekretär der 'Muslimansko Dobrotvorno Društvo: Merhamet Sarajevo' namens Mechmed Tokitsch"), 17 September 1943, n.p., BAB, NS 19/3893 (also in BA–MA, N 756/183b).

(108) Berger to Himmler, n.d. (January 1944), Berlin, BAB, NS 19/319; and similarly, Berger to Himmler, 12 January 1944, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(109) Meine (Himmler's Staff) to Berger, n.d. (January 1944), n.p., BAB, NS 19/319.

(110) Langenberger, Report ("Niederschrift über eine Besprechung am 17.9.43 mit dem 2. Sekretär der 'Muslimansko Dobrotvorno Društvo: Merhamet Sarajevo' namens Mechmed Tokitsch"), 17 September 1943, n.p., BAB, NS 19/3893 (also in BA–MA, N 756/183b); this report was forwarded by Phleps (Commander of the V SS Mountain Corps) to Himmler, 5 November 1943, n.p., BAB, NS 19/3893.

(111) Schulte to Brandt, 11 January 1944, Berlin, BAB, NS 19/3893 (also in BA–MA, N 756/183b).

(١١٢) عن حركة التحرير الإسلامية، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 503–504; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 103, 184–185, and 224; Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 139–143; Greble, *Sarajevo*, 184–186 and 192; and Hasanbegović, *Muslimani u Zagrebu*, 208–210.

(113) Pandža, Pamphlet (German translation), n.d. (10 January 1944), BA–MA, RH 19XI/10a (also in BAB, NS 19/2601).

(114) Headquarters of the 2nd Panzer Army to Headquarters of Army Group F, 8 January 1944, n.p., BA–MA, RH 19XI/10a; and, for a similar assessment, Bajraktarević to Phleps, 15 November 1943, Mostar, BAB, NS 19/2601.

(115) Kasche, Internal Note ("Unterhaltung mit dem Führer am 29.10.1943 im Hauptquartier"), 11 November 1943, Zagreb, PA, Nachlass Kasche, vol. 23.

(116) Posch (Waffen-SS), Report ("Abschlussbericht über die Tätigkeit als F.O. in Kroatien vom 10.3.1943–1.1.1944"), 30 December 1943, Zagreb, BAB, NS 19/319.

(117) Anonymous, "Les Musulmans de Bosnie et d'Herzégovine meurent de faim: Nahas Pacha accorde 20,000 livres pour leur venir en aide," *La Bourse Egyptienne* (20 June 1944).

بل إن الخارجية المصرية تواصلت مع السفارة البريطانية في القاهرة حول هذا الموضوع، لكن البريطانيون ردّوا ببرود وألحوا إلى التحرشات الإسلامية والتعاون مع الألمان، انظر: letter exchange in NA, FO 141/946.

وانظر الوثائق الموجودة في (NA, FO 536/7)؛ إذ تواصلت الحكومة التركية بالفعل مع البريطانيين في ربيع عام ١٩٤٣ حول فظائع التشيتنيك في حق المسلمين، وخاصةً في السنجق. لكن بعد أن نوقش الأمر بين وزارة الخارجية البريطانية وحكومة يوغوسلافيا في المنفى ومُحاسيلو فيتش، رفضت لندن الاتهامات رسميًا، وألمحت بدلاً من ذلك إلى مجازر المسلمين في حق الصُرب الأرثوذكس والتعبئة الألمانية للمسلمين. وعن الدور البريطاني في البلقان في أثناء الحرب، انظر:

Walter R. Roberts, *Tito, Mihailović and the Allies, 1941–1945* (New Brunswick, NJ, 1973); Michael McConville, *A Small War in the Balkans: British Military Involvement in Wartime Yugoslavia, 1941–1945* (London, 1986); M. Deroc, *British Special Operations Explored: Yugoslavia in Turmoil, 1941–1943, and the British Response* (Boulder, CO, 1988); and Simon Trew, *Britain, Mihailović, and the Chetniks, 1941–1942* (New York, 1998).

- (118) Kammerhofer to Himmler, 11 January 1944, Zagreb, BAB, NS 19/319.
- (119) Sauberzweig to Berger, 5 November 1943, n.p., BAB, NS 19/2601; and, on the second collection, Himmler to Berger and Jüttner, 16 November 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (120) Berger to Himmler, 12 January 1944, Berlin, BAB, NS 19/2601.
- (121) Brandt to Berger, 31 January 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and on the actual transfer, documents in BAB, NS 19/2601.
- (122) Berger to Himmler, n.d. (January 1944), Berlin, BAB, NS 19/319.
- (123) Wangemann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. VI"), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (124) Krempler to Neubacher and Behrends (Higher SS and Police Leader Serbia), 20 April 1944, n.p., BAB, NS 19/3630.
- (125) Muslim Representatives of the Sandžak (Landesausschuss der Muselmanischen Volksvereinigung Sandschak) to Hitler (German translation), n.d. (spring 1944), n.p., BAB, NS 19/3630.

حوّل كرمبлер الخطاب لنيوباخر وبراندس في الرابع والعشرين من إبريل / نيسان من عام ١٩٤٤: n.p., BAB, NS 19/3630

ثم حوله براندس إلى برانت في اليوم نفسه في بلغراد، انظر:

BAB, NS 19/3630; Brandt to Behrends, 15 June 1944, n.p., BAB, NS 19/3630;

وقد أمر همبلر بإرساله إلى هتلر، مشفوعًا بطلب الإجابة، انظر:

Brandt to Fegelein (Hitler's Staff), 13 June 1944, n.p., BAB, NS 19/3630.

- (126) Brandt to Behrends, 7 July 1944, n.p., BAB, NS 19/3630.
- (127) Behrends to Himmler, 31 July 1944, Belgrade, BAB, NS 19/3630.
- (128) Brandt to Behrends, 18 September 1944, n.p., BAB, NS 19/3630; and Venn (Himmler's Staff) to Propaganda Division (*Waffen-SS Standarte "Kurt Eggers"*), 18 September 1944, n.p., BAB, NS 19/3630.
- (129) Sauberzweig, Guidelines ("Richtlinien für die Sicherung des Landfriedens in Bosnien"), 9 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2145 (also in PA, R 100998). On the guidelines, see also Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 499; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 45–46; and Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, 166–167.
- (130) *Die Tagebücher von Joseph Goebbels*, ed. Fröhlich, part II, vol. 12, 184–191 (26 April 1944), 188.
- (131) Brandt to Phleps, 20 November 1943, n.p., BAB, NS 19/3893.
- أعلن هملر هذا التصريح ردًا على خطاب فيليب في الخامس من نوفمبر/ تشرين الثاني في عام ١٩٤٣ عن توكيتش والاستقلاليين، انظر الحاشية رقم (١١٠).
- (132) Neubacher to Foreign Office, 9 April 1944, Belgrade, PA, R 101101.
- (133) Winkelbrandt (Headquarters of the 373rd Infantry Division), Report ("Feindnachrichtenblatt Nr. 7"), 16 July 1944, n.p., BA-MA, RH 37/6931.
- (١٣٤) عن الجماعات الإسلامية للدفاع عن النفس والكوادر الخضراء، انظر: Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 504; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, esp. 105–110 and 183–191; and Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, esp. 120–123, 147–149, 185–186, and 207.
- (135) Winkelbrandt, Report ("Feindnachrichtenblatt Nr. 6"), 17 June 1944, n.p., BA-MA, RH 37/6931; and, for a general military assessment of the Muslim militias, see all reports by Winkelbrandt in BA-MA, RH 37/6931.
- (١٣٦) عن تجنيد التشيتيك للمسلمين، انظر: Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 494 and 501; Jozo Tomasevich, *The Chetniks* (Stanford, CA, 1975), 105 and 240; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, esp. 97–98, 143–146, and 174; and Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, esp. 105–108, 168–169, and 207–211.
- (137) *Ein General im Zwielficht*, vol. 3, 284–303 (October 1943). 294.
- (138) Quoted in Vladimir Dedijer, *The War Diaries of Vladimir Dedijer*, vol. 3 (from September 11, 1943, to November 7, 1944) (Ann Arbor, MI, 1990), 131 (entry 6 November 1943).
- (١٣٩) عن تجنيد تيتو للمسلمين، انظر: Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 502–504 and 506–510; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, esp. 170, 183–191 and 206–209; and

Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, esp. 108–110, 127–128, 157–159, and 211–212; and, on the propaganda brochure, Popovic, *L'Islam balkanique*, 341–342.

(١٤٠) عن المجازر الألمانية بحق المسلمين والهجوم على المؤسسات الإسلامية، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 503–504; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 35 and 188; and Greble, *Sarajevo*, 183 and 213–214.

- (141) Quoted in Klaus Latzel, "Tourismus und Gewalt: Kriegswahrnehmung in Feldpostbriefen," in Hannes Heer and Klaus Naumann (eds.), *Vernichtungskrieg: Verbrechen der Wehrmacht, 1941–1944* (Hamburg, 1995), 447–459, 450.

(١٤٢) عن تحول اليهود إلى الإسلام، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 543–544; Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, 78 and 172; Redžić, *Muslimansko Autonomaštvo i 13. SS Divizija*, 20; Jelinek, "Nationalities and Minorities," 201; Jelinek, "Bosnia-Herzegovina at War," 284 and 286–287; and Greble, *Sarajevo*, esp. 17, 93–97, 112–113, 115, 117–118, 120–121, 124–125, and 243; Donia, *Sarajevo*, 174 and 176–179;

ولعرض أكثر عمومية عن سياسة التحول الديني في دولة الأوستاشا، انظر:

Mark Biondich, "Religion and Nation in Wartime Croatia: Reflections on the Ustaša Policy of Forced Religious Conversions, 1941–1942," *Slavonic and East European Review* 83, 1 (2005), 71–116.

- (143) Robert J. Donia, *Sarajevo: A Biography* (London, 2006), 178–179.
(144) Fedrigotti to Foreign Office, 21 April 1941, Sarajevo, PA, R 60681 (also in PA, R 27363).
(145) Greble, *Sarajevo*, 106 and 140–141.

(146) Martin Gilbert, *The Righteous: The Unsung Heroes of the Holocaust* (London, 2002), 204–205; Greble, *Sarajevo*, 37–38 and 132; and, on the scripture, Cecil Roth (ed.), *The Sarajevo Haggadah* (London, 1963).

- (147) Gilbert, *The Righteous*, 208–209; and Norman Gershman, *Besa: Muslims Who Saved Jews in World War II* (Syracuse, NY, 2008).

(١٤٨) عن المسلمين العجر في دولة الأوستاشا، انظر:

Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 609; Narcis Lengel-Krizman, "Prilog proucavanju terora u tzv. NDH: Sudbina Roma 1941–1945" ("A Contribution to the Study of the Terror in the So-Called Independent State of Croatia: The Fate of the Roma 1941–1945"), *Casopis za suvremenu povijest* 1 (1986), 29–42, 33–34; Michael Zimmermann, *Rassenutopie und Genozid: Die nationalsozialistische "Lösung der Zigeunerfrage"* (Hamburg, 1996), 285; Karola Fings, Cordula Lissner, and Frank

Sparing, ". . . einziges Land, in dem Judenfrage und Zigeunerfrage gelöst": Die Verfolgung der Roma im faschistisch besetzten Jugoslawien 1941–1945 (Cologne, 1992), 20; Donald Kenrick and Grattan Puxon, *Gypsies under the Swastika* (Hatfield, 2009), 99 and 101; Mark Biondich, "Persecution of Roma-Sinti in Croatia, 1941–1945," in Paul A. Shapiro and Robert M. Ehrenreich (eds.), *Roma and Sinti: Under-Studied Victims of Nazism* (Washington, DC, 2002), 33–47, 37–38; Jelinek, "Nationalities and Minorities," 200; Jelinek, "Bosnia-Herzegovina at War," 286 and 289; and Greble, *Sarajevo*, 17, 90–93, 95, 117–118, 121, and 125; and, on German views of the "white gypsies," Sevasti Trubeta, "'Gypsiness,' Racial Discourse and Persecution: Balkan Roma during the Second World War," *Nationalities Papers* 31, 4 (2003), 495–514, 505–506.

(١٤٩) عن المسلمين العجر في صربيا، انظر:

Zimmermann, *Rassenutopie und Genozid*, 249; and Fings, Lissner and Sparing, ". . . einziges Land, in dem Judenfrage und Zigeunerfrage gelöst," 46 and 116–117 (documents).

(١٥٠) عن المسلمين العجر في ألبانيا ومقدونيا، انظر:

Fings, Lissner, and Sparing, ". . . einziges Land, in dem Judenfrage und Zigeunerfrage gelöst," 43–46; Donald Kenrick and Grattan Puxon, *The Destiny of Europe's Gypsies* (London, 1972), 119–123; and Kenrick and Puxon, *Gypsies under the Swastika*, 74–77 and 97.

(١٥١) عن المسلمين في مقدونيا زمن الحرب، انظر:

Fings, Lissner, and Sparing, ". . . einziges Land, in dem Judenfrage und Zigeunerfrage gelöst," 46 and 114–115 (documents);

ولعرض أكثر عمومية عن سياسة صوفيا تجاه المسلمين البلغار في أثناء الحرب، انظر:

Mary C. Neuburger, *The Orient Within: Muslim Minorities and the Negotiation of Nationhood in Modern Bulgaria* (Ithaca, NY, 2004), 48–54 and 183–184.

وكذلك سيطرت القوات البلغارية على مسلمي ترايا الغربية في اليونان المحتلة، انظر:

Kevin Featherstone, Dimitris Papadimitriou, Argyris Mamarelis, and Georgios Niarchos, *The Last Ottomans: The Muslim Minority Of Greece, 1940–1949* (London, 2011), esp. 91–157.

(١٥٢) عن الإسلام في يوغوسلافيا تيتو، انظر:

Banac, "Bosnian Muslims," 144–146; Popovic, *L'Islam balkanique*, 343–365; Greble, *Sarajevo*, 234–235, 237, and 244; Donia, *Sarajevo*, 215–221; Zachary T. Irwin, "The Fate of Islam in the Balkans: A Comparison of Four State Policies," in Ramet (ed.), *Religion and Nationalism in Soviet and East European Politics*, 207–225, 216; Smail Balić, "Der bosnisch-herzegowinische Islam," *Der Islam* 44, 1 (1968), 115–137, esp. 121–122;

بشأن اعتقال شخصيات إسلامية بسبب التعاون في زمن الحرب، انظر: Isma'il Balić, "The Present Position of the Muslims of Bosnia and Herzegovina," *Islamic Review* 37 (July 1949), 22–25, 24. Max Bergholz, "The Strange Silence: Explaining the Absence of Monuments for Muslim Civilians Killed in Bosnia during the Second World War," *East European Politics and Societies* 24, 3 (2010), 408–434, الذي يقدم وصفًا لمكانة المسلمين في إحياء ذكرى الحرب العالمية الثانية في يوغوسلافيا نيتو.

(١٥٣) عن الإسلام في ألبانيا خوجة، انظر:

James S. O'Donnell, *A Coming of Age: Albania under Enver Hoxha* (Boulder, CO, 1999), 137–144; Raymond Zickel and Walter R. Iwaskiw (eds.), *Albania: A Country Study* (Washington, DC, 1992), 85–87; Popovic, *L'Islam balkanique*, 42–65;

وعن الاعتقالات والإعدامات التي طالت مفتيي تيرانا (Tirana) وديراس (Durrës) وشكودرا (Shkodër)، وغيرهم ممن تعاونوا [مع الألمان] وقت الحرب، انظر:

Irwin, "The Fate of Islam in the Balkans," 212; and Peter Prifti, "Albania: Towards an Atheist Society," in Bohdan R. Bociurkiw and John W. Strong (eds.), *Religion and Atheism in the USSR and Eastern Europe* (Toronto, 1975), 388–404, 391.

(١٥٤) عن طرد أقلية التشام الألبان المسلمين، انظر:

Mazower, "Three Forms of Political Justice," 24–26; and Meyer, *Blutiges Edelweiß*, 620–621;

ومن منظور تشامي:

Meta, *The Cham Tragedy*, esp. 59–105;

والوثائق الموجودة في:

Elsie and Destani (eds.), *The Cham Albanians of Greece*, 335–394.

الفصل السادس تعبئة المسلمين



(1) Himmler, Speech ("Rede des Reichsführers-SS Heinrich Himmler vor den Führern der 13. SS-Freiw. b.h. Gebirgs-Division (Kroatien) im Führerheim Westlager, Truppenübungsplatz Neuhammer am 11. Januar 1944"), 11 January 1944, Neuhammer, BAB, NS 19/4012 (also in BA-MA, SF-01/16263).

(٢) نجد العرض الأكثر شمولاً في:

Hans Werner Neulen, *An deutscher Seite: Internationale Freiwillige von Wehrmacht und Waffen-SS* (Munich, 1992 [1985]).

ونجد خلاصات مركزة في:

Burkhard Müller-Hildebrand, *Das Heer 1933–1945*, vol. 3 (*Der Zweifrontenkrieg: Das Heer vom Beginn des Feldzuges gegen die Sowjetunion bis zum Kriegsende*) (Frankfurt, 1969), 68–71, 114–115, 140–142 and 183–184; and Mazower, *Hitler's Empire*, 454–470.

وعن غير الألمان في القيرماخت، انظر:

Rolf-Dieter Müller, *An der Seite der Wehrmacht: Hitlers ausländische Helfer beim "Kreuzzug gegen den Bolschewismus" 1941–1945* (Berlin, 2007).

عن غير الألمان في وحدات القافن – إس إس، انظر:

Gerald Reitlinger, *The SS: Alibi of a Nation, 1922–1945* (London, 1956), 147–166 and 196–206; and George H. Stein, *The Waffen-SS: Hitler's Elite Guard at War, 1939–1945* (Ithaca, NY, 1966), 137–196.

وقد جُند المسلمون من الشرق والبلقان والعالم العربي. عن مجندي الشرق، انظر:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*; Hoffman, *Kaukasien*, 42–58 and 82–429; Dallin, *German Rule in Russia*, 258 and 533–612; Mühlén, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 57–68; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 26–33; and Mulligan, *The Politics of Illusion and Empire*, 146–161.

وعن مجندي البلقان، انظر:

George Lepre, *Himmler's Bosnian Division: The Waffen-SS Handschar Division*

1943–1944 (Atglen, PA, 1997); Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*; Zija Sulejmanpašić, *13. SS Divizija "Handžar": Istine i Laži (The 13th SS Division "Handžar": Truth and Lies)* (Zagreb, 2000); and Laurent Latruwe and Gordana Kostic, *La division Skanderbeg: Histoire des Waffen-SS Albanais des origines idéologiques aux débuts de la Guerre Froide* (Paris, 2004).

وعن المجندين العرب، انظر:

Carlos Caballero Jurado, *La espada del Islam: Voluntarios árabes en ejército alemán 1941–1945* (Madrid, 1990); Tillmann, *Deutschlands Araberpolitik im Zweiten Weltkrieg*, 353–446; Hirsizowicz, *The Third Reich and the Arab East*, 250–259 and 298–300; and Schröder, *Deutschland und der Mittlere Osten im Zweiten Weltkrieg*, 215–231.

ونجد خلاصات جيدة في:

Mallmann and Cüppers, *Nazi Palestine*, 185–197; Christopher Hale, *Hitler's Foreign Executioners: Europe's Dirty Secret* (Stroud, 2011), 262–292; and O. V. Roman'ko, *Musulmanskie Legiony vo Vtoroi Mirovoi Voine (Muslim Legions during the Second World War)* (Moscow, 2004).

ولا تناقش الصفحات التالية تشكيل الفيرماخت الهندي، رغم أنه اشتمل على عدد معتبر من المسلمين.

- (3) Franz Halder, *Kriegstagebuch: Tägliche Aufzeichnungen des Chefs des Generalstabes des Heeres 1939–1942*, 3 vols. (Stuttgart, 1964), vol. 3, 318.

لا نجد تقديرًا لحجم الخسائر في الترجمة الإنكليزية لليوميات، انظر:

The Halder War Diaries, 1939–1942, ed. Charles Burdick and Hans-Adolf Jacobsen (London, 1988), 570.

وفقًا لأوفرمانس، كانت الخسائر الألمانية أعلى من تلك التي سجلتها القيادة الألمانية، انظر: Rüdiger Overmans, *Deutsche militärische Verluste im Zweiten Weltkrieg* (Munich, 1999), 276–284, esp. 283; see also Bernhard R. Kroener, "The Manpower Resources of the Third Reich in the Area of Conflict between Wehrmacht, Bureaucracy, and War Economy, 1939–1942," in Bernhard R. Kroener, Rolf-Dieter Müller, and Hans Umbreit (eds.), *Germany and the Second World War*, vol. 5/1 (*Organization and Mobilization of the German Sphere of Power: Wartime Administration, Economy, and Manpower Resources, 1939–1941*) (Oxford, 2000), 787–1154, esp. 1009–1023.

- (٤) عن غير الألمان في القوات المسلحة، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢).

- (٥) عن عدد القوات الشرقية، انظر:

Müller-Hildebrand, *Das Heer*, vol. 3, 70, 114, and 141; Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 155; Dallin, *German Rule in Russia*, 536; and Mühlén, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 60.

- (٦) عن غير الألمان في وحدات الفافن -- إس إس، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢).

(٧) عن عدد غير الألمان في وحدات الحماية، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢).
 (٨) كانت الظروف في معسكرات أسرى الجيش الأحمر في شتاء عامي ١٩٤١ و ١٩٤٢ شديدة القسوة، انظر:

Streit, *Keine Kameraden*, 128–190.

- (9) *Hitlers Lagebesprechungen: Die Protokollfragmente seiner militärischen Konferenzen 1942-1945*, ed. by Helmut Heiber (Stuttgart, 1962), 71-119 ('Mittagslage vom 12. Dezember 1942 in der Wolfsschanze'), 73-4

(١٠) المرجع السابق.

- (11) Sodenstern (High Command of Army Group South), Instructions ("Aufstellung von Verbänden aus Angehörigen der Turkvölker"), 19 May 1942, BA-MA, RH 19V/108.

ظهرت العبارات المستعملة هنا بعد ذلك في أوامر وتوجيهات لهادلر:

Halder (2 June 1942) and Niedermayer (4 July 1942), see notes 12 and 14.

- (12) Halder to High Command of Army Group South, 2 June 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108.

- (13) High Command of the Army, Instructions ("Merkblatt für das deutsche Personal der Turk-Stammlager und Turk-Btlnen"), 2 June 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/109.

- (14) Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btlnen"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16).

- (15) Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btlnen"), Annexe 8 ("Die Turk-Völker und ihre Behandlung"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16);

وبالمثل عن موثوقية المسلمين، انظر:

Niedermayer, Order („Grundlegender Befehl über die geistige Betreuung der 162. (Turk) Inf. Div.“), 15 June 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/20.

- (16) *Hitlers Lagebesprechungen*, 252-268 ('Besprechung des Führers mit Feldmarschall Keitel und General Zeitzler am 8. Juni 1943 auf dem Berghof'), 263

(١٧) عن هذه الوحدات الأولى وقادتها، انظر الرؤى العامة في:

Neulen, *An deutscher Seite*, 323–324; and Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 230–232;

انظر العرض الشامل الذي قدّمه:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 25–30;

والدراسات العامة الموجودة في:

Hoffmann, *Kaukasien*, 50, 102–159; Dallin, *German Rule in Russia*, 533–538; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 58; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 32; and Mulligan, *The Politics of Illusion and Empire*, 148. On the *Sonderverband Bergmann*, see Wachs, *Der Fall Theodor Oberländer*, 96–135;

ولتقارير كتبها مسئولون ألمان عن الوحدة بعد الحرب، انظر:

Albert Jeloschek et al., *Freiwillige vom Kaukasus: Georgier und Tschetschenen auf deutscher Seite: Der Sonderverband Bergmann und sein Gründer Theodor Oberländer* (Graz, 2004).

(١٨) عن ماير-مادر، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 323–324; Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 232; Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 27; Hoffmann, *Kaukasien*, 139; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 58; and the account by Heygendorff, Report (“Die Entstehung des Kommandos der Ostlegionen”), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.

(١٩) عن الفيالق الشرقية في الرؤى العامة، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 322–334; and Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 227–241;

انظر العرض الشامل الذي قدّمه:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*;

والدراسات الأكثر عمومية الموجودة في:

by Hoffmann, *Kaukasien*, 42–58 and 82–429; Dallin, *German Rule in Russia*, 538–541; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 57–68; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 31–33; and Mulligan, *The Politics of Illusion and Empire*, 148 and 151–152.

وعن وحدات بعينها، انظر:

Eva-Maria Auch, “Aserbeidschaner in den Reihen der deutschen Wehrmacht,” in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdeinsätze*, 167–180, esp. 170–177; Cwiklinski, *Wolgatataren im Deutschland des Zweiten Weltkriegs*, 21–24, 41–42, 44–54, and 70–74; Iskander Gilyazov, *Legion “Idel’-Ural”: Predstaviteli narodov Povolzh’ia i Priuralia pod znamenami “Tretego Reikha”* (*The “Idel-Ural” Legion: Representatives of the Peoples of the Volga-Ural Regions under the Banner of the “Third Reich”*) (Kazan, 2005); and, on the 162nd Turkestani Infantry Division, Franz W. Seidler, “Zur Führung der Osttruppen in der deutschen Wehrmacht im Zweiten Weltkrieg,” *Wehrwissenschaftliche Rundschau* 20, 12 (1970), 683–702; Seidler, “Oskar Ritter von Niedermayer im Zweiten Weltkrieg,” and Seidt, *Berlin, Kabul, Moskau*, 329–363.

ويقدم المرجع التالي عرضاً للتجنيد في الفيالق في معسكرات أسرى الحرب:

Camilla Dawletschin-Linder, “Die turko-tatarischen sowjetischen Kriegsgefangenen im Zweiten Weltkrieg im Dreiecksverhältnis zwischen deutscher Politik, turanistischen Aspirationen und türkischer Außenpolitik,” *Der Islam* 80, 1 (2003), 1–29, 18–23.

(٢٠) تشكّل الفيالق الأذري من أذربيين، والفيالق القوقازي الشمالي من متطوعين مسلمين قوقازيين

دارجينييين وشيشانيين وإنغوش وقُمُوق وشركس وقبارديين وبلقار وقراتشين ولزجيين

وأوسيتيون. وتشكّل الفيلق التركستاني من مجنّدين مسلمين من وسط آسيا من القزلباغ والكازاخ والقيرغيزين والطاجيك والتركماني والأوزبك. أما فيلق تتر القولغا فقد تشكّل من تتر أوفاقازان والباشكير والماريون والموردفيون، ومعهم الناطقون بالتتية من الشوفاش والأودمورتيون. عن التشكيل العرقي للفيالق، انظر على سبيل المثال:

Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btl-nen"), Attachment to Annexe 8 of 30 June 1942 ("Zusammensetzung der Legionäre nach Volksstämmen"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16); and Heygendorff, Instructions ("Merkblatt über Personalangelegenheiten der Legionäre"), 1 November 1943, n.p., BA-MA, RH 58/62. On the religious composition of the legions, see Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btl-nen"), Annexe 8 ("Die Turk-Völker und ihre Behandlung"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16).

(21) Hoffmann, *Kaukasien*, 51–52, 55–56; and Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 39, 76, 171–172.

(٢٢) عن أعداد الفيالق الشرقية، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 342; Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 237; Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 172; Hoffmann, *Kaukasien*, 56–57, 136–137, 191, 220, 264, 323; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 60; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 32–33; and Gerhard von Mende, "Erfahrungen mit Ostfreiwilligen in der deutschen Wehrmacht während des Zweiten Weltkrieges," *Vielvölkerheere und Koalitionskriege* 1 (1952), 24–33, 25.

وعلى الرغم من أن الأرقام التي قدّمها هؤلاء المؤلفون تتطابق باختلافات طفيفة، إلا أنه يجب التعامل معها بحذر.

(٢٣) قُدّرت خسائر الفيالق مجتمعة بمئة ألف رجل، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 333; Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 241; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 68. On the losses in the four Caucasian legions, see also Mende, "Erfahrungen mit Ostfreiwilligen in der deutschen Wehrmacht während des Zweiten Weltkrieges," 32.

(٢٤) عن كتاب الأشغال الإسلامية، انظر:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 39 and 76; and Hoffmann, *Kaukasien*, 51–52 and 56.

(٢٥) عن وحدات تتر القرم، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 325; and Müller, *An der Seite der Wehrmacht*, 237;

ولدراسات أكثر عمومية، انظر:

by Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 39–50; Hoffmann, *Kaukasien*, 56; Dallin, *German Rule in Russia*, 258; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 60 and 184; Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 33; Mulligan, *The Politics of Illusion and Empire*, 130 and 153; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 466–477 and 482–485; and Oldenburg, *Ideologie und militärisches Kalkül*, 121–123;

وللكتابات المتعلقة بالقرم، انظر:

Luther, "Die Krim unter deutscher Besatzung im Zweiten Weltkrieg," 60–62; Kunz, *Die Krim unter Deutscher Herrschaft*, 207–210; and Roman'ko, *Krym pod piatoi Gitlera*, 165–239; Fisher, *The Crimean Tatars*, 155; and Williams, *The Crimean Tatars*, 378–379.

- (26) Ablajef to Hitler (German translation), n.d. (December 1941), Simferopol, PA, R 60738 (also in PA, R 261174). This letter was sent to Berlin by Hentig, Report ("Einstellung der Krimtataren"), 20 December 1941, n.p. (Simferopol), PA, R 60738 (also in PA, R 261174).

ويبدو أن الفيرماخت تلقت عددًا من العروض المماثلة من تتر القرم، انظر المرجع السابق.

- (27) Keitel to Bräutigam, 6 January 1942, n.p., PA, R 261174.

(٢٨) انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٥) لأجل الأرقام. وانظر كذلك:

Siefers, Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739).

- (29) Siefers, Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739); and, similarly, Command of the 11th Army, Report ("Bericht für die Zeit vom 1.3. bis 31.3.1942"), 31 March 1942, n.p., BA-MA, RH 21-11/415. A similar assessment was given by Hentig, Report ("Erfahrungen mit Tatarischen Kompanien"), 25 April 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60740; and Hentig, Report, 27 April 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60740.

- (30) On the *Sonderstab F* and the *Deutsch-Arabishe-Lehrabteilung*, see the overview in Neulen, *An deutscher Seite*, 365–367 and 370–374; the comprehensive account by Carlos Caballero Jurado, *La espada del Islam: Voluntarios árabes en elejército alemán 1941–1945* (Madrid, 1990); and the more general studies by Tillmann, *Deutschlands Araberpolitik im Zweiten Weltkrieg*, 353–446; Hirszowicz, *The Third Reich and the Arab East*, 250–259 and 298–300; Schröder, *Deutschland und der Mittlere Osten im Zweiten Weltkrieg*, 215–231; and Greiselis, *Das Ringen um den Brückenkopf Tunesien*, 148–153.

- (31) Command of Sonderstab Felmy to Army Ration Supply Office of the 12th Army, 8 July 1941, n.d., BA-MA, RH 24-68/2.

- (32) Grobba, Internal Note ("Die politische Vorbereitung des deutschen Vormarsches nach den arabischen Ländern"), 30 May 1942, PA, R 27332 (also in PA, R 261124).

لم ينمُ هذا الرقم إلا نموًا ضئيلاً على مَرَّ الأشهر التالية. فبحلول أغسطس / آب من عام ١٩٤٢، كان قد جُنِدَ مِثْتان وثلاثة وأربعون متطوعاً، فشكّلوا سريةً واحدة بها أربعة وعشرون عراقياً، ومئة واثنا عشر سورياً، ومئة وسبعة جندي من شمال إفريقيا، انظر:

Felmy, Report ("Stellungnahme"), n.d. (summer 1942), n.p., PA, R 261124.

- (33) Felmy, Report ("Zusammenfassender Bericht über die Tätigkeit des Sonderstabes F in der arabischen Frage"), 15 August 1942, n.p., PA, R 27325 (also in PA, R 261124).

(٣٤) مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٢١-١٢٢، ص ١٤٥.

(35) Felmy, Report ("Zusammenfassender Bericht über die Tätigkeit des Sonderstabes F in der arabischen Frage"), 15 August 1942, n.p., PA, R 27325.

(36) Schnurre (Foreign Office), Internal Note ("Aufzeichnung betreffend deutsch-arabische Lehrabteilung"), 20 November 1942, Berlin, PA, R 27827 (also in PA, R 261125).

(٣٧) المرجع السابق.

(٣٨) تذمر الحسيني من نشر العرب في القوقاز وطالب بتوظيفهم في شمال إفريقيا، انظر:

Al-Husayni, Memorandum ("Denkschrift über die Verlegung des Lagers Sunion"), 29 August 1942, Rome, PA, R 27325 (also in PA, R 27827 and R 27828), sent by Al-Husayni to Keitel, 30 August 1942, Rome, PA, R 27325 (also in PA, R 27827 and R 27828).

(٣٩) تقدّم الوثيقة التالية رؤيةً عامة شاملة عن هذا الانضمام:

Grote (Foreign Office) to Rahn, 12 December 1942, Berlin, PA, R 27767; and Ritter (Foreign Office), Internal Note, 14 December 1942, PA, R 27827,

وتقدّم الوثيقة التالية تأملات حول تجنيد العرب في العمل والخدمة العسكرية، ودمجهم في طاقم فيلمي الخاص:

Arnim, Order ("Arabereinsatz"), 9 January 1943, n.p., PA, R 27770,

(40) Rahn, Report ("Aufzeichnung über die politischen Vorgänge in Tunesien vom 21. November 1942 bis zum 10. Februar 1943"), 10 February 1943, Tunis, BA-MA, RH 19VIII/358.

(٤١) عن الكتيبة الإفريقية، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 368-370; Jurado, *La espada del Islam*, 177-178; Hirsowicz, *The Third Reich and the Arab East*, 300; and Satloff, *Among the Righteous*, 86.

(٤٢) عن وحدات شمال إفريقيا، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 365-367 and 373; Jurado, *La espada del Islam*, 171-182; Hirsowicz, *The Third Reich and the Arab East*, 298-300; and Greiselis, *Das Ringen um den Brückenkopf Tunesien*, 148-153.

(٤٣) تقدّم المذكرة التالية تقييماً شديداً سلبياً لأداء العرب:

Schnurre (Foreign Office), Internal Note ("Aufzeichnung betreffend arabischer Lehrabteilung"), 26 June 1943, Salzburg, PA, R 27332

بل وحتى قبل توظيفهم في شمال إفريقيا، تنبأ ران بأن «العرب بلا قيمة قتالية»، انظر:

Rahn to Foreign Office, 21 November 1942, Tunis, BA-MA, RW 5/488.

(44) Horstenau to Löhr (Commander-in-Chief South East), 2 March 1943, Zagreb, IfZ, MA 515.

وكذلك أشار الجنرال هورستناو في مذكراته إلى أن هملر كان «مفتوناً» بتأسيس فرقة الخنجر، وأنه وافق بحماس على فكرة أخذ «الاعتبارات الدينية» في الحُساب عند توظيف الفرقة. وأشار كذلك في مذكراته إلى أن هملر قد رأى في مكانٍ ما صورةً لبوشناق في فيينا الهابسبورغية واعتقد أن هؤلاء الذين يرتدون الطربوش كلهم مسلمون، انظر:

Ein General im Zwielficht, Vol. 3, 182-195 (February 1943), 189-190,

وعن تصور هتلر وهملر المخطئ حول أن الفيالق الهابسبورغية القديمة كانت مكوّنة من المسلمين حصراً، انظر صفحات ٣٠٤-٣٢٥ (نوفمبر / تشرين الثاني ١٩٤٣)، ٣٠٨. وأشار كاشه أيضاً إلى هذه الأوهام المتعلقة بالفيالق الهابسبورغية البوشناقية في محاوراته مع هتلر، انظر:

Kasche, Internal Note ("Unterhaltung mit dem Führer am 29.10.1943 im Hauptquartier"), Zagreb, 11 November 1943, PA, Nachlass Kasche, vol. 23.

وعن الوحدات البوسنوية في جيش الهابسبورغ، انظر:

Richard B. Spence, "Die Bosniaken kommen! The Bosnian-Herzegovinian Formations of the Austro-Hungarian Army, 1914-1918," in Spence and Nelson (eds.), *Scholar, Patriot, Mentor*, 299-314.

(٤٥) مقتبسة في: *The Kersten Memoirs*, 263 (19 March 1945)، وانظر أيضاً: Kersten, *Toten-*

kopf und Treue, 328 (19 March 1945)

(46) Berger to Kasche, 24 July 1943, Berlin, PA, R 100999,

ألمح برغر مرةً أخرى إلى القيمة الدعائية للفرقة بعد أشهر قليلة، في تأكيده على «الأهمية السياسية الكبرى» للفرقة و«آثارها على العالم المحمّدي أجمع»، انظر:

Berger to Himmler, Berlin, 25 September 1943, BAB, NS 19/2601.

(47) SS Head Office, Internal Note ("Geschichte und Entstehung der SS-Freiwilligen-b.h.-Geb. Division (13. SS-Division)"), 10 November 1943, Berlin, IfZ, NO-3577; and, similarly, Franje, Interrogation Statement ("Vernehmungsprotokoll"), 6 August 1947, Belgrade, IfZ, NO-4951.

(٤٨) عن فرقة الخنجر، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 215-218; Reitlinger, *The SS*, 199-200; and Stein, *The Waffen-SS*, 179-184;

وانظر العروض الشاملة المقدّمة في:

George Lepre, *Himmler's Bosnian Division: The Waffen-SS Handschar Division 1943-1944* (Atglen, PA, 1997); Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*; and Sulejmanpašić, *13. SS Divizija "Handžar"*;

والدراسات الأعم في:

Redžić, *Bosnia and Herzegovina in the Second World War*, esp. 34-35, 46-50, and 180-184; Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 496-501; Broszat and

Hory, *Der kroatische Ustascha-Staat*, 155–161 and 171; Casagrande, *Die volksdeutsche SS-Division "Prinz Eugen,"* 331–335; and Holm Sundhaussen, "Zur Geschichte der Waffen-SS in Kroatien 1941–1945," *Südostforschungen* 30 (1971), 176–196, 192–196.

وعن تسمية «الخنجر»، انظر:

Hitler, Order, 15 May 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and Himmler, Order, 15 May 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(49) People's Committee ("Volkskomitee"), Memorandum, 1 November 1942, Sarajevo, PA, R 261144.

(50) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, R 19/2255.

(٥١) بحلول الرابع عشر من إبريل / نيسان من عام ١٩٤٣، كان قد جُند ثمانية آلاف رجل (منهم ستة آلاف من فصيل حاج أفندي)، انظر:

Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, R 19/2255. By 25 April 1943

وخضع اثنا عشر ألف بوسنوي للفحوص الطبية (من بين ثمانية آلاف إلى تسعة آلاف منهم كانوا لائقين). وعلاوة على ذلك، جُند ثمانية آلاف بوسنوي من الغرب، وما بين ثمانية آلاف إلى عشرة آلاف مسلم من السنجق، انظر:

Berger to Himmler, 29 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

وفي التاسع عشر من إبريل / نيسان لعام ١٩٤٣، ذكر فيليبس في تقريره أنه قد جُند ما بين عشرين ألفًا وخمسة وعشرين ألفًا من المتطوعين، انظر:

Phleps to Jüttner, 19 April 1943, n.p., BAB, NS 19/2601;

وحول يوتنر (Jüttner) هذا التقرير إلى هملر في السابع والعشرين من إبريل / نيسان من عام ١٩٤٣، انظر: BAB, NS 19/2601. ولغضبه من نشاط وحدات الحماية في البلقان، حاول مفوض الرايخ كاشه دائمًا الإيحاء بفشل حملة تجنيد وحدات الحماية، فزعم في صيف عام ١٩٤٣ أنه لم يُجند إلا ثمانية آلاف وخمسمئة رجل، انظر:

Kasche to Foreign Office, 21 June 1943, Zagreb, PA, R 100998;

وتحدّث بعدها بشهر عن تجنيد عدد يتراوح بين ثمانية آلاف وتسعة آلاف، انظر:

Kasche to Foreign Office, 8 July 1943, Zagreb, PA, R 100997 (also in PA, R 100998).

(52) Hanns Aderle, "Kämpfer gegen Bolschewismus und Judentum," *Deutsche Zeitung in Kroatien* (15 May 1943).

(٥٣) عن رغبة حكومة الأوستاشا استخدام اسمها في تسمية الفرقة، انظر:

Kasche to Foreign Office, 18 February 1943, Zagreb, PA, R 27795 (also in PA, R 100998); Phleps to Himmler, 19 February 1943, n.p., BAB, NS 19/3523; Himmler to Phleps, n.d. (20 February 1943), n.p., BAB, NS 19/3523; and Himmler to Ribbentrop, 20 February 1943, n.p., BAB, NS 19/3523 (also in PA, R 27795 and R 100998).

وكان غليس وهملر يعارضان استخدام «الأوستاشا» في تسمية الفرقة، انظر:

Glaise to Himmler, 25 February 1943, n.p., BAB, NS 19/3523; and Himmler to Glaise, 3 March 1943, n.p., BAB, NS 19/3523.

(٥٤) تقول المذكرة التالية أنه في النهاية، لم يُجند إلا ألفان وثمانمئة كاثوليكي، انظر:

Berger to Himmler, 25 September 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(55) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

بنى فنكلر تقييمه هذا على شكاية الأوستاشا من الطابع الإسلامي للفرقة، انظر:

German Legation in Zagreb, Report ("Unterredungen in Sarajevo"), n.d. (28 April 1943), Zagreb, PA, R 100998.

وقد عُزلت وحدات الحماية السرية الكاثوليكية، بغية تشكيل فرقة «إسلامية خالصة»، انظر:

Phleps to Jüttner, 19 April 1943, BAB, NS 19/2601; this report was forwarded by Jüttner to Himmler, 27 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(56) Phleps to Jüttner, 19 April 1943, n.p., BAB, NS 19/2601; this report was forwarded by Jüttner to Himmler, 27 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

ولشكاوى كاشه من تهميش شولياك، انظر:

Kasche to Foreign Office, 28 April 1943, Zagreb, PA, R 100998;

وعن تقاريره حول تعيين شولياك في البداية، انظر:

Kasche to Foreign Office, 23 March 1943, Zagreb, PA, R 27322 (also in PA, R 100998), and Kasche to Foreign Office, 2 April 1943, Zagreb, PA, R 100998.

(57) Phleps to Jüttner, 19 April 1943, n.p., BAB, NS 19/2601 (this letter was forwarded by Jüttner to Himmler, 27 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601).

(58) Kaltenbrunner to Himmler, 24 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(59) Himmler to Kammerhofer, 1 July 1943, n.p., BAB, NS 19/3523.

وقبل ذلك بأسبوع، أعلمت وحدات الحماية وزارة الخارجية باعتقالات الأوستاشا للمجندين المسلمين، انظر:

Riedweg (SS Head Office) to Reichel (Foreign Office), 25 June 1943, Berlin, PA, R 100998.

ولا عجب أن سلطات الأوستاشا قد أنكرت هذه التقارير، انظر:

Kasche to Ribbentrop, 8 July 1943, Zagreb, PA, R 100997 (also in PA, R 100998).

وفي حالة أخرى، أبلغ موظف مسلم محلي الألمان باعتقال الأوستاشا لخمسمئة مسلم فزوا من الجيش الكرواتي للانضمام إلى وحدات الحماية، انظر:

Langenberger, Report ("Niederschrift über eine Besprechung am 17.9.43 mit dem 2. Sekretär der 'Muslimansko Dobrotvorno Društvo: Merhamet Sarajevo' namens Mechmed Tokitsch"), 17 September 1943, n.p., BAB, NS 19/3893 (also in BA-MA, N 756/183b); this report was forwarded by Phleps to Himmler, 5 November 1943, n.p., BAB, NS 19/3893.

وقد أمر هملر بتحرير الخمسمئة رجل فوراً، انظر:

Brandt to Phleps, 20 November 1943, n.p., BAB, NS 19/3893.

لكن بعد تحقيق أوسع، توصل ضباط وحدات الحماية إلى أن هذه قصة مكذوبة، انظر:

Kumm (Chief of Staff of the V SS Mountain Corps) to Himmler, 31 December 1943, BAB, NS 19/3893.

- (60) Mirko D. Grmek and Louise L. Lambrichs, *Les révoltés de Villefranche: Mutinerie d'un bataillon de Waffen-SS à Villefranche-de-Rouergue, Septembre 1943* (Paris, 1998);

والمصادر الواردة في الحاشية رقم (٤٨).

ولتقرير عن التمرد كتبه عمدة فيلفرانش (Villefranche) لويس فونتاغيس (Louis Fontages)،

انظر:

Fontages, Report ("SS et Croates à Villefranche de Rouergue, Aout 1943–Septembre 1943"), n.d., Villefranche, BA-MA, RS 3–13/5.

- (61) Berger to Himmler, 25 September 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601; and similarly, Berger to Reichel, 11 October 1943, Berlin, PA, R 100998.

- (62) Kasche, Internal Note ("Unterhaltung mit dem Führer am 29.10.1943 im Hauptquartier"), Zagreb, 11 November 1943, PA, Nachlass Kasche, vol. 23.

- (63) Anonymous, "Der Großmufti von Jerusalem bei den bosnischen Freiwilligen der Waffen-SS," *Wiener Illustrierte* 63, 2 (12 January 1944).

- (64) Pamphlet (Draft) "Die große Stunde is gekommen!" (German translation), n.d. (February 1944), BAB, NS 19/2601.

- (65) Pamphlet (Draft) "Väter und Mütter! Brüder und Schwestern! Und Ihr, unsere lieben Kinder, Männer und Frauen aus Bosnien und der Herzegowina!" (German translation), n.d. (February 1944), BAB, NS 19/2601.

- (66) Himmler to Sauberzweig, 11 February 1944, n.p., BAB, NS 19/2601, on Himmler's approval; and SS Head Office, Internal Note, 5 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601, on Hitler's approval.

(٦٧) يمكن العثور على مجموعة من الوثائق الميدانية لهذه الفترة، تحتوي على قوائم بالأشخاص وملفات قضايا فردية وأوامر تنظيمية وحركية لفرقة الخنجر، في دار المحفوظات العسكرية النشكية المركزية:

the Czech Central Military Archives (*Vojenský Ústřední Archiv*), Prague (VUA), Box: N 13. SS-Fr. Geb. Div. "II." 1.

- (68) Wilson, Report ("General Report on Situation in Area of 3 Corps between Jan and Sep 1944"), n.d. (September 1944), n.p., NA, WO 202/298.

- (69) Franje, Interrogation Statement ("Vernehmungsprotokoll") (English translation), 6 August 1947, Belgrade, IIZ, NO-4951

- (70) *Hitlers Lagebesprechungen*, 560.

- (71) Wehrmacht Report ("Reisenotizen von der Reise des Chefs Generalstab O.B. Südost vom 12.8.-17.8.44 im Bereich 2. Panzer-Armee und nach Skopije"), n.d. (August 1944), n.p., BA-MA, RH 19XI/17.
- (72) Quoted in *The Kersten Memoires*, 260 (25 February 1944); see also the German translation, Kersten, *Totenkopf und Treue*, 324 (25 February 1944).

(٧٣) المرجع السابق.

(٧٤) عن فرقتي إسكندر بك والكاما، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 217–218 and 239–240; Reitlinger, *The SS*, 199; and Stein, *The Waffen-SS*, 184–185;

لعرض شامل عن فرقة «إسكندر بك»، انظر:

Laurent Latruwe and Gordana Kostic, *La division Skanderbeg: Histoire des Waffen-SS Albanais des origines idéologiques aux débuts de la Guerre Froide* (Paris, 2004); the more general studies by Tomasevich, *War and Revolution in Yugoslavia*, 154 and 500; Broszat and Hory, *Der kroatische Ustascha-Staat*, 162; Casagrande, *Die volksdeutsche SS-Division "Prinz Eugen"*, 336–337; and Sundhaussen, "Waffen-SS," 193; and the accounts of Albania by Fischer, *Albania at War*, 185–187; Fischer, "German Political Policy in Albania, 1943–1944," 227–228; Neuwirth, *Widerstand und Kollaboration in Albanien*, 125–128 and 134; and Stamm, "Zur deutschen Besetzung Albaniens 1943–1944," 111.

ولتقرير عن تشكيل الفرقة الألبانية «إسكندر بك» وتوظيفها، كتبه قائدها أوغست شميتهور، انظر:

Schmidhuber, Report ("Zusammenfassender Bericht über die Aufstellung und den Zustand der 21. Waffen-Gebirgsdivision der SS 'Skanderbeg'"), 2 October 1944, n.p., BA-MA, RS 3–21/1.

(٧٥) يمكن العثور على بعض الوثائق المتعلقة بتجنيد المدنيين الألبان في فرقة إسكندر بك في دار المحفوظات الحكومية المركزية الألبانية:

the Albanian Central State Archive (*Arkivi Qendror Shtetëror*), Tirana (AQSH), in the files F. 158, V. 1944, D. 32; and F. 195, V. 1944, D. 34.

- (76) Keitel, Order ("Freilassung albanischer Kriegsgefangener für die Waffen-SS"), 12 February 1944, n.p., PA, R 100984; and, informing Neubacher of the order, Ritter to Neubacher, 17 February 1944, n.p., PA, R 100984.
- (77) Berger to Reichel (Foreign Office), 5 February 1944, PA, R 100984. This letter was prompted by a request by Neubacher, who had tried since autumn 1943 to get the Albanians of Handžar back to Albania, see the documents in PA, R 100984 and R 100998.
- (78) Wagner to Ribbentrop, 14 April 1944, Salzburg, PA, R 100679.
- (79) Martin Maller, *Die Fahrt gegen das Ende: Erlebnisse aus den Partisanenkämpfen im Balkan*, vol. 2 (Bonn, 1962), 221.

(٨٠) المرجع السابق، ص ٢١٦.

(81) Schmidhuber, Report ("Lagebericht"), 7 July 1944, n.p., BAB, NS 19/2071.

(٨٢) المرجع السابق.

(٨٣) عن فرقة الكاما، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٧٤).

(٨٤) عن وحدات تتر القرم في وحدات الحماية، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٢٥).

(85) *Einsatzgruppe D*, Report ("Die Rekrutierung der Krimtataren"), 15 February 1942, n.p., BA-MA, RH 20-11/433 (also in BA-MA, WF-03/10435).

(86) Seibert to Army High Command 11, 16 April 1942, n.p., BA-MA, RH 20-11/488.

(87) Hermann (SS Head Office), Internal Note ("Turkmußelmanen-Division"), 14 December 1943, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1 (also in BAB, NS 31/44).

(88) Schellenberg to Berger, 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(89) Schellenberg, Report ("Aufstellung einer mohammedanischen Legion der Waffen-SS aus Angehörigen der Fremdvölker der Sowjetunion"), 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43, enclosed to Schellenberg to Berger, 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(90) Berger to Himmler, 15 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(٩١) عن فرقة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 332-323; and Stein, *The Waffen-SS*, 188; and the general studies by Hoffmann, *Kaukasien*, 146-155; Dallin, *German Rule in Russia*, 600-602; and Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 147-157; and Alexiev, *Soviet Nationalities in German Wartime Strategy*, 32. The name of the division was repeatedly changed: Ostmußelmanische SS-Division (17 November 1943), Turkmußelmanische SS-Division (11 December 1943), Turkmußelmanen-Division (14 December 1943), Turk-Division (3 January 1944), Mußelmanische SS-Division Neu Turkestan (4 January 1944), Ost-Mohamedanische SS- und Polizei-Division (12 January 1944), see Anonymous, Report ("Ostmußelmanische SS- und Polizei-Division"), n.d. (post-1945), n.p., BA-MA, N 756/242b.

ونشير إليها بعد ذلك بتعبير «فرقة وحدات الحماية الإسلامية الشرقية».

(٩٢) عن دمج كتائب القوات المسلحة، انظر:

SS Head Office, Report ("Niederschrift über Absprechung der Aufstellung einer mußelmanischen SS-Division Neu-Turkestan"), 4 January 1944, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1; Schellenberg had already suggested the transfer of the unit in his initial memorandum, see Schellenberg, Report ("Aufstellung einer mohammedanischen Legion der Waffen-SS aus Angehörigen der Fremdvölker der Sowjetunion"), 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(93) Berger, Order ("Aufstellung der mußelmanischen SS-Division 'Neu Turkestan'"), 14 January 1944, Berlin, BAB, NS 31/44. On the recruitment of Major Mayer-Mader,

see also documents in BAB, NS 31/43, NS 31/45, NS 31/297 and BA-MA, RS 3-39/1.

(٩٤) عن خطط ماير-مادر لاعتناق الإسلام، انظر:

Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 148.

(95) Anonymous, Report ("1. Ostmuselmanisches SS-Regiment"), n.d. (post-1945), n.p., BA-MA, N 756/242b.

(٩٦) عن فحص وحدات الحماية للعمال المسلمين الشرقيين وتجنيدهم من جميع أنحاء الرايخ في

عام ١٩٤٤ وأوائل عام ١٩٤٥، انظر الوثائق الموجودة في:

BAB, NS 31/27 and NS 31/58. For the screening and recruiting order, see Trimm (Office of the General Plenipotentiary for Labour Deployment) to all Presidents of the Gau Labor Offices and Reich Trustees of Labor, 8 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/27 (also in BAB, R 6/143).

وأُجيز الأمر في خريف عام ١٩٤٤، انظر:

Saukel to all Presidents of the Gau Labor Offices and Reich Trustees of Labor, 16 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/27.

وكان شلنبرغ قد اقترح بالفعل التفاوض مع زاوكيل حول نقل العمال المسلمين في مذكرته الابتدائية، انظر:

Schellenberg, Report ("Aufstellung einer mohammedanischen Legion der Waffen-SS aus Angehörigen der Fremdvölker der Sowjetunion"), 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(٩٧) عن فحص وحدات الحماية وتجنيدهم من أسرى الحرب المسلمين من الجيش الأحمر، انظر

الوثائق الموجودة في: (٣١/BAB, NS ٥٧)، وكان شلنبرغ قد اقترح نقل أسرى الحرب المسلمين من الجيش الأحمر في مذكرته الأولية، انظر:

Schellenberg, Report ("Aufstellung einer mohammedanischen Legion der Waffen-SS aus Angehörigen der Fremdvölker der Sowjetunion"), 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(98) Berger to Keitel, 17 March 1944, Berlin, BAB, NS 31/57; and, on Terboven's cooperation, Berger to Terboven, 27 March 1944, Berlin, BAB, NS 31/57.

(٩٩) عن احتدام النزاع بين القوات المسلحة ووحدات الحماية حول تجنيد المسلمين الشرقيين، انظر:

Fürst, Report ("Zersetzung der Wehrkraft durch unzulässige Werbung von Turk-Legionären durch SS Sturmabführer Mayer-Mader"), 25 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/44. For an example of these conflicts in the field, see Command of the Turk-Inf. Btl. 790 to Command Eastern Legions, 11 December 1943, Radzyn, BA-MA, RS 3-39/1; and High Command of the Army to Himmler, 4 January 1944, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1.

وفي خريف عام ١٩٤٤، طالبت وحدات الحماية القوات المسلحة بتجنب اضطهاد الجنود الذين جُندوا بشكل غير قانوني من بين صفوفها.

Olzscha, Internal Note ("Strafsache gegen Aserbeidshaner Babajew"), 15 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/51; and Berger to Köstring, 15 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/51.

(١٠٠) عن التمرد على ماير-مادر، انظر التقديرات الثلاثة المختلفة التالية:

Mayer-Mader, Report, 21 February 1944, Berlin, BAB, NS 31/45; Hermann, Report ("Meuterei im Ostmuselmanischen SS-Rgt."), 24 March 1944, Berlin, BAB, NS 31/43; and Fürst, Report ("Vorgänge beim 1. Ostmuselmanischen Regiment"), 11 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/43. On Billig's sadistic command, see Hermann, Internal Note ("1. Ostm. SS-Rgt."), 26 April 1944, Berlin, BAB, NS 31/45; Fürst, Report ("Vorgänge beim 1. Ostmuselmanischen Regiment"), 11 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/43; and Brucker (1st Eastern Muslim Regiment), Report ("Beleumdung des Hauptmann Billig"), 14 December 1944, n.p., BAB, NS 31/45.

(١٠١) نقلت مجلة البروباغندا الخاصة بالفيلق الأذري عن ذلك بالتفصيل في:

"Tapfere Freiwillige aus dem Osten," *Idel-Ural* 40 (97) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(١٠٢) في الثاني من مايو/ أيار من عام ١٩٤٤، أمر هملمر بتحويل فيلق وحدات الحماية الإسلامية الشرقية المستخدم بالفعل إلى أساس لتشكيل الفرقة الإسلامية الشرقية على مرّ العام، انظر: Himmler, Order, 2 May 1944, n.p., BAB, NS 31/44, and similarly, Berger, Order, 24 September 1944, BAB, NS 31/27.

وعن نشر الفرقة الإسلامية الشرقية، انظر:

Klumm (SS Head Office), Internal Note, 20 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; and the employment order by Himmler, Order, 20 October 1944, n.p., BAB, NS 31/44.

(103) Fürst, Internal Note ("Osttürkisches SS-Korps"), 12 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.

(104) Berger to Himmler, 14 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44, based on Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches (muselmanisches) Korps"), 13 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.

كان أولتسا أول من اقترح اسم هارون الرشيد بك، انظر:

Internal Note ("Politische Zusammenfassung der mohammedanischen Turkstämmigen aus der Sowjetunion. Aufstellung eines Osttürksichen Korps im Rahmen der SS"), 7 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/43); and again by Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches Korps"), 23 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/44. On Himmler's decision to employ al-Rashid, see Klumm, Internal Note, 20 July 1944, BAB, NS 31/44.

(105) Al Rashid, Curriculum Vitae, 7 June 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45; see also Harun I. Rashid Bey, *Aus Orient und Occident: Ein Mosaik aus buntem Erleben* (Bielefeld, 1954).

(١٠٦) أُلّف الرشيد بعد الحرب العالمية الأولى كتابًا عن «أسد غاليلي»:

H.e.R., *Marschall Liman von Sanders und sein Werk* (Berlin, 1932).

(107) Al-Rashid, Curriculum Vitae, 7 June 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45.

أُلّف الرشيد أيضًا كتابًا عن تجربته في إفريقيا، انظر:

Harun El-Rashid Bey, *Schwarz oder Weiß? Roman nach eigenem Erleben im Afrikanischen Kriege* (Berlin, 1940).

ونجد أيضًا عرضًا موجزًا عن نشاط الرشيد في إثيوبيا، بناءً على سيرته الذاتية، في المرجع

التالي:

Burchard Brentjes, "Der faschistische Agent 'Harun al-Raschid' im äthiopisch-italienischen Krieg," *Zeitschrift für Geschichtswissenschaft* 18, 5 (1970), 660–661.

(108) Al-Rashid, Curriculum Vitae, 7 June 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45.

(١٠٩) المرجع السابق.

(110) Berger to Himmler, 14 July 1944, BAB, NS 19/2838.

(111) Olzscha to Al-Rashid, 18 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.

(112) Olzscha, Internal Note ("Einziehung von ehemaligen Offizieren zur SS für das aufzustellende 'Osttürkische Korps'"), 13 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/45.

(١١٣) عن أمر هملمر القاضي باستخدام فيلق الترك الشرقيين احتياطيًا لجميع وحدات الحماية الشرقية الإسلامية، انظر:

Klumm, Internal Note, Berlin, 20 July 1944, BAB, NS 31/44; and Himmler, Order, 20 October 1944, n.p., BAB, NS 31/44.

(١١٤) اقترح منصور داؤد توظيفه هو، انظر:

Al-Rashid to Olzscha, 5 June 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/44; and on Daoud's employment, Berger to Himmler, 14 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44, based on Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches (muselmanisches) Korps"), 13 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches Korps"), 23 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; and Olzscha, Internal Note ("Politische Zusammenfassung der mohammedanischen Turkstämmigen aus der Sowjetunion. Aufstellung eines Osttürksichen Korps im Rahmen der SS"), 7 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/43).

وعن فرار داؤد من القاهرة إلى إسطنبول من القاهرة إلى إسطنبول في عام ١٩٤٢، انظر الوثائق الموجودة في: (PA, R 29533).

(115) Al-Rashid to Berger, 27 January 1945, n.p., BAB, NS 31/45.

وفي الواقع، حاول داؤد مرارًا الإفلات من الخدمة العسكرية بالإشارة إلى مشكلاته الصحية التي طالب لأجلها بالعلاج في عيادة خاصة في سكسونيا، ملتصًا تسريحه، انظر الوثائق الموجودة في: (BAB, NS 31/45).

(١١٦) عن عديد فيلق المسلمين الشرقيين، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٩٢).

(١١٧) عن لواء سلاح الجبل التتري التابع لوحدات الحماية، انظر التقرير الوارد بلا اسم: Report ("58. Waffen-Gebirgs-Brigade der SS (tatarische Nr. 1)", n.d. (post-1945), n.p., BA-MA, N 756/242b.

في الثاني عشر من ديسمبر / كانون الأول ذكر الرشيد أن لواء سلاح الجبل التتري التابع لوحدات الحماية على وشك الاندماج في الفيلق التركية الشرقية التابعة لوحدات الحماية، انظر:

Al-Rashid to Spaarmann, 12 December 1944, n.p., BAB, NS 31/34.

وكانت فكرة تجنيد تتر القرم في التشكيل الإسلامي الشرقي الجديد لوحدات الحماية قد طُرحت بالفعل في أواخر عام ١٩٤٣، انظر:

Hermann, Internal Note ("Krimtataren"), 14 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/32;

وبالمثل:

Hermann, Internal Note ("Krimtataren"), 16 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/32

وكانت الخطة مدعومة كذلك من جانب وزارة الشرق، انظر:

Kornelsen, Internal Note ("Gründung einer krimtatarischen Kavallerieformation im Verbands der Muselmanischen SS-Division"), 21 March 1944, Berlin, BAB, NS 31/32.

(118) Pilot (SS Head Office) to Szyrkiewicz, 21 March 1944, Berlin, BAB, NS 31/43.

(119) SS Police Chief Danzig to SS Head Office, 21 November 1944, Danzig, BAB, NS 31/45;

وعن المسلمين نفسيهما على الأغلب، انظر:

Kirimal to Olzscha, 30 November 1944, Frankfurt an der Oder, BAB, NS 31/45.

(120) Himmler, Order, 11 December 1944, n.p., BAB, NS 31/50 (also in BAB, NS 31/53 and NS 31/327).

وقد استشارت وحدات الحماية أوبرلندر بشأن تشكيل الفيلق القوقازي، انظر:

Arlt (SS Head Office) to Oberländer, 20 January 1945, Berlin, BAB, NS 31/37.

وعن التشكيل المبكر للفيلق، انظر الوثائق الموجودة في:

BAB, NS 31/34, NS 31/37, NS 31/50 and NS 31/53.

(121) Alekberli to Al-Rashid, 9 November 1944, n.p., BAB, NS 31/34. On the decision to leave the Azerbaijanis in the East Turkic SS Corps, see Arlt, Internal Note, 1 February 1945, Berlin, BAB, NS 31/51.

(١٢٢) عن تمرد عليموف، انظر:

Al-Rashid, Report ("Überlauf des Kommandeurs des Waffen-Rgts. der SS Turkistan Nr. 1, Waffen-Obersturmführer Gulam Alimow, mit etwa 500 Männern seines Regiments zu den Partisanen"), 26 December 1944, BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44); and Al-Rashid, Report ("Bericht über die Entwicklung des Osttürkischen

Waffen-Verbandes der SS von Warschau bis Überlauf Alimow und über die aus dieser sich ergebenden Folgerungen”), n.d. (December 1944), BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).

وقد قُدمت صورة شديدة التفصيل عن التمرد في محاضر التحقيق، انظر:

Interrogation Report of Kuliev, n.d. (December 1944), BA-MA, RS 3-39/2; Interrogation Report of Abugatirov, 1 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44); Interrogation Report of Abredinov, 5 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29; Interrogation Report of Rachmanov and Islmailov, 8 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29; Interrogation Report of Chasanov, 10 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44); Interrogation Report of Atabaev, 10 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29; Interrogation Report of Nagibkhojiev (Chief Mullah), 10 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).

عن الارتيزان السلوفاك، انظر:

Ladislav Hory, “Der slowakische Partisanenkampf 1944/45,” *Osteuropa* 9, 12 (1959), 779-784; and Rudolf Urban, “Der slowakische Partisanenkampf 1944/45: Eine Ergänzung,” *Osteuropa* 10, 2/3 (1960), 153-154.

(123) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(124) Hermann, Internal Note (“Turkmuselmanen-Division”), 14 December 1943, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1 (also in BAB, NS 31/44).

(١٢٥) المرجع السابق. وفي الوقت نفسه، ألمح هملى إلى «السلوك الطيب والتدين العميق» لدى تتر القرم، انظر:

Hermann, Internal Note (“Krimtataren”), 14 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/32.

(126) Schulte, Report (“Turkmuselmanische SS-Division”), 11 December 1943, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1.

(127) Mayer-Mader, Report, 15 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.

(128) SS Head Office, Report (“Absprechung der Aufstellung einer muselmanischen SS-Division Neu-Turkestan”), 4 January 1944, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1.

(129) Olzscha, Internal Note (“Schaffung einer turkotatarischen (osttürkischen) Dachorganisation in Deutschland”), 24 April 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.

ولهذه الوثيقة وسياقها، انظر الفصل الثاني.

(130) Olzscha, Internal Note (“Politische Zusammenfassung der mohammedanischen Turkstämmigen aus der Sowjetunion. Aufstellung eines Osttürksichen Korps im Rahmen der SS”), 7 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/43), and, similarly, Olzsch, Internal Note (“Politische Führung der Turkstämmigen. Abstimmung zwischen SS und OKW”), 1 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/29.

وأُرسلت الملحوظتان من أولتسا إلى كلوم في السابع من يونيو / حزيران من عام 1944 في

- برلين، انظر: 29/BAB, NS 31 وحولهما الأخير إلى جروثمان من فريق هملمر في السابع عشر من يونيو/ حزيران، انظر: 29/n.p., BAB, NS 31.
- (131) Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches Korps"), 23 June 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (132) Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches (muselmanisches) Korps"), 13 July 1944, n.p., BAB, NS 31/44.
- (133) Berger to Himmler, 14 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44, based on Olzscha, Internal Note ("Osttürkisches (muselmanisches) Korps"), 13 July 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (134) Berger to Himmler, 17 August 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (135) Berger, Order ("Aufstellung des 'Osttürkischen Korps'"), n.d. (August 1944), Berlin, BAB, NS 31/27 (also in BAB, NS 31/44).
- (136) Ulrich, Internal Note ("Osttürkisches Korps"), 7 August 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (137) Al-Rashid, Report ("Grundsätzliches"), n.d., (1944), n.p., BAB, NS 31/44.
- (138) Al-Rashid to Olzscha, 24 July 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45.
- (139) Al-Rashid, Report ("Bericht über die Entwicklung des Osttürkischen Waffen-Verbandes der SS von Warschau bis Überlauf Alimow und über die aus dieser sich ergebenden Folgerungen"), n.d. (December 1944), n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).
- (140) Al-Rashid to Olzscha, 5 June 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/44.
- (141) Al-Rashid to Olzscha, 31 July 1944, n.p., BAB, NS 31/45.
- (142) Olzscha, Internal Note ("1. National-Turkestanischen Kongress Wien"), 23 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (١٤٣) المرجع السابق. وكذلك:
Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit SS-Standartenführer Spaarmann und SS-Hstuf. Ullrich"), 12 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/42; and SS Head Office, Internal Note ("Besprechung im Auswärtigen Amt mit Sachbearbeiter Idris am 14.11."), 15 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/30.
- (144) Mende, Internal Note ("Politische Richtlinien für die Turkverbände und die Ostmuselmanische SS-Division"), 12 February 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.
- (١٤٥) المرجع السابق.
- (١٤٦) المرجع السابق.
- (147) Mende, Internal Note ("Turkestanischer Kongress in Wien"), 1 June 1944, Berlin, BAB, R 6/143; and, in response, Berger to Mende, n.d. (2 June 1944), Berlin, BAB, R 6/143, based on a draft letter written by Olzscha.
- (148) Mende, Internal Note ("Besprechung mit Dr. Olzscha vom SS Hauptamt am 13.9.1944"), 18 September 1944, Berlin, BAB, R 6/143; and, similarly, Olzscha,

Internal Note ("Besprechung zwischen Professor v. Mende, Dr. Arlt und Dr. Olzscha"), 29 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/27.

(149) Hermann, Internal Note ("Mobilisierung des Islam"), 28 February 1944, Berlin, BAB, NS 31/42 (also in BAB, NS 31/43).

(١٥٠) المرجع السابق.

(151) Berger to Himmler, 13 November 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(١٥٢) المرجع السابق.

(153) Berger to Himmler, 4 December 1943, Berlin, BAB, NS 19/1896.

(١٥٤) عن لواء شمال إفريقيا، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 374–375; Jurado, *La espada del Islam*, 183–188; Satloff, *Among the Righteous*, 86–87; Pascal Ory, *Les Collaborateurs 1940–1945* (Paris, 1976), 258–259; and Marcel Hasquenoph, *La Gestapo en France* (Paris, 1987 [1975]), 351–359.

(155) Brandt to Wagner (Foreign Office), 18 October 1944, n.p., BAB, NS 19/2637.

(156) Brandt to Wagner, 23 October 1944, n.p., BAB, NS 19/2637.

(157) Berger to Himmler, 13 April 1944, Berlin, BAB, NS 19/3560.

(١٥٨) عن تفتيش وحدات الحماية وتجنيد سجناء معسكرات الاعتقال في عام ١٩٤٤، انظر الوثائق الموجودة في: (BAB, NS 31/59).

(159) Brandt to Berger, 31 May 1944, n.p., BAB, NS 31/59.

(160) SS Main Economic and Administrative Office, List ("Aufstellung über Häftlinge islamitischen Glaubens"), 1944, BAB, NS 31/59.

(161) Gerhard Höpp, "'Gefährdungen der Erinnerung': Arabische Häftlinge in nationalsozialistischen Konzentrationslagern," *Asien, Afrika, Lateinamerika* 30 (2002), 373–386; almost identically, Gerhard Höpp, "In the Shadow of the Moon: Arab Inmates in Nazi Concentration Camps," in Schwanitz (ed.), *Germany and the Middle East*, 216–240; and, in a more general context, Höpp, "Der verdrängte Diskurs," 246–252.

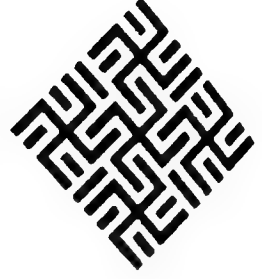
(162) Olzscha, Internal Note ("Häftlinge islamischen Glaubens"), 16 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/59.

(163) Berger to Himmler, 10 December 1944, Berlin, BAB, NS 31/59

بناءً على مسودة خطاب كتبه أولتسا: (BAB, NS 31/59)

الفصل السابع

الإسلام والسياسة في الوحدات



- (1) Himmler, Speech ("Rede des Reichsführers SS Reichsinnenminister Himmler auf der Tagung der RPA-Leiter am 28. Januar 1944"), 28 January 1944, n.p., BAB, NS 19/4012 (also in BA-MA, SF-01/16263).

قدّم هملمر إشارات مشابهة في أحد خطبه في مدينة پوزن (Posen)، انظر: Himmler, Speech ("Rede vor den Reichs- und Gauleitern in Posen am 6.10.1943"), in Bradley F. Smith and Agnes F. Peterson (eds.), *Heinrich Himmler: Geheimreden 1933 bis 1945 und andere Ansprachen* (Frankfurt, 1974), 162–183, 181.

(٢) عن تكيف الأديان والثقافات الأصلية في الجيش الهندي البريطاني، انظر: David Omissi, *The Sepoy and the Raj: The Indian Army, 1860–1940* (London, 1994), 76–112; John A. Lynn, *Battle: A History of Combat and Culture* (Oxford, 2003), 145–177; Tarak Barkawi, "Culture and Combat in the Colonies: The Indian Army in the Second World War," *Journal of Contemporary History* 41, 2 (2006), 325–355; and, on Islam in particular, Nile Green, *Islam and the Army in Colonial India: Sepoy Religion in the Service of Empire* (Cambridge, 2009).

(٣) هناك العديد من الأدبيات التي تناولت الحياة الدينية في الوحدات العسكرية المسيحية في

التاريخ الحديث. مما يجدر بالذكر منها:

Donald F. Grosby, *Battlefield Chaplains: Catholic Priests in World War II* (Lawrence, KA, 1994); and Alan Robinson, *Chaplains at War: The Role of Clergymen during World War II* (London, 2008); and, on the First World War, Aleksandr Senin, "Russian Army Chaplains during World War I," *Russian Studies in History* 32, 2 (1993), 43–52; Duff Crerar, *Padres in No Man's Land: Canadian Chaplains and the Great War* (Montreal, 1995); and Richard Schweitzer, *The Cross and the Trenches: Religious Faith and Doubt among British and American Great War Soldiers* (Westport, CT, 2003); and, on the American Civil War, Sidney J. Romero, *Religion in the Rebel Ranks* (London, 1983); Gardiner H. Shattuck, *A Shield and Hiding Place: The Religious Life of the Civil War Armies* (Macon, GA, 1987); and Drew Gilpin Faust, "Christian Soldiers: The Meaning of Revivalism in the Confederate Army," *Journal of Southern History* 53, 1 (1987), 63–90;

وبصورة أعم في مقالات الكتاب التالي:

Doris L. Bergen (ed.), *Sword of the Lord: Military Chaplains from the First to the Twenty-First Century* (Notre Dame, IN, 2004).

(٤) عن الحياة الدينية لقساوسة الجيش ودوهم السياسي في الوحدات المسيحية بالفيرماخت، انظر: Manfred Messerschmidt, *Aspekte der Militärseelsorgepolitik in nationalsozialistischer Zeit (Sonderdruck aus Militärgeschichtliche Mitteilungen)* (Freiburg, 1969); Georg May, *Interkonfessionalismus in der deutschen Militärseelsorge von 1933 bis 1945* (Amsterdam, 1978); Heinrich Missalla, *Für Volk und Vaterland: Die kirchliche Kriegshilfe im Zweiten Weltkrieg* (Königstein im Taunus, 1978); Heinrich Missalla, *Für Gott, Führer und Vaterland: Die Verstrickung der katholischen Seelsorge in Hitlers Krieg* (Munich, 1999); Johannes Güsgen, *Die katholische Militärseelsorge in Deutschland zwischen 1920 und 1945: Ihre Praxis und Entwicklung in der Reichswehr der Weimarer Republik und der Wehrmacht Nazi Deutschlands unter Berücksichtigung ihrer Rolle bei der Reichskonkordatsverhandlungen* (Cologne, 1989); Hans Jürgen Brandt, "Die katholische Militärseelsorge und Kleriker als Sanitätssoldaten in der großdeutschen Wehrmacht 1939 bis 1945," in Alfred Egid Hierold and Ernst Josef Nagel (eds.), *Kirchlicher Auftrag und politische Friedensgestaltung: Festschrift für Ernst Niermann* (Stuttgart, 1995), 178–193; Doris L. Bergen, "'Germany Is Our Mission—Christ Is Our Strength': The Wehrmacht Chaplaincy and the 'German Christian' Movement," *Church History* 66, 3 (1997), 522–536; Doris L. Bergen, "Between God and Hitler: German Military Chaplains and the Crimes of the Third Reich," in Omer Bartov and Phyllis Mack (eds.), *In God's Name: Genocide and Religion in the Twentieth Century* (New York, 2001), 123–138; Doris L. Bergen, "German Military Chaplains in the Second World War and the Dilemmas of Legitimacy," in Bergen, *Sword of the Lord*, 165–186; and Dagmar Pöpping, "Die Wehrmachtseelsorge im Zweiten Weltkrieg: Rolle und Selbstverständnis von Kriegs- und Wehrmachtspfarrern im Ostkrieg 1941–1945," in Manfred Gailus and Armin Nolzen (eds.), *Zerstrittene "Volksgemeinschaft": Glaube, Konfession und Religion im Nationalsozialismus* (Göttingen, 2011), 257–286.

(٥) عن الأديان المختلفة في الفيلق الشرقية، انظر:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 144–146.

(٦) *Einsatzgruppe D*, Report C ("Die Rekrutierung der Krimtataren"), 15 February 1942, n.p., BA MA, RH 20 11/433 (also in BA MA, WF 03/10435); and, almost identically, Siefers Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739). On the meeting, see also Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 43–44; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 184; Angrick, *Besatzungspolitik und Massenmord*, 469–471; and Roman'ko, *Krym pod p'iatoi Gittera*, 173 and 200–201.

- (7) *Einsatzgruppe D*, Report ("Die Rekrutierung der Krimtataren"), 15 February 1942, n.p., BA-MA, RH 20-11/433 (also in BA-MA, WF-03/10435); and, almost identically, Siefers, Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739).
- (8) Siefers, Report ("Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11"), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739).
- (9) Pamphlet "Hrvati Herceg-Bosne!" ("Croates of Herzeg-Bosna!"), n.d. (1943), PA, R 67675 (also in PA, R 100998); and, for the German translation, Pamphlet "Kroaten Herzeg-Bosnas!" (German translation), n.d. (1943), PA, R 67675 (also in PA, R 100998).
- (10) Winkler, Report ("Die politische Lage der Mohammedaner Bosniens"), 4 May 1943, Berlin, PA, R 67675 (also in PA, R 261144).

أقام فينكلر تقيمه هذا على شكوى الأوستاشا من دور الأئمة في حملة التجنيد، انظر:
German Legation in Zagreb, Report ("Unterredungen in Sarajevo"), n.d. (28 April 1943), Zagreb, PA, R 100998.

(١١) عن دور بانچا في التجنيد، انظر:

Kasche to Foreign Office, 28 April 1943, Zagreb, PA, R 100998; and Bajraktarević to Phleps, 15 November 1943, Mostar, BAB, NS 19/2601.

- (12) Bajraktarević to Phleps, 15 November 1943, Mostar, BAB, NS 19/2601.

(١٣) المرجع السابق.

(١٤) مقتبس في: *The Kesten Memoires*, 259 (25 February 1944); انظر أيضًا:

.Kersten, *Totenkopf und Treue*, 324 (25 February 1944).

- (15) Sauberzweig to Berger, 30 September 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.

- (16) Bajraktarević to Phleps, 15 November 1943, Mostar, BAB, NS 19/2601.

(١٧) المرجع السابق.

- (18) SS Head Office, Internal Note ("Geschichte und Entstehung der SS-Freiwilligen-b.h.-Geb. Division (13. SS-Division)"), 10 November 1943, Berlin, IfZ, NO-3577.

- (19) Kasche to Foreign Office, 2 April 1943, Zagreb, PA, R 100998;

وفوق ذلك، استُخدمت الراية الخضراء وراية النبي ﷺ لجذب المجندين، انظر:

Ein General im Zwielficht, Vol. 3, 239-254 (July/August 1943), 241.

- (20) Anonymous, "Turkmenen werden deutsche Soldaten," *Brünner Tageblatt* (12 January 1944).

- (21) Idris to Schulenburg, 8 June 1942, Berlin, PA, R 261175.

- (22) Bräutigam to Schulenburg, 18 March 1942, Berlin, PA, R 261175.

- (23) Berger to Himmler, 19 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/2255.

- (24) Al-Husayni to Berger, 15 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.
- (25) Hermann, Internal Note ("Besuch bei seiner Eminenz dem Großmufti"), 15 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (26) Berger to Himmler, 16 December 1943, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1.
- (27) Pamphlet "Muselmänner" (German translation), n.d. (1944), BA-MA, RS 3-39/1.
- (28) Niedermayer, Report ("Auswertungsergebnis der Fragebogen für Legionäre"), 21 November 1942, n.p., BA-MA, RH 26-162/20.
- (29) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsches Rahmenpersonal in ostvölkischen Einheiten über Behandlung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (30) Kunz, *Die Krim unter Deutscher Herrschaft*, 213.
- (31) Salihbegovic (Division Imam), Report ("Bericht zur Lage"), 25 September 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (٣٢) يعرض الفصل الثالث لهذه الامتيازات التي قُدمت لأسرى الحرب المسلمين من الجيش الفرنسي.
- (33) High Command of the Army, Instructions ("Richtlinien für die inneren Verhältnisse in den Ostlegionen"), 24 April 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108.
- وسابقاً في ذاك العام، صدرت أوامر بالفعل باحترام المعتقدات الدينية للمتطوعين التتر الذين جُندوا تجنيداً منفصلاً في القرم، انظر:
- 11th Army, Instructions ("Merkblatt für die Behandlung der Tataren"), 9 January 1942, n.p., BA-MA, WF-03/10433.
- (34) High Command of the Army, Instructions ("Merkblatt für das deutsche Personal der Turk-Stammlager und Turk-Btlne."), 2 June 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/109.
- (35) Niedermayer, Instructions ("Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen"), 27 August 1942, Mirgorod (Myrhorod), BAB, R 6/247 (also in MA, BA-RH 26-162/16).
- (36) Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btlnen"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16);
- وعن احترام التقاليد الدينية، انظر:
- Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btlnen"), Annexe 8 ("Die Turk-Völker und ihre Behandlung"), 4 July 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/79 (also in BA-MA, RH 26-162/16); and, similarly a year later, Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die geistige Betreuung der 162. (Turk) Inf. Div."), 15 June 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/20.
- (37) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsches Rahmenpersonal in ostvölkischen Einheiten über Behandlung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (38) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Füh-

- rung der Legionäre”), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (39) High Command of the Wehrmacht, Newsletter (“Mitteilungen für den deutschen Soldaten in Freiwilligen-Verbänden”), November 1944, BA-MA, MSG 2/18262.-High Command of the Wehrmacht, Newsletter (“Mitteilungen für den deutschen Soldaten in Freiwilligen-Verbänden”), November 1944, BA-MA, MSG 2/18262.
- (40) Hoffmann (Army), Report (“Tätigkeitsbericht der Abteilung Ic/A.O. der 162. Inf. Division: 1. Oktober 1942 bis 31. März 1943”), 20 April 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/19; and also Niedermayer, Order (“Grundlegender Befehl über die geistige Betreuung der 162. (Turk) Inf. Div.”), 15 June 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/20.
- (41) Himmler to Phleps, 13 February 1943, BAB, NS 19/2601; and Brandt to Jüttner, 16 February 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.
- تكرر الإشارات للحقوق الهابسبورغية الممنوحة للجنود المسلمين من البوشناق في الوثائق المتعلقة بتوظيف فرقة الخنجر، انظر على الأخص الوثائق الموجودة في: (PA, R 27795 and. R 100998)
- (42) Schellenberg, Memorandum (“Aufstellung einer mohammedanischen Legion der Waffen-SS aus Angehörigen der Fremdvölker der Sowjetunion”), 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43, enclosed to Schellenberg to Berger, 14 October 1943, Berlin, BAB, NS 31/43,
- شدّت المذكرة على دور الإسلام في وحدات الحماية الإسلامية الشرقية وعلى الحاجة لتعيين أئمة عسكريين. وقد طالب ضباط التشكيل الإسلامي الشرقي بحصول جنود فرقة الخنجر على الدعم الديني نفسه.
- Al-Husayni to Berger, 15 December 1943, Berlin, BAB, NS 31/43.
- (43) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.
- (44) Niedermayer, Instructions (“Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen”), 27 August 1942, Mirgorod, BAB, R 6/247 (also in BA-MA, RH 26-62/16).
- (45) Heygendorff, Instructions (“Merkblatt für deutsches Rahmenpersonal in ostvölkischen Einheiten über Behandlung der Legionäre”), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (46) Heygendorff, Report (“Wie es zu meiner Ernennung zum Kommandeur der Ostlegionen kam”), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.
- (47) Niedermayer, Instructions (“Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen”), 27 August 1942, Mirgorod, BAB, R 6/247 (also in BA-MA, RH 26-62/16).
- (48) “Die Urasa-Feier im Erholungsheim,” *Idel-Ural* 42 (48) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 17 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (49) “Der Festtag Bairam,” *Ghazavat* 36 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; see also an article a month earlier: “Ramasan,” *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Com-

- mand of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (50) "Die Freude des Mullah Suleiman," *Azerbaijan* 45 (73) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (51) "Die Fastenzeit zum Bajramfest," *Azerbaijan* 38 (117) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (52) "Kurban-Bajram," *Idel-Ural* 49 (106) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 9 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- كتب أحد القادة الألمان في الوحدات الترية تهاني احتفالية، وحث الجنود على الإيمان بـ
«نصر مشترك»، انظر:
- "Kurban-Bajram," *Idel-Ural* 49 (106) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 9 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (٥٣) عن احتفالات كارلسباد، انظر:
- "Asarytürkische Einheit im Ort 'T,'" *Azerbaijan* 51 (130) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239;
- وعن احتفالات برلين:
- "Kurban-Bajram in Berlin," *Azerbaijan* 49 (128) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239;
- وعن عيد الأضحى الأذري في عام ١٩٤٤، انظر:
- "Kurban-Bajram wurde feierlich begangen," *Azerbaijan* 49 (128) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (54) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- وسناقش هذه التعليمات نقاشاً مفصلاً فيما يلي.
- (55) Bruce M. Borthwick, "The Islamic Sermon as a Channel of Political Communication," *Middle East Journal* 21, 3 (1967), 299-313; Asghar Fathi, "The Islamic Pulpit as a Medium of Political Communication," *Journal for the Scientific Study of Religion* 20, 2 (1981), 163-172; and, more generally, A. J. Wensinck, "Khutba," in *The Encyclopaedia of Islam*, vol. 5, ed. C. E. Bosworth, E. van Donzel, B. Lewis, and Ch. Pellat (Leiden, 1986), 74-75.
- (٥٦) نشرت المجلة الدعائية للفرقة عدداً من الصور الخاصة بالحدث، انظر:
- "SS-Brigadeführer und Generalmajor der Waffen-SS Sauberzweig spricht gelegentlich des Bajramfestes zu seinen Männern" ("SS-Brigadeführer i Generalmajor

SS-Oruzja Sauberzweig govori prilikom bajramskog blagdana svojim vojnicima”), *SS-Handžar* 7 (n.d. [1943]); and “Die feierlichen Tage des Bajramfestes der Division” (“Svečani bajramski dani u diviziji”), *SS-Handžar* 7 (n.d. [1943]). On the *SS-Handžar* propaganda magazine, see chapter 8.

- (57) M. N., “Eine Gemeinschaft auf Gedeih und Verderb: Ansprachen des Kommandeurs und des Divisionsimams zum Bajramfest” (“Zakleta zajednica: Govor zapoviednika i divizijskog imama prilikom bajramske svečanosti”), *SS-Handžar* 7 (n.d. [1943]).
- (58) Zvonimir Bernwald, *Muslime in der Waffen-SS: Erinnerungen an die bosnische Division Handžar (1943–1945)* (Graz, 2012), 64, and, on his memories of the celebrations in Neuhammer more generally, see 62–64 and 175–177.
- (59) Sauberzweig, Order (“Feier des Geburtstages Mohammeds”), 4 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (60) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction (“Dienstanweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]”), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(٦١) المرجع السابق.

- (62) Al-Rashid, Report (“Behandlung der Ostmuselmanen”), 20 September 1944, Warsaw, BAB, NS 31/44, attached to Al-Rashid to Spaarmann, 22 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; and, on the report, Olzscha, Internal Note (“Bericht des SS-Standartenführers Harun el Raschid über seinen Besuch beim 1. Ostmuselmanischen Regiment”), 24 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (63) Niedermayer, Instructions (“Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen”), 27 August 1942, Mirgorod, BAB, R 6/247 (also in BA-MA, RH 26-162/16).
- (64) Arnim, Order (“Arabereinsatz”), 9 January 1943, n.p., PA, R 27770.
- (65) Himmler to Berger, 22 July 1943, n.p., BAB, NS 19/2601;

وقد أرسلت نسخة من الطلب إلى أوسفالد پول رئيس القسم الاقتصادي والإداري الأساسي بوحدات الحماية.

- (66) Berger to Himmler, 26 July 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.
- (67) Himmler, Order, 6 August 1943, n.p., BAB, NS 19/3285.
- (68) Himmler to Berger, 22 July 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (69) Propaganda Division (*Waffen-SS Standarte “Kurt Eggers”*) to Brandt, 8 November 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(٧٠) المرجع السابق.

- (71) Maller, *Die Fahrt gegen das Ende*, vol. 2, 216.
- (72) Boria Sax, *Animals in the Third Reich: Pets, Scapegoats, and the Holocaust* (New York, 2000), 139–150; for the English translation of the law, see 175–179; Martin F. Brumme, “‘Mit dem Blutkult der Juden ist endgültig in Deutschland Schluß zu machen’: Anmerkungen zur Entwicklung der Anti-Schächt-Bewegung,” in Michael

Hubenstorf et al. (eds.), *Medizingeschichte und Gesellschaftskritik: Festschrift für Gerhard Baader* (Husum, 1997), 378–397; and Shai Lavi, “Unequal Rites: Jews, Muslims and the History of Ritual Slaughter in Germany,” *Tel Aviv Yearbook for German History* 37 (2009), 164–184, 173.

- (73) Anonymous, “Gefangene, in Frankreich gemacht,” *Signal* (15 July 1940), 9–10.
- (74) Heygendorff, Instructions (“Merkblatt für deutsches Rahmenpersonal in ostvölkischen Einheiten über Behandlung der Legionäre”), 1 July 1943, Radom, BA–MA, RH 58/62.
- (75) Buttlar (High Command of the Wehrmacht) to Köstring, 6 February 1944, n.p., BAB, NS 31/29.
- (76) Command Staff of Himmler to High Command of the Wehrmacht, 2 February 1944, n.p., BAB, NS 31/29.
- (77) Schnittker (Office of Higher SS and Police Leader East) to SS Head Office, 14 January 1944, Cracow, BA–MA, RS 3–39/1.

(٧٨) المرجع السابق.

- (79) Schulte to Schnittker, 19 January 1944, Berlin, BA–MA, RS 3–39/1.
- (80) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction (“Dienstanweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]”), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (81) Text printed in 2. *Land.Schütz.Btl.411* to *Fü.Arb.Kdo. No. 7902* (Allmendingen), 28 June 1944, Laupheim, Stuttgart General State Archive (*Hauptstaatsarchiv Stuttgart*), Stuttgart (LArchBWSt), E 151/11 Bü55.

(٨٢) المرجع السابق.

(٨٣) وُصفت العملية بكاملها بواسطة:

Landrat of Ehingen, Albert Bothner, see Bothner to interior minister of Württemberg (Stuttgart), 20 Juli 1944, Ehingen, LArchBWSt, E 151/11 Bü55; an officer of the labor unit had sent Bothner the letter of request, see 2. *Land.Schütz.Btl.411* to *Fü.Arb.Kdo. Nr. 7902* (Allmendingen), 28 June 1944, Laupheim, LArchBWSt, E 151/11 Bü55.

- (84) Schwarz (Reich Interior Ministry) to Interior Ministry of Württemberg, 1 September 1944, Berlin, LArchBWSt, E 151/11 Bü55.

(٨٥) لشارات الفيالق الشرقية، انظر: Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 35–36.

- (86) N. B. Nemtseva, “Istoki kompozitsii i etapy formirovaniya ansamblya Shakhi-zinda” (“The Origins and Architectural Development of the Shah-i Zinda”), *Iran: Journal of the British Institute of Persian Studies* 15 (1977), 51–73.

(٨٧) عن التسميات، انظر:

Hitler, Order, 15 May 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

- (88) Hermann, Internal Note ("Ostmuselmanische SS-Division"), 13 November 1944, Berlin, BA-MA, RS 3-39/1; and, similarly, Mayer-Mader to Schulte, 9 January 1944, n.p., BA-MA, RS 3-39/1.
- (89) "Legionäre!," *Azerbaijan* 16 (95) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 24 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(٩٠) لشارات الذراع في الفيلق التركي الشرقي، انظر:

SS Head Office, Internal Note ("Abzeichen für den osttürkischen Waffenverband"), 12 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/42; and SS Head Office, Internal Note ("Abzeichen für 'osttürkischen Waffen-Verband der SS'"), 12 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/42;

ولشارات الفيلق التركي الشرقي، انظر الرسومات الموجودة في:

BAB, NS 31/42; and Al-Rashid, Report ("Behandlung der Ostmuselmanen"), 20 September 1944, Warsaw, BAB, NS 31/44;

ولعلم الفيلق، انظر:

Hermann, Internal Note ("Turkmuselmanische Division"), 15 December 1943, n.p., BA-MA, RS 3-39/1 (also in BA-MA. SF-01/14701 and BAB, NS 31/43); and for drawings of the flag, see

وللرسومات الموجودة على العلم، انظر:

BA-MA, RS 3-39/1 and BAB, NS 31/44.

- (91) Jüttner, Internal Note ("Aufstellung der Kroatische SS-Freiwilligen-Division"), 30 April 1943, Berlin, BAB, NS 19/3523.

(٩٢) عن الطربوش، انظر:

Houchang Chehabi, "Dress Codes for Men in Turkey and Iran," in Touraj Atabaki and Erik J. Züricher (eds.), *Men of Order: Authoritarian Modernization under Atatürk and Reza Shah* (London, 2004), 209-237, 210-211; Margrit Pernau, *Bürger mit Turban: Muslime in Delhi im 19. Jahrhundert* (Göttingen, 2008), 349-355;

وعن دلالة الطربوش في البلقان، انظر:

Ferhadbegović, "Fes oder Hut?" and Bougarel, "Farewell to the Ottoman Legacy?," 338-339.

- (93) Himmler to Pohl, 26 November 1943, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (94) Niedermayer, Instructions ("Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen"), 27 August 1942, Mirgorod, BAB, R 6/247 (also in BA-MA, RH 26-162/16).
- (95) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für den deutschen Truppenarzt in ostvölkischen Einheiten"), 1 September 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.

(٩٦) عن تبني وحدات الحماية لأوامر القوات المسلحة في ذلك الشأن، انظر:

Jüttner, Order ("Beerdigung von gefallenem oder verstorbenen sowjetischen Kriegsgefangenen"), 28 January 1943, Berlin, VUA, Box: SS-Rekruten Depot Debica 3.

و عن دفن أسرى الحرب الفرنسيين، انظر الفصل الثالث.

- (97) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (98) Wangemann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. VI"), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (99) Niedermayer, Instructions ("Vereinbarung über islamisch-religiöse Fragen"), 27 August 1942, Mirgorod, BAB, R 6/247 (also in BA-MA, RH 26-162/16). On the military ranks, see Hoffmann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abteilung Ic/A.O. der 162. Inf. Division: 15. Mai 1942 bis 1. Oktober 1942"), 20 October 1942, n.p., BA-MA, RH 26-162/19;

وعن الإلغاء التالي لمنصب ملأ الفرقة، انظر:

- Hoffmann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. Ic/A.O. für die Zeit vom 1. April bis 31. Mai 1943"), 5 June 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/19.
- (100) Jüttner to Himmler, 10 May 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601; and Brandt to Jüttner, 13 May 1943, n.p., BAB, NS 19/2601. On the imams of Handžar, see Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 119–120; and, mostly based on interviews with contemporaries, Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 71–80.
- (101) Brandt to Wagner (Foreign Office), 13 May 1943, n.p., BAB, NS 19/2601 (also in PA, R 100998);

ولرّد وزارة الخارجية، انظر:

Wagner to Brandt, 31 May 1943, Salzburg, BAB, NS 19/2601 (also in PA, R 100998). This answer was forwarded to Jüttner, see Brandt to Jüttner, 5 June 1943, n.p., BAB NS 19/2601.

لكن بروفه اعترض على الخطة مباشرة، انظر:

Reichel (Foreign Office), Internal Note, 21 May 1943, Berlin, PA, R 100998.

وكذلك اعترضت السفارة في زغرب، انظر:

Wagner to Kasche, 15 May 1943, Berlin, PA, R 100998; and Schubert (Embassy Zagreb) to Foreign Office, 23 May 1943, Zagreb, PA, R 100998.

وكذلك لم يُحوّل إلى وحدات الحماية اقتراح بروفه الخاص بمنح شارات يد خضراء للأئمة، وإمدادهم بعمامة حول طربوش، انظر:

Reichel to Wagner, 3 June 1943, Berlin, PA, R 100998.

ومع ذلك، قرر برغر في عام ١٩٤٤ منح الأئمة الميدانيين في وحداته المسلمة الشرقية شارات يد عليها هلال أخضر ونجمة، دون استشارة وزارة الخارجية. انظر:

Dolezalek, Internal Note ("Abzeichen für 'osttürkischen Waffen-Verband der SS'"), 12 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.

(١٠٢) حول إعادة الهيكلة، انظر تقرير فانغمان:

- (“Tätigkeitsbericht der Abt. VI”), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (103) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction (“Dienstanweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]”), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; on the earlier instructions, see Wangemann, Report (“Tätigkeitsbericht der Abt. VI”), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (104) Sauberzweig, Order (“Stellung der Imame innerhalb der Division”), 8 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (105) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction (“Dienstanweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]”), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (١٠٦) عن مُحاسيلوفيتش، انظر: Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 71–72, 120–123, 184, and 266–267.
- (١٠٧) عن جوزو، انظر المرجع السابق، ص ص ٧٢، ٧٧–٧٩، ١٢٤، ١٨٥–١٨٦؛ Bougarel, “From Young Muslims to Party of Democratic Action,” 541–542.
- (108) On Malkoč, see Redžić, *Muslimansko Autonomastvo i 13. SS Divizija*, 119–120; and Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 72, 85–90, and 267.
- (١٠٩) مذكرات الحاج مُحَمَّد أمين الحسيني، ص ١٤٩.
- (110) SS Head Office, Structure Plan (“Gliederung des Stabes einer Waffengruppe, osttürkischer Waffenverband”), n.d., n.p., BAB, NS 31/44; and SS Head Office, Service Instruction (“Dienstanweisung für den Stab des osttürkischen Verbandes”), n.d. (1944), BAB, NS 31/44.
- (111) Eastern Muslim SS Regiment to SS Head Office, 4 June 1944, n.p., BA-MA, RS 3–39/1.
- (112) Al-Rashid to Olzscha, 7 August 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45.
- (١١٣) المرجع السابق؛ Olzscha, Internal Note (“Rücksprache mit Abdul-Gani-Osman”), 15 August 1944, Berlin, BAB, NS 31/31.
- وفي الخامس عشر من أغسطس / آب من عام ١٩٤٤، كتب عثمان عن دلالة الاحتفال بعيد الأضحى في:
- “Die Kurban-Bairam-Feier,” *Idel-Ural* 47 (104) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (114) Al-Rashid to Olzscha, 21 October 1944, n.p., BAB, NS 31/44.
- (115) Interrogation Report of Namangani, 10 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44), identifies Namangani (though using his middle name as his surname) as “chief-imam.”
- (116) SS Identification Card of Osman, n.d. (1 November 1944), BAB, NS 31/31; and Unglaube, Internal Note (“Ausweis für Herrn Osman von der Tatarischen Leitstelle”), 27 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/31.

- (117) Al-Rashid to Olzscha, 31 July 1944, Fürstenberg, BAB, NS 31/45.
- (118) Al-Rashid, Report ("Bericht über die Entwicklung des osttürkischen Waffen-Verbandes der SS von Warschau bis Überlauf Alimow und über die aus dieser sich ergebenden Folgerungen"), n.d. (December 1944), BAB, NS 31/44 (also in BAB, NS 31/29).
- (119) Heygendorff, Instructions ("Strafrechtsfälle"), 15 May 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (120) Heygendorff, Report ("Turkvölkische und kaukasische Verbände im Kampf an Deutschlands Seite im Zweiten Weltkriege"), October 1949, Uelzen, IfZ, ZS 407.
- (121) Heygendorff, Instructions ("Behandlung der Legionäre"), 15 August 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (122) Heygendorff, Instructions ("Behandlung der Legionäre"), 15 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (123) Fürst, Report ("Osttürkisches SS-Korps"), 12 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (124) Sauberzweig, Order ("Stellung der Imame innerhalb der Division"), 8 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (125) Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 86–94; and Grmek and Lambrichs, *Les Révoltés de Villefranche*, 177–195.
- (126) Interrogation Report of Namangani, 10 January 1945, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).
- (127) Al-Rashid, Report ("Bericht über die Entwicklung des osttürkischen Waffen-Verbandes der SS von Warschau bis Überlauf Alimow und über die aus dieser sich ergebenden Folgerungen"), n.d. (December 1944), BAB, NS 31/44 (also in BAB, NS 31/29).

(١٢٨) انظر على سبيل المثال تقريرًا من إمام الفرقة في سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٣، وصل مع خطابين تلقاهما الإمام من مدنيين بوشناق:

Sauberzweig to Berger, 30 September 1943, n.p., BAB, NS 19/2601; Salihbegovic, Report ("Bericht zur Lage"), 25 September 1943, n.p., BAB, NS 19/2601; and the two forwarded letters from Muslim civilians, Anonymous to Muhasilović, n.d. (autumn 1943), n.p., BAB, NS 19/2601; and Anonymous to Kadia, n.d. (autumn 1943), n.p., BAB, NS 19/2601.

- (129) Masic (imam) to Muhasilović, 20 May 1944, Ilijaš, BA-MA, RS 3-7/16; and Masic to Muhasilović, 16 June 1944, Ilijaš, BA-MA, RS 3-7/16.
- (130) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; see also Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Structure Plan, 2 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and Wangemann, Report ("Auszüge aus den Div.-Tagesbefehlen"), 1 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

- (131) Heygendorff, Instructions ("Behandlung der Legionäre"), 15 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62; and, similarly, Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.
- (132) Rosenberg to Hitler, 26 May 1943, Berlin, BAB, R 6/634.
- (133) Jumabaev, Instructions ("An die Legions- und Bataillonsmullahs"), 5 May 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/19.
- (134) Berger (Schulte), Decree ("Weltanschaulich geistige Erziehung der muselmanischen SS-Division"), 19 May 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(١٣٥) المرجع السابق.

- (136) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Structure Plan, 2 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (137) Sauberzweig, Order, 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (138) Wangemann, Speech ("Dienstbesprechung der Kommandeure und Imame am 8.4.1944 in Brčko"), 8 April 1944, Brčko, BAB, NS 19/2601.
- (139) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (140) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Structure Plan, 2 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (141) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (142) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Structure Plan, 2 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; Sauberzweig, Order ("Stellung der Imame innerhalb der Division"), 8 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction ("Dienstweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b.h. Geb. Div. [Kroatien]"), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (143) M. N., "Eine Gemeinschaft auf Gedeih und Verderb."

(١٤٤) المرجع السابق.

- (145) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA MA, RH 58/62; and, at the same time, similarly, Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die Aufstellung von Turk-Btlnen"), Annexe 8 ("Die Turk-Völker und ihre Behandlung"), 4 July 1942, n.p., BA MA, RH 19V/79 (also in BA MA, RH 26-162/16); and Niedermayer, Order ("Grundlegender Befehl über die geistige Betreuung der 162. (Turk) Inf Div."), 15 June 1943, n.p., MA, RH 26-162/20.

- (146) Heygendorff, Instructions ("Behandlung der Legionäre"), 15 September 1943, n.d., BA-MA, RH 58/62.
- (147) Wehrmacht Report ("Beurteilung des Nordkaukasus Batl. 801"), 13 November 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/110.
- (148) Wangemann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abt. VI"), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (149) Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 266–267.
- (150) Seraphim, Report ("Kaukasische und turkvölkische Freiwillige im deutschen Heer"), 1948, Nuremberg, MA, MSG 2/18298.
- (151) Hoffmann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abteilung Ic/A.O. der 162. Inf. Division: 15. Mai 1942 bis 1. Oktober 1942"), 20 October 1942, n.p., BA-MA, RH 26-162/19; and, similarly, Hoffmann, Report ("Tätigkeitsbericht der Abteilung Ic/A.O. der 162. Inf. Division: 1. Oktober 1942 bis 31. März 1943"), 20 April 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/19.
- (152) Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.

(١٥٣) عن دورات القوات المسلحة في غوتغن، انظر:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 139–142; Peter Heine, "Die Imam-Kurse der deutschen Wehrmacht im Jahre 1944," in Höpp (ed.), *Fremde Erfahrungen*, 229–238; and Ha2 nisch, *Exegeten*, 162–163.

وعن دورات وحدات الحماية في بابلبرغ وغوبن، انظر:

Heine, "Mullah-Kurse"; and Lepre, *Himmler's Bosnian Division*, 71–77 and 185–186.

وعن دورات درسدن، انظر:

Brentjes, "Die 'Arbeitsgemeinschaft Turkestan im Rahmen der DMG,'" 157–158; Peter Heine, "Die Mullah-Kurse der Waffen-SS," in Höpp and Reinwald (eds.), *Fremdemutze*, 181–188; and Pieter Sjoerd van Koningsveld, "The Training of Imams by the Third Reich," in Willem B. Drees and Pieter Sjoerd van Koningsveld (eds.), *The Study of Religion and the Training of Muslim Clergy in Europe: Academic and Religious Freedom in the 21st Century* (Leiden, 2008), 333–347.

- (154) Bräutigam, Internal Note ("Politische Richtlinien hinsichtlich Turkestan"), 25 November 1941, Berlin, BAB, R 6/247

(١٥٥) عن شپولر، انظر:

Herbert Busse, "Bertold Spuler (1911–1990)," *Der Islam* 67, 2 (1990), 199–205; Werner Ende, "Bertold Spuler," in Hans Günter Hockerts (ed.), *Neue deutsche Biographie*, vol. 24 (Berlin, 2010), 769–770; Werner Ende, Bert Fragner, and Dagmar Riedel, "Spuler, Bertold," in *Encyclopaedia Iranica* (2010), online; and Ellinger, *Deutsche Orientalistik*, passim, esp. 37, 254–256, and 531

في أثناء الحرب، نشر شپولر مقالتي:

Idel-Ural, "Die Wolga-Tataren und Baschkiren unter russischer Herrschaft," and "Die Lage der Muslime in Rußland seit 1942,"

اللتان لم تكن تتناولان الدور السياسي للإسلام في تاريخ المنطقة فحسب، بل تناولتا السياسات السوفيتية المعاصرة تجاه الإسلام كذلك. وكتب المقال التالي قبل الحرب، ربما ردًا على كتاب شميتر الإسلام كله.

Volkstumsgedanken im arabischen Orient," *Orient-Nachrichten* 5 (1939), 193–195.

(١٥٦) انتقد المستشرق الألماني ريتشارد هارتمان، الذي شارك في تأسيس مدرسة الملالي التابعة لوحدات الحماية في درسدن، دورات غوتغن بدعوى قيام غير مسلم على التدريس فيها، انظر: Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54. Part of the report is printed in Drees and Koningsveld, *Study of Religion*, 348–368. Spuler reacted to this criticism in the report on his fifth course, see Spuler, Report ("5. Mulla-Lehrgang"), 21 November 1944, Göttingen, BA–MA, MSG 2/18298.

(157) Spuler, Report ("Die Freiwilligen-Einheiten"), n.d. (post-1945), n.p. (Göttingen), BA–MA, MSG 2/18284; and Spuler, "Muslime in Rußland," 298.

(١٥٨) نُشرت رسالة شينكييتش بالألمانية، انظر:

Jakob Schinkewitsch, "Rabyūzis Syntax," in *Mitteilungen des Seminars für orientalistische Sprachen zu Berlin* 29 (1926), 130–172; 30 (1927), 1–57.

وأصبحت، بتعبير روبرت دانكوف (Robert Dankoff)؛ من «كلاسيكيات حقن الدراسات التركية»، انظر:

"Rabghuzi's Stories of the Prophets" (review article), *Journal of the American Oriental Society* 117, 1 (1997), 115–126, 115.

(159) A. Bohdanowicz, "Cultural Movements of Muslims in Poland," 375–376; L. Bohdanowicz, "The Muslims in Poland," 175; and Norris, *Islam in the Baltic*, 79; and Cwiklinski, "Between National and Religious Solidarities," 77.

(١٦٠) أوصى شپولر في البداية ألا «تقل مدة الدورات عن أربعة أسابيع»، انظر:

Spuler, Report ("Mullakurse"), 11 April 1944, Göttingen, BA–MA, MSG 2/18298.

لكن الدورة الأولى استمرت لأسبوعين، وطالب شپولر مرة أخرى بمدها إلى ثلاثة أو أربعة أسابيع، انظر:

Spuler, Report ("1. Mulla-Lehrgang"), 19 June 1944, Göttingen, BA–MA, MSG 2/18298.

لكن يبدو أن الجيش لم يلب طلبه أبدًا.

(161) Spuler, Report ("Mullakurse"), 11 April 1944, Göttingen BA–MA, MSG 2/18298.

(162) Spuler, Report ("1. Mulla-Lehrgang"), 19 June 1944, Göttingen, BA–MA, MSG 2/18298; and Spuler, Report ("2. Mulla-Lehrgang"), 5 August 1944, Göttingen, BA–MA, MSG 2/18298.

- (197) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54;
وللتفصيل أكثر، انظر: مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٤٢، ص ١٤٩.
(١٩٨) مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٤٢.
(١٩٩) المرجع السابق، ص ١٤٢، ص ١٤٩.
(200) Hentig, Internal Note, 4 October 1944, Berlin, PA, R 100998; and Thadden (Foreign Office), Internal Note ("Reise des Grossmufti nach Budapest"), 5 October 1944, Berlin, PA, R 100998;
وعن تحضيرات زيارة المفتي التي أعدها مفوض الرايخ في المجر، إدموند فيسنماير (Edmund Veesenmayer)، انظر:
Veessenmayer to Foreign Office, 5 October 1944, Budapest, PA, R 100998, and Wagner to Veessenmayer, 6 October 1944, Berlin, PA, R 100998.
(201) Schellenberg, Speech (Draft) ("Entwurf für Ansprache zur Eröffnung der osttürkischen Mullah-Schule in Dresden am 26. November 1944"), 26 November 1944, BAB, NS 31/60. A summary of Schellenberg's speech can be found in SS Head Office, Internal Note ("Zusammenfassung der Ansprache von SS-Brigadeführer Schellenberg"), 29 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/60.
(202) Victor Klemperer, *Ich will Zeugnis ablegen bis zum letzten: Tagebücher 1941–1945*, ed. Walter Nowojski (Berlin, 1995), 610 (entry of 12 November 1944), about the house, see also 230, 354, and 406.
ولحصول وحدات الحماية على الدارة، انظر الوثائق التالية: (BAB, R 58/305).
وقد واجهت وحدات الحماية بعض المشكلات في إخراج أحد السكان من المبنى، وتواصلت مع قائد الشرطة ووحدات الحماية الأعلى في درسدن، لدولف فون ألفنسلين (Ludolf von Alvensleben)، بغية الحصول على المساعدة، انظر:
Olzscha, Leo, and Krallert, Internal Note ("Mullah-Schule in Dresden"), 18 July 1944, Berlin, BAB, R 58/305; and East Ministry, Internal Note, n.d. (July 1944), Berlin, BAB, R 58/305.
(203) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.
(٢٠٤) المرجع السابق.
(205) East Ministry, Newsletter ("Mittlungen zur Ostpolitik"), 15 November 1944, Berlin, BAB, R 6/65.
(206) SS Head Office, Report ("Bericht über Besprechung im Auswärtigen Amt mit Sachbearbeiter Idris am 14.11."), 15 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/30.
(207) Naumann (State Secretary Propaganda Ministry) to Berger, Berlin, 9 January 1945, BAB, NS 31/40.

وعن المفاوضات بين وزارة الدعاية ووحدات الحماية، انظر:

Olzscha, Internal Note ("Prof. Idris und Prof. Steuerwald"), 24 January 1945, Berlin,

BAB, NS 31/40; Berger to Naumann, 24 January 1943, Berlin, BAB, NS 31/40; and Naumann to Berger, Berlin, 21 February 1945, BAB, NS 31/40.

(208) Naumann to Berger, Berlin, 21 February 1945, BAB, NS 31/40.

(209) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(٢١٠) المرجع السابق. ولا نعلم كم بقي إدر إدريس في درسدن. وعلى الرغم من أن تقرير أولتسا يشير إلى فترة بقاء طويلة، ويشير تقرير لمكتب وحدات الحماية الرئيسية إلى فترة بقاء اقتصر على بضعة أيام فقط في أواخر نوفمبر/ تشرين الثاني، لحضور احتفالات عيد الأضحى في المدرسة، انظر:

SS Head Office, Internal Note, 24 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/45.

(211) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(٢١٢) المرجع السابق.

(٢١٣) عن توظيف الإستانبولي، انظر:

SS Head Office, Information Sheet about Stambuli, n.d. (1944), n.p., NS 31/40; and Schloms (*Arbeitsgemeinschaft Turkestan*) to Olzscha, 26 September 1944, Dresden, BAB, NS 31/40.

وعن تجنيد محمد رسول زاده، انظر:

Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit Professor von Mende"), 12 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/62.

ويبدو أن رسول زاده رفض العرض المقدم من جانب أولتسا؛ استنادًا إلى تقدمه في السن، انظر: Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(214) Idris to Schyia, 6 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/40; and Schyia to Idris, 13 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.

(٢١٥) المرجع السابق.

(216) Class List of the First Course, n.d. (1945), Dresden, BAB, NS 31/60; Class List of the Second Course, n.d. (1945), Dresden, BAB, NS 31/60; and Class List of the Third Course, n.d. (1945), Dresden, BAB, NS 31/60; see also Degree Certificate of the SS Mullah School (Drafts), 1945, Dresden, BAB, NS 31/40.

زعم أولتسا بعد الحرب أنه لم يتخرج في المدرسة إلا فصل واحد من أربعين مسلمًا شرقيًا، انظر:

Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(217) Idris to Michel (High Command of the Army), 19 January 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.

(218) SS Head Office, Report ("Bericht über Besprechung im Auswärtigen Amt mit Sachbearbeiter Idris am 14.11."), 15 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/30.

(219) Idris to Michel, 19 January 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.

(220) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(٢٢١) المرجع السابق. وفي هذه الحالة، حتى وزارة الشرق دعمت توجه وحدات الحماية المناهض للطائفية، انظر:

Olzscha, Internal Note ("Besprechung zwischen Professor v. Mende, Dr. Arlt und Dr. Olzscha"), 29 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/27.

وبعد الحرب، أشار برويتيغام إلى أنه «لم تقع أبدًا أي نزاعات بين السنة والشيعة»، وأن هذه المشكلة قد اختلقها «المدير الألماني شديد الحماس لمدرسة الملالي في غوتغن»، انظر: Bräutigam, Report ("Richtigstellung zu den Ausführungen des General Koestring"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 400.

وكان ذلك ردًا على تقرير لكوسترنغ بعد الحرب لفت فيه الانتباه إلى «الشقاق بين السنة والشيعة» في دورات تدريب الأئمة، انظر:

Köstring, Report ("Erfahrung mit den Freiwilligen aus dem russischen Raum im Kampf mit dem Bolschewismus, 1941–1945"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 85.

(222) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(223) Idris to Michel, 19 January 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.

(224) Olzscha to Al-Rashid, 1 December 1944, Berlin, BAB, NS 31/45; Schyia, Internal Note ("Sachbearbeiter bei DI/5k für islamreligiöse Betreuung den muselmanischen Verbänden"), 23 December 1944, Berlin, BAB, NS 31/40; and Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(225) Köstring to Olzscha, 13 September 1944, n.p., BAB, NS 31/31; Olzscha to Köstring, 22 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/31; and Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

(226) Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit Herrn Müller"), 26 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/32; Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit Professor von Mende"), 12 October 1944, Berlin, BAB, NS 31/62; Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54; and Spuler, "Muslime in Rußland seit 1942," 298.

(227) Mende, Internal Note ("Gespräch mit dem Großmufti von Jerusalem"), 28 July 1944, Berlin, IfZ, PS-1111.

(٢٢٨) أعلم أولتسا المفتي بالخطط وطلب رأيه في المعلمين. لكنه أشار داخليًا إلى أنه يجب تجنب مشاركة المفتي، انظر:

Olzscha, Internal Note ("Rücksprache mit SS-Standartenführer Spaarmann und SS-Hstuf. Ullrich"), 12 May 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.

وذكر أولتسا بعد الحرب أن إدريس أيضًا لم يكن متحمسًا للعمل مع الحسيني، وأن ريتشارد هارتمان نصح صراحة بتجنب مشاركة المفتي، انظر:

Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

ومن ثم لم يذكر الحسيني معهد درسدن في مذكراته إلا بشكل عابر، انظر: مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٤٢.

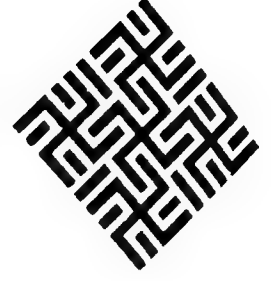
(229) Al-Husayni to Himmler, 27 November 1944, Dresden, BAB, NS 19/2637.

- (230) Himmler to al-Husayni, 30 November 1944, n.p., BAB, NS 19/2637.
- (231) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54; and, similarly, Forschungsgruppe des Dokumentationszentrum des Ministeriums des Inneren der DDR, Report ("Arbeitsgemeinschaft Turkestan and Mullahschule in Dresden"), 1 August 1968, BStU, MfS, HA IX, No. 21976.
- (232) Schyia to Army Command Weissenfels, 23 February 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.
- (233) Army Command Weissenfels to Olzscha, 28 February 1945, Weissenfels, BAB, NS 31/40.
- (234) Schyia to Army Command Weissenfels, 1 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/40.
- (235) SS Head Office, Report ("Bericht über Besprechung im Auswärtigen Amt mit Sachbearbeiter Idris am 14.11."), 15 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/30.
- (236) Heygendorff, Report ("Führung fremden Volkstumes"). n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.

(٢٣٧) المرجع السابق.

الفصل الثامن

الإسلام والبروباغندا العسكرية



- (1) Niedermayer, Guidelines ("Anhaltspunkte für den politischen Unterricht in turkvölkischen Einheiten"), 15 January 1943, n.p., BA-MA, RH 26-162/19; and, on the guidelines, Niedermayer, Internal Note ("Anhaltspunkte für den politischen Unterricht in turkvölkischen Einheiten"), 15 January 1943, n.p., BA-MA, N 122/3.
- (2) Berger (Schulte), Decree ("Weltanschaulich geistige Erziehung der muselmanischen SS-Division"), 19 May 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.

(٣) عن الضباط السياسيين في الجيش الألماني، انظر:

Jürgen Förster, "Ideological Warfare in Germany, 1919 to 1945," in Ralf Blank, Jörg Echternkamp, Karola Fings et al. (eds.), *Germany and the Second World War*, vol. 9/1 (*German Wartime Society 1939–1945: Politicization, Disintegration, and the Struggle for Survival*) (Oxford, 2008), 485–669, esp. 563–569 and 614–626; Frank Vossler, *Propaganda in die eigene Truppe: Die Truppenbetreuung in der Wehrmacht 1939–1945* (Paderborn, 2005), 154–190; and Omer Bartov, *The Eastern Front, 1941–1945: German Troops and the Barbarisation of Warfare* (London, 1985), 75–76.

- (4) "Für den heiligen Krieg!," *Gasavat* 37 (80) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(٥) نظم قسم البروباغندا في القيادة العليا للقوات المسلحة دورات قصيرة لجنود الفياق التُّرك في برلين وبوتسدام (Potsdam). من أجل البرامج والتقارير المتعلقة ببعض هذه الدورات، انظر

الوثائق التالية:

BA-MA, RW 4v/237. High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Program ("Programm für den 5. Lehrgang der Ostlegionäre, 10. August 1942–19. August 1942"), 6 August 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Program ("Programm für den 6. Lehrgang der Ostlegionäre, 24. August 1942–3. September 1942"), n.d. (August 1942), Berlin, BA-MA, RW 4v/237; and High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Program ("Programm für den 7. Lehrgang der Ostlegionäre, 7. September 1942–16.

September 1942”), 1 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; and, for the reports on the three courses, High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam, 10. August 1942–19. August 1942”), n.d. (August 1942), Berlin, BA-MA, RW 4v/237; High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam, 24. August 1942–3. September 1942”), 3 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; and High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam, 7. September 1942–16. September 1942”), 18 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; see also High Command of the Army to High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), 12 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; and High Command of the Wehrmacht, Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam”), 29 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; on these trips more generally, see Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 101; and Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 123.

- (6) High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam, 24. August 1942–3. September 1942”), 3 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237; and High Command of the Wehrmacht (Propaganda Division), Report (“Lehrgang von 60 Ostlegionären in Berlin und Potsdam, 7. September 16. September 1942”), 18 September 1942, Berlin, BA-MA, RW 4v/237.
- (7) High Command of the Army, Instructions (“Merkblatt für das deutsche Personal der Turk-Stammlager und Turk-Btlne.”), 2 June 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/109.
- (8) High Command of the Wehrmacht, Newsletter (“Mitteilungen für den deutschen Soldaten in Freiwilligen-Verbänden”), February 1944, BA-MA, MSg MSG 2/18262.
- (9) Siefers, Report (“Aufstellung von Tataren- und Kaukasierformationen im Bereich des A.O.K. 11”), 20 March 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108 (also in PA, R 60739).
- (10) Anonymous (Local Propagandist), Report (“Bericht über Beobachtungen und Erfahrungen über den Lehrgängen für Propagandisten unter den freiwilligen Tataren, Kaukasiern und Kriegsgefangenen, Russen und Ukrainern”), enclosed to Hentig, Report, 6 May 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60740. On the courses, see also Worms (Army), Report (“Propagandistische Schulung der freiwilligen Tataren”), 18 February 1942, n.p., BA-MA, WF 03/10435; and Hentig, Report (“Tataren auf der Krim”), 10 April 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60739 (also in PA, R 261175).

(١١) عن الضباط السياسيين في وحدات الحماية، انظر:

Förster, “Ideological Warfare,” 485–669, esp. 568–569.

- (12) Handžar, Syllabus (“Lehrplan für den Kurzlehrgang der Einsatzredner”), 5 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (13) Handžar, Service Schedule (“Dienstplan für den Pol.-Kurslehrgang vom 29.3-

- 1.4.44”), 29 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (14) Handžar, Exam Questions (“Schriftliche Arbeit des 6. We-Kurzlehrgangs vom 29.3.-1.4.44”), 1 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (15) Windisch, Exam (“Schriftliche Arbeit, 6. We-Kurzlehrgang”), 1 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (16) المرجع السابق.
- (17) Vukelić, Exam (“Schriftliche Arbeit, 6. We-Kurzlehrgang”) (German translation), 5 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (18) المرجع السابق.
- (19) Wangemann, Report (“Tätigkeitsbericht der Abt. VI”), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and, on the obligatory participation in these courses, see also Sauberzweig, Order, 9 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (20) Fürst to Olzscha, 27 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (21) Olzscha to Fürst, 28 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (22) المرجع السابق.
- (23) عن الكتيب، انظر الفصل الخامس.
- (24) Berger (Schulte), Decree (“Weltanschaulich geistige Erziehung der muselmanischen SS-Division”), 19 May 1943, Berlin, BAB, NS 19/2601.
- (25) Wangemann, Report (“Auszüge aus den Div.-Tagesbefehlen”), 1 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; for examples, see Sauberzweig, Propaganda Letter “Mojī dragi momci!” (“My dear lads!”), 28 February 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and, for the German translation, Sauberzweig, Propaganda Letter “Meine lieben Männer” (German translation), 25 February 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; as well as Sauberzweig, Propaganda Letter “Mojī dragi momci!” (“My dear lads!”), 27 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601; and the German translation, Sauberzweig, Propaganda Letter “Meine lieben Männer” (German translation), 27 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.
- (26) Pamphlet “An meine muslimischen Brüder!” (German translation), n.d. (1944), BAB, NS 31/44.
- (27) المرجع السابق.
- (28) Bräutigam to East Ministry, 3 December 1942, n.p., BAB, R 6/65.
- (29) Herwarth, *Zwischen Hitler und Stalin*, 310; and, in the English version, Herwarth, *Against two Evils*, 266.
- (30) Arlt, Report (“Fürsorge für die Ostverbände bzw. deren Angehörigen”), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 399.

(31) عن التمايم القرآنية، انظر:

Kathleen Malone O'Connor, “Popular and Talismanic Uses of the Qur’ān,” in *Ency-*

clopaedia of the Qur'ān, ed. Jane Dammen McAuliffe, vol. 4 (Leiden, 2004), 163–182; Kathleen Malone O'Connor, "Amulets," in *ibid.*, vol. 1 (Leiden, 2001), 77–79; Robert Hoyland and Venetia Porter, "Epigraphy," in *ibid.*, vol. 2 (Leiden, 2002), 25–43, esp. 35–39; Gabriel Mandel Khān, "Magic," in *ibid.*, vol. 3 (Leiden, 2003), 245–252, esp. 248–249; Priscilla P. Soucek, "Material Culture and the Qur'ān," in *ibid.*, 296–330; Venetia Porter, "Talismans and Talismanic Objects," in *Medieval Islamic Civilization: An Encyclopaedia*, ed. Josef W. Meri (London, 2006), 794–796; Constant Hamès, "Le Coran talismanique," in A. de Surgy (ed.), *Religion et pratiques de puissance* (Paris, 1997), 129–160; and J. Ruska, B. Carra de Vaux, and C. E. Bosworth, "Tilsam," in *The Encyclopaedia of Islam*, vol. 10, ed. P. J. Bearman et al. (Leiden, 2000), 500–502.

- (32) Spuler, Report ("Mullakurse"), 11 April 1944, Göttingen, BA-MA, MSG 2/18298.
 (33) East Ministry, Report ("Besuch von General von Heygendorff beim Aserbeidschianischen Verbindungsstab"), 29 February 1944, Berlin, BAB, R 6/165.

(٣٤) نجد نسخ مجلة خنجر وحدات الحماية في مكتبة زغرب الوطنية ومكتبة جامعة زغرب: (Nacionalna i Sveučilišna Knjižnica), Zagreb (NSK).

وصدرت بعض الأعداد في:

Bernwald, *Muslims in der Waffen-SS*, 329–412.

- (35) Pero Blašković, "Bosnien und die Herzegowina im Weltkrieg" ("Bosna i Hercegovina u Svjetskom ratu"), part 1, *SS-Handžar* 1 (15 July 1943); part 2, *SS-Handžar* 2 (1 August 1943); part 3, *SS-Handžar* 3 (n.d. [1943]); and part 4, *SS-Handžar* 4 (n.d. [1943]); Pero Blašković, "Osman" ("Osman"), *SS-Handžar* 5 (n.d. [1943]), providing an extract from Blašković's book *Sa Bosnjacima u svjetskom ratu* (*With the Bosniaks in the World War*) (Belgrade, 1939); and Sa.-Be., "Vereidigung" ("Prisega"), *SS-Handžar* 2 (1 August 1943).
 (36) Sauberzweig, "Soldaten der SS-Freiwilligen Bosnisch-Hercegow. Gebirgs-Division!" ("Vojnici dobrovoljne Bosansko-hercegovačke brdske SS divizije!"), *SS-Handžar* 6 (n.d. [1943]).

(٣٧) عمّا اقتبس من هتلر، انظر

"Führerworte" ("Rieči Vodje"), *SS-Handžar* 2 (1 August 1943); "Worte des Führers" ("Führero ve rieči"), *SS-Handžar* 3 (n.d. [1943]); "Adolf Hitler" ("Adolf Hitler"), *SS-Handžar* 7 (n.d. [1943]); "Der Führer" ("Der Führer"), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); "Adolf Hitler" ("Adolf Hitler"), *SS-Handžar* 9 (n.d. [1943]);

وبعض الاقتباسات من هتلر التي تحتوي على شيء من الإشارات الدينية في:
 A. B. (Albert Bauer), "Der Sieg wird unser'sein" ("Pobjeda će nama pripasti"), *SS-Handžar* 9 (n.d. [1943]).

وعن الاستشهادات القرآنية والنبوية:

- “Worte Muhammeds” (“Rieči Muhameda”), *SS-Handžar* 1 (15 July 1943); “Worte Muhammeds” (“Rieči Muhameda”), *SS-Handžar* 1 (15 July 1943); and “Ku’ran” (“Quran”), *SS-Handžar* 11 (n.d. [1944]).
- (38) Office for Political and Ideological Education of the 13th SS Division, Instruction (“Dienstanweisung für Imame der 13. SS-Freiwilligen b. h. Geb. Div. (Kroatien)”), 15 March 1944, n.p., BAB, NS 19/2601, explicitly directs the imams to contribute to *SS-Handžar*.
- (39) Husejin Džozo, “Über die Aufgaben des SS-Mannes” (“Zadaća SS-vojnika”), *SS-Handžar* 7 (n.d. [1943]).
- (40) Omer Zukić, “Bosnien, du unser Leben” (“Moja Bosno, moje živovanje”), *SS-Handžar* 6 (n.d. [1943]).
- (41) Omer Zuhrić, “Das Bataillon Begić greift an” (“Bojna Begić stiže”), *SS-Handžar* 10 (n.d. [1943]).
- (42) Anonymous, “Bosna plaća hirove jednog zanešenjaka” (“Bosnia pays for the vagaries of an enthusiast”), *SS-Handžar* 11 (n.d. [1944]); and Anonymous, “Židovi u Bosni” (“Jews in Bosnia”), *SS-Handžar* 11 (n.d. [1944]).
- (43) M. N., “Eine Gemeinschaft auf Gedeih und Verderb.”
- (44) Amin al-Husayni, “Aus der Rede seiner Eminenz des Großmufti von Palästina anlässlich des Geburtstags Muhammeds” (“Iz govora Njegove Preuzvišenosti Velikog Palestinskog Muftije Emin El Husseinia povodom dana rođenja Božijeg Poslanika Muhameda”), *SS-Handžar* 4 (n.d. [1943]).
- (45) Horst Mauersberger, “Der Grossmufti bei der Division” (“Veliki Muftija posjećuje diviziju”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); Omer Zuhrić, “Meine erste Begegnung mit dem Grossmufti” (“Moj prvi susret sa Velikim Muftijom”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); Himmler, “Telegramm des Reichsministers des Inneren und Reichsführers-SS Heinrich Himmler an den Grossmufti Amin El-Husseini” (“Brozobjavka državnog ministra unutarnjih poslova i Reichsführera-SS Heinricha Himmlera”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); and Amin al-Husayni, “Der Großmufti an die Division: Männer der SS-Frw. b. h. Geb. Division (Kroatien)!” (“Rieči Velikog Muftije diviziji: Vojnici SS-Drage b. h. gorske divizije (Hrvatska)!”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]).
- (46) Title Photograph “Der Grossmufti schreitete die Front der Ehrenkompanie ab” (“Veliki Muftija obilazi počastnu satniju”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); and Photo Series “Drei festliche Tage” (“Tri svečana dana”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]).
- (47) Title Photograph “Der harte Kampf der Männer ermöglicht der Heimat ein friedliches Weiterleben” (“Odlučna borbenost čovjeka omogućuje domovini daljnji obstanak u miru”), *SS-Handžar* 1 (15 July 1943); Photograph (Mosque) in Photo Series “Aus der Heimat” (“Iz zaviča”), *SS-Handžar* 5 (n.d. [1943]); Photograph (Mosque) in Photo Series “Aus der Heimat” (“Iz domovine”), *SS-Handžar* 8 (n.d. [1943]); Photograph (Mosque) in Abdulah, “Nekad spokojstvo i sreća, a danas palež i umorstvo” (“Once

- serenity and happiness, and today murder and arson”), *SS-Handžar* 11 (n.d. [1944]); and, on the Poglavnik mosque, Title Photograph “Auf einem der schönsten Plätze Agrams liess der Poglavnik eine moderne Moschee zum Zeichen der Verbundenheit aller kroatischen Volksteile errichten” (“Na jednom od najljepših trgova Zagreba dao je Poglavnik sagraditi modernu džamiju kao znak povezanost i svih dijelova Hrvatskog naroda”), *SS-Handžar* 3 (n.d. [1943]); and Photograph (Poglavnik Mosque) in Anonymous, “Mošeja zapada” (“Mosque of the West”), *SS-Handžar* 11 (n.d. [1944]).
- (48) Photo Series “Bosnische Heimat” (“Bosanski zavičaj”), *SS-Handžar* 1 (15 July 1943); this observation was made by Greble, *Sarajevo*, 173.
- (49) Wangemann, Report (“Tätigkeitsbericht der Abt. VI”), 4 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(٥٠) حول جريدة الاتحاد التركي، انظر:

Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 103; Cwiklinski, “Panturkismus-Politik,” 154–158; and Sebastian Cwiklinski, *Wolgatataren im Deutschland des Zweiten Weltkriegs: Deutsche Ostpolitik und tatarischer Nationalismus* (Berlin, 2002), 31–32 and 65–67.

والوثائق المتعلقة بـ الاتحاد التركي محفوظة في: (BAB, NS 31/47, NS 31/61, and NS 31/62)

وقد أعطى أولتسا موجزًا عن تاريخ الجريدة في:

Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

ولقائمة محرري الاتحاد التركي: (BAB, NS 31/61).

- (51) Olzscha, Internal Note (“Herausgabe einer Zeitung für den ‘Osttürkischen Verband’”), 1 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/62.
- (52) Olzscha, Internal Note (“Zeitung für den osttürkischen Waffenverband der SS”), 2 December 1944, BAB, NS 31/62.

وكذلك أعدَّ خطابٌ لشلنبرغ ليلقيه في مدرسة الملاهي في درسدن، لكن لا نعلم إن كان قد ألقاه بالفعل أم لم يُلقه، انظر:

Anonymous, Article for *Türk Birligi*, n.d. (December 1944), BAB, NS 31/62.

احتفل الخمسة وعشرون عضوًا في هيئة تحرير الاتحاد التركي في مكاتبهم ببرلين بعيد الأضحى وصدور أول عددٍ من جريدتهم، وطالبوا وحدات الحماية بسجائر وخمور، انظر:

Wynand (German Staff of *Türk Birligi*) to Olzscha, 21 November 1944, BAB, NS 31/62; and SS Head Office, Internal Note (“Tabak- und Spirituosen-Sonderzuteilung für die Redaktion der osttürkischen Zeitung”), 13 December 1944, BAB, NS 31/62.

(٥٣) ولذلك، لم نتعرض بالدرس في هذا الكتاب لجريدة فيلق تركستان (*Milli Turkistan*) التي أصدرتها وزارة الشرق، وجريدة تركستان الجديدة (*Yeni Turkistan*) التي أصدرها قسم البروباغندا في الفيرماخت.

(٥٤) تأسست أذربيجان في صيف عام ١٩٤٢، انظر:

Azerbaijan 22 (101) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 5 June 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

وتأسست غزوات في مارس/ آذار من عام ١٩٤٣، واحتُفل بمرور عام على التأسيس في الرابع من مارس/ آذار من عام ١٩٤٤، انظر:

Ghazavat 11/12 (54/55) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

أما إيدل-أورال فتأسست في الخامس عشر من نوفمبر/ تشرين الثاني من عام ١٩٤٢، ونُشر العدد المائة في أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٤، انظر:

Idel-Ural 43 (100) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 28 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(٥٥) عن جرائد الفيالق، انظر:

Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 128–130; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 59–60, 78–79, 95–96, 98, 125–126; Cwiklinski, "Panturkismus-Politik," 151, 158; and Cwiklinski, *Wolgatataren im Deutschland des Zweiten Weltkriegs*, 78–104.

(56) Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 59–60.

(57) "Die Religion ist ein Grundpfeiler unserer nationalen Moral: Rede des Herrn Gabdul-lan," *Idel-Ural* 10/11 (67/68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(58) "Das Volk muß seine religiöse Ueberzeugung behalten," *Azerbaijan* 27 (106) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 10 July 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(59) "Wir werden unserem Volk die Religion erhalten," *Azerbaijan* 24 (103) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 June 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(60) "Auf dem Weg zu neuem kulturellen Leben," *Azerbaijan* 38 (117) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 September 1944, Berlin, BA MA, MSG 2/18239.

غطت الجريدة أيضًا مؤتمرًا أذربيًا انعقد في برلين، ناقش أسس التعليم الديني المستقبلي للشعب، انظر:

"Vom aserbeidschanischen Verbindungsstab," *Azerbaijan* 36 (115) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 September 1944, Berlin, BA MA, MSG 2/18239.

(61) "Das Leben unseres Propheten diene uns als Beispiel," *Ghazavat* 39 (82) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 September 1944, Berlin, BA MA, MSG 2/18238.

(62) "Ueber unsere Religion," *Azerbaijan* 34 (113) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 28 August 1944, Berlin, BA MA, MSG 2/18239, "Der Prophet und der Islam" (part 1), *Idel-Ural* 40 (97) (1943), German translation, High

- Command of the Wehrmacht, 7 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and "Der Prophet und der Islam" (part 2), *Idel-Ural* 41 (98) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (63) "Der Prophet und sein richtiges Glaubensbekenntnis" (part 1), *Azerbaijan* 35 (114) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 4 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239, and "Der Prophet und sein richtiges Glaubensbekenntnis" (part 2), *Azerbaijan* 36 (115) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (64) On Fatalibejli, see Hoffmann, *Kaukasien*, 215–221, 227, 252, and 320; and Hoffman, *Die Ostlegionen*, 142.
- (65) "Wissenschaft im Osten," *Azerbaijan* 48 (127) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 4 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; and "Der Platz der Völker des Ostens im Lichte der Wissenschaft," *Idel-Ural* 30 (87) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 29 July 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (66) "Al-Azhar, tausendjährige Universität," *Idel-Ural* 13 (70) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and "Al-Azhar, tausendjährige Universität," *Azerbaijan* 8 (87) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 29 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (67) "Porträt Ibn Sauds," *Ghazavat* 19 (62) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 5 May 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Porträt Ibn Sauds," *Azerbaijan* 18 (97) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 May 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (68) "Kampfgruppe 'Freies Arabien,'" *Ghazavat* 35 (78) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Kampfgruppe 'Freies Arabien,'" *Idel-Ural* 34 (91) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 26 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (69) "Unter kroatischen Muselmanen," *Azerbaijan* 33 (112) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 21 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (70) Images: "Muselmanisches Leben in Serbien," *Idel-Ural* 33 (39) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (71) "Die Muselmanen sind überzeugt, daß im Sieg Deutschlands die Religionsfreiheit wahr wird," *Ghazavat* 37 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

“Wir grüßen unsere Legionäre zum Festtag Urasa,” *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; “Der Monat Ramadsan,” *Idel-Ural* 33 (90) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: “Glückwunsch zum großen Feiertag Ramadsan-Bairam,” *Azerbaijan* 40 (68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; “Aserbajdschanische Legionäre!,” *Azerbaijan* 40 (68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; “Glückwunsch zum Ramadsan-Bairam-Fest an die nordkaukasische Legion von Fatalibaile,” *Azerbaijan* 40 (68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; “Glückwunsch des nordkaukasischen Nationalen Komitees an die aserbajdschanische Legion anlässlich des Festes Ramadsan-Bairam,” *Azerbaijan* 40 (68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; Kurban-Bajram,” *Azerbaijan* 47 (126) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 November 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239;

وانظر كذلك الفصل السابع لمقالات ناقشناها عن الاحتفالات.

(73) “Ramadsan und Erntefest,” *Azerbaijan* 44 (72) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239, and Image: “Nationale Tänze in Simferopol anlässlich des Ramadsan- und Erntedankfestes,” *Azerbaijan* 44 (72) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(74) Image: “Tatarische Emigranten in Finnland feiern das Urasa-Fest,” *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(٧٥) نشرت إيدل-أورال في خريف عام ١٩٤٣، على سبيل المثال، تفرغاً لخطبة إذاعية ألقاها المفتي في ختام رمضان.

“Die Rede des Großmufti,” *Idel-Ural* 42 (48) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 17 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

وبعدها بعام، في سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٤، ستُنشر الجريدة الخطبة الرمضانية للمفتي مرة أخرى، انظر:

“Ein Radioaufruf des Großmufti von Arabien,” *Idel-Ural* 38 (95) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 23 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

وبعدها بأشهر قليلة، ستُنشر غزوات تفرغ خطبة إذاعية ألقاها المفتي في عيد الأضحى، انظر: “Die Rede des Großmufti anlässlich der Kurban-Bajram-Feier,” *Ghazavat* 50 (93)

(1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

ووثقت أذربيجان وإيدل-أورال مشاركة المفتي بصورة له بين المجندين المسلمين في احتفال عيد الأضحى، انظر:

Image: "Der Großmufti beim Kurban-Bajram unter muselmanischen Freiwilligen," *Idel-Ural* 49 (106) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 9 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and Image: "Der Großmufti und Major Fatalibejli bei einer Freiwilligen-Feier des Kurban-Bajram," *Azerbaijan* 49 (128) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(76) "Die Freude des Mullah Suleiman," *Azerbaijan* 45 (73) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(77) "Das Urusa-Fest verlief schön," *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(78) "Ramasan-Monat," *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(79) "Muselmanische Festtage," *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(٨٠) المرجع السابق.

(81) Yemelianova, *Russia and Islam*, 114.

(82) "Moskau verschärft den Kampf gegen die Religion," *Idel-Ural* 47 (104) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(83) "Der Bolschewismus im Nordkaukasus," *Ghazavat* 15 (58) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(84) "Mufti Risaetdin bin Fachretdin," *Idel-Ural* 16 (73) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231. On Fakhreddin, see Mahmud Tahir, "Rizaeddin Fahreddin," *Central Asian Survey* 8, 1 (1989), 111-115; A. Battal-Taymas, *Rizaeddin Fahreddinoğlu* (Istanbul, 1958); and Ro'i, *Islam in the Soviet Union*, 101-102 and 172; and Bennigsen and Wimbush, *Mystics and Commissars*, 38-39.

ذلك رغم أن هذا المرجع الأخير ينقل خطأ أن فخر الدين مات في سجن سوفيتي. وفي عام ١٩٣٦، كتب شپولر عن موت فخر الدين في:

Bertold Spuler, "Zum Tode des obersten Geistlichen der Mohammedaner in der UdSSR," *Osteuropa* 11, 11/12 (1935/6), 782-783.

- (85) "Brüder Legionäre!," *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (86) المرجع السابق.
- (87) "Wodurch kennzeichnet sich der Beginn der russischen Herrschaft in unserem Lande?," *Idel-Ural* 42 (48) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 17 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (88) "Offener Brief an die Legionäre," *Idel-Ural* 35 (41) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 29 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (89) "Vor 85 Jahren fiel Imam Schamil in Gefangenschaft," *Azerbaijan* 36 (115) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; and "Vor 85 Jahren geriet Iman Schamil in Gefangenschaft," *Ghazavat* 36 (79) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (90) المرجع السابق.
- (91) "Die Jugend Schamils," *Ghazavat* 37 (80) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Die Tarichat-Lehre im Nordkaukasus," *Ghazavat* 37 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (92) "Die Tarichat-Lehre im Nordkaukasus," *Ghazavat* 37 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (93) Seven images, *Ghazavat* 31 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (94) "Unsere heutige Aufgabe," *Ghazavat* 7 (51) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 16 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (95) "Nun wollen die Bolschewiken das Volk im Namen der Religion betrügen," *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (96) "Krieg und Politik," *Idel-Ural* 44 (50) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (97) "Der alte Betrug," *Idel-Ural* 7 (64) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (98) "Jenseits der Front," *Ghazavat* 36 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (99) "Die bolschewistischen Winkelzüge werden sich nicht erfüllen," *Azerbaijan* 44 (72) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (100) "Das englische Blut und der bolschewistische Mullah," *Azerbaijan* 12 (91) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 March 1944, Berlin, BA

MA, MSG 2/18239.

- (101) "Sind in Aserbaidtschan Moscheen eröffnet worden?," *Azerbaijan* 12 (91) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (102) "Wie ist es in der Heimat?," *Azerbaijan* 28 (107) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 17 July 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (103) "Die Sowjets möchten ein Sowjetarabien schaffen," *Ghazavat* 28 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (104) "Stalin entsinnt sich des Koran," *Ghazavat* 30 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and similarly, "Das englische Blut und der bolschewistische Mullah," *Azerbaijan* 12 (91) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (105) "Der rote Imperialismus und der Nahe Osten," *Azerbaijan* 48 (127) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 4 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (106) "Der rote Imperialismus," *Idel-Ural* 44 (50) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 31 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; on the congress, see also "Das englische Blut und der bolschewistische Mullah," *Azerbaijan* 12 (91) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 27 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (107) "Kommunismus und Islam unvereinbar," *Ghazavat* 9 (52) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 23 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Kommunismus und Islam unvereinbar," *Azerbaijan* 7 (86) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (108) "Kommunismus und Islam sind ewige Gegensätze," *Ghazavat* 15 (58) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (109) "Es gärt in Französisch-Marokko," *Ghazavat* 9 (52) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 23 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (110) "Blutige Zwischenfälle in einer Moschee," *Ghazavat* 11/12 (54/55) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

وتلا ذلك تقرير آخر في إبريل / نيسان، انظر:

"Zusammenstöße zwischen Polizei und Mohammedanern in Marokko," *Ghazavat* 16

- (59) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (111) "Engländer verbieten Reise nach Mekka," *Ghazavat* 28 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; انظر كذلك الفصل الثالث.
- (112) "Die Araber wollen nicht Kanonenfutter werden: Die Muselmanen wollen nicht für England bluten," *Ghazavat* 13 (56) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (113) "Moslems, Sikhs und Hindus—gute Kameraden," *Svoboda* 9 (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 November 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18235.
- (114) "Treffen zwischen Gandhi und Jinnah," *Idel-Ural* 39 (96) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 30 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (115) "Die Mohammedaner haben kein Vertrauen zu England," *Ghazavat* 15 (58) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Aufruf Sahids an die Muselmanen in Indien," *Azerbaijan* 18 (97) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 May 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (116) "Machtkampf auf dem Rücken der islamischen Staaten," *Ghazavat* 30 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (117) "Aufruf zur Einigung der Muselmanen," *Ghazavat* 31 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- ظلت غزوات وإيدل-أورال تغطيان المؤتمر حتى عام ١٩٤٤، انظر:
- "Nachwirkungen der Panarabischen Konferenz," *Idel-Ural* 43 (100) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 28 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and "Schwierigkeiten bei den panarabischen Verhandlungen," *Ghazavat* 39 (82) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (118) Cwiklinski, *Wolgatataren im Deutschland des Zweiten Weltkriegs*, 99–100, referring to an article that was published in three parts in *Idel-Ural* 50 (56) (1943); 1 (58) (1944); and 8 (65) (1944); it was not summarized in the Wehrmacht monitoring reports, see BA-MA, MSG 2/18231.
- (119) "Unruhen im Nahen Osten," *Ghazavat* 26 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 11 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (120) "Chronik: Zusammenstöße in Palästina zwischen Arabern und Juden während des

- Ramadsan-Fastens," *Ghazavat* 31 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (121) "USA und arabische Länder," *Ghazavat* 13 (56) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; "Zwischenfälle zwischen Arabern und Juden," *Ghazavat* 39 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 10 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; "Der Kampf um Palästina," *Ghazavat* 11/12 (54/55) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; "Jüdische Emigrantenregierung in Amerika," *Ghazavat* 28 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 25 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; "Zusammenarbeit zwischen den US-Amerikanischen Imperialisten und den Juden," *Ghazavat* 36 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; "Attentat auf den Hohen Kommissar von Palästina," *Idel-Ural* 33 (90) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (122) "Demonstrativer Protest der Muselmanen in Berlin," *Idel-Ural* 46 (52) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (123) "Ibn Saud zur Judenfrage," *Ghazavat* 25 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 4 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (124) "Die Rede des Mufti gegen die Balfour-Erklärung," *Ghazavat* 39 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 10 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (125) "Die Rede des Mufti," *Idel-Ural* 46 (52) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and "Die Rede des Mufti gegen die Balfour-Erklärung," *Ghazavat* 39 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 10 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and Image: "Großmufti von Jerusalem," *Ghazavat* 39 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 10 November 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

نقلت الجرائد جميعها لقراءتها المسلمين خطابات المفتي الفلسطيني، انظر:

"Die Muselmanen zerstören die amerikanischen Pläne gegen die Araber: Aus der Rede des Großmufti in der Palästinafrage," *Ghazavat* 11/12 (54/55) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

شرت إيدل أورال نصّ خطبة المفتي الإذاعية على صفحتها الرئيسية:

"Ein Radioaufruf des Großmufti von Arabien," *Idel-Ural* 38 (95) (1944), German

translation, High Command of the Wehrmacht, 23 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

وفي أكتوبر/ تشرين الأول من عام ١٩٤٤، نقلت جريدتا غزوات وأذربيجان أخيراً عن خطاب المفتي الإداعي عن تشكيل البريطانيين لجيش يهودي في فلسطين، انظر:

“Rundfunkansprache des Großmufti,” *Ghazavat* 41 (84) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 6 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and “Rundfunkansprache des Großmufti,” *Azerbaijan* 40 (119) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 9 October 1940 [*sic*; correct: 1944]), Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(126) “Die Moschee in Paris,” *Azerbaijan* 10 (89) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 13 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239, and Image: “Teilansicht der Moschee in Paris,” *Azerbaijan* 10 (89) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 13 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.

(127) “Lied von Iman Gasimmagama,” *Ghazavat* 16 (59) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(128) “Die Fastenzeit zum Bajramfest,” *Ghazavat* 39 (82) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(129) “Die Moschee,” *Ghazavat* 53 (96) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 29 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(130) “Euch ruft der heilige Krieg,” *Ghazavat* 36 (79) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(131) “Ghazavat (Der Heilige Krieg),” *Ghazavat* 19 (62) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 5 May 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.

(132) “Unser heiliger Krieg,” *Idel-Ural* 32 (38) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 August 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(133) “Die Moschee des Chan,” *Idel-Ural* 43 (100) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 28 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(134) “Festlicher Abend,” *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(135) Image: “Al-Azhar-Universität in Kairo,” *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; Illustrations: “Al-Azhar, tausendjährige Universität,” *Idel-Ural* 13 (70) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; and “Al-Azhar, tausendjährige Universität,” *Azerbaijan* 8 (87) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 29 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239; Image “Medina,” *Ghazavat* 29 (1943), Ger-

- man translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; Image: "Die heilige Stadt Mekka," *Idel-Ural* 40 (97) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 7 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (136) Image: "Die Moschee in Charbin," *Idel-Ural* 40 (46) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 3 October 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: "Moschee in der Stadt Kasan," *Idel-Ural* 16 (73) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 22 April 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Three images: "Moscheen in Schiita, Rasan und im Dorf Uraslake," *Idel-Ural* 33 (90) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 August 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: "Moschee im Dorf Mantschalli," *Idel-Ural* 7 (64) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: "Blick in das Innere der Moschee in Irkutsk," *Idel-Ural* 41 (98) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: "Die Moschee in Kargalle," *Idel-Ural* 10/11 (67/68) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 19 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231; Image: "Moschee," *Idel-Ural* 47 (104) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 14 October 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231. On the editor, see *Idel-Ural* 7 (64) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 20 February 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

(١٣٧) عن أفطورخانوف، انظر:

- Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 126, 228–229, and 231.
- (138) See, for instance, Images of the articles "Die Jugend Schamils," *Ghazavat* 37 (80) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 8 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238; and "Vor 85 Jahren geriet Iman Schamil in Gefangenschaft," *Ghazavat* 36 (79) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (139) Images "Ueberreichung des Koran" and "Efendi Mullah spricht zu den Legionären," *Ghazavat* 29 (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 1 September 1943, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (140) Image: "Obermullah Paschasade auf einem Heldenfriedhof," *Azerbaijan* 44 (123) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 6 November 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239.
- (141) Image: "Wolgatatarische Legionäre in der Pariser Moschee," *Idel-Ural* 9 (66) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 5 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.

وكذلك نشرت أذربيجان صورةً للمسجد مرفقةً بمقالها عن زيارة جندي الفيلق التتري الزائر،

انظر الصورة في:

- “Teilansicht der Moschee in Paris,” *Azerbaijan* 10 (89) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 13 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18239, and Image: “Blick in die Halle des islamischen Instituts in Dresden,” *Idel-Ural* 49 (106) (1943), German translation, High Command of the Wehrmacht, 9 December 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18231.
- (142) Schloms to Olzscha, 20 November 1944, Dresden, BAB, NS 31/64; and Olzscha to Grothe (High Command of the Wehrmacht), 23 November 1944, Dresden, BAB, NS 31/64.
- (143) See *Ghazavat* 11/12 (54/55) (1944), German translation, High Command of the Wehrmacht, 15 March 1944, Berlin, BA-MA, MSG 2/18238.
- (144) Köstring, Report (“Erfahrung mit den Freiwilligen aus dem russischen Raum im Kampf mit dem Bolschewismus, 1941–1945”), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 85; and, similarly, Spuler, Report (“Die Freiwilligen-Einheiten”), n.d. (post-1945), n.p. (Göttingen), MA, MSG 2/18284.
- (145) High Command of the Army, Instructions (“Richtlinien für die inneren Verhältnisse in den Ostlegionen”), 24 April 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/108.
- (146) Field Command 372, Report (“Bericht über Leistung und Verhalten der Turk.Inf. Batl. 782 und 790 für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.43”), attachment of Field Command 372, Report (“Monatsbericht für die Zeit vom 16.10. bis 15.11.1943”), 21 November 1943, Lublin, BA-MA, RH 53–23/43.
- (147) Oberländer to Erika Oberländer, 20 December 1942, FAO; see also Theodor Oberländer, Diary (entries of 17 and 18 December 1942), FAO.
- (148) High Command of the Army, Report (“Aussagen eines neu hinzugekommenen Legionärs”), n.d. (2 July 1942), n.p., BA-MA, RH 19V/109.
- (149) Army Postal Service of the 11th Army (Censorship Department), Report (“Tataren: Briefe aus den Monatsberichten der F.P.P.”), 24 July 1942, n.p., PA, R 60741.

يمكن الحصول على جميع أمثلة الرسائل الميدانية المذكورة في هذه الفقرة وحتى الحاشية رقم (١٧٠) من هذا التقرير.

- (150) Hentig, Report (“Tatarische Freiwillige”), 22 May 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60740. Hentig based this report on field mail abstracts that are included in Army Postal Service of the 11th Army (Censorship Department), Report (“Tataren: Briefe aus den Monatsberichten der F.P.P.”), 24 July 1942, n.p., PA, R 60741.

(١٥١) المرجع السابق.

(١٥٢) المرجع السابق.

- (153) Hentig, Report (“Auszüge aus der Tatarenpost”), 21 July 1942, n.p. (Simferopol), PA, R 60741. Hentig based this report on field mail abstracts which are included in Army Postal Service of the 11th Army (Censorship Department), Report (“Tataren

- Briefe aus den Monatsberichten der F.P.P.”), 24 July 1942, n.p., PA, R 60741.
- (154) Army Postal Service of the 11th Army (Censorship Department), Report (“Auszug aus dem Tätigkeitsbericht der Feldpostprüfstelle beim A.O.K. 11: Tatarische Soldaten im deutschen Heer”), July 1942, n.p., BA-MA, RW 4v/237.
- حَوْل هذا التقرير الرصدي لقسم البروباغندا في القيادة العليا للفيرماخت، انظر:
High Command of the Army to Ellenbeck (Propaganda Section of the High Command of the Wehrmacht), 16 August 1942, n.p., BA-MA, RW 4v/237.
- ويحتوي الملف بعض أمثلة من خطابات أرسلها المسلمون إلى أهلهم.
- (155) Al-Rashid, Report (“Behandlung der Ostmuselmanen”), 20 September 1944, Warsaw, BAB, NS 31/44, attached to Al-Rashid to Spaarmann, 22 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; and, on the report, Olzscha, Internal Note (“Bericht des SS-Standartenführers Harun el Raschid über seinen Besuch beim 1. Ostmuselmanischen Regiment”), 24 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.
- (156) Al-Rashid, Report (“Behandlung der Ostmuselmanen”), 20 September 1944, Warsaw, BAB, NS 31/44.
- (157) Nasarow to Al-Rashid, n.d. (late 1944), n.p., BAB, NS 31/44.
- (158) Alekberli to Al-Rashid, 9 November 1944, n.p., BAB, NS 31/34.
- (159) Al-Rashid, Report (“Bericht über die Entwicklung des osttürkischen Waffen-Verbandes der SS von Warschau bis Überlauf Alimow und über die aus dieser sich ergebenden Folgerungen”), n.d. (December 1944), n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).
- (160) Gabdullan to Islamic Central Institute (German translation), 22 February 1944, n.p., BAB, NS 31/44.
- (161) Stamati, Report (“Religiöse Einstellung der Wolgatataren”), 22 March 1945, Berlin, BAB, NS 31/56 (also in BAB, NS 31/60).
- (162) Mende, Internal Note (“Politische Richtlinien für die Turkverbände und die Ostmuselmanische SS-Division”), 12 February 1944, Berlin, BAB, NS 31/42.
- (163) Heygendorff, Instructions (“Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre”), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62; and, for the second quotation, Heygendorff, Instructions (“Behandlung der Legionäre”), 15 September 1943, n.p., BA-MA, RH 58/62.
- (164) Böhme, Report (“Psychologische Erfahrungen in der Legion, Nr. 2”), 7 December 1943, n.p., BA-MA, RH 58/62.
- (165) Olzscha, Report, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.
- (١٦٦) المرجع السابق.
- (167) Wangemann, Speech (“Dienstbesprechung der Kommandeure und Imame am 8.4.1944 in Brčko”), 8 April 1944, Brčko, BAB, NS 19/2601.
- (168) Sauberzweig to Berger, 16 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(169) Himmler, Order, 6 August 1943, n.p., BAB, NS 19/3285.

(١٧٠) المرجع السابق.

(171) Heygendorff, Report ("Der Kampf gegen Windmühlenflügel"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.

(١٧٢) عن أوامر هايغندورف المتعلقة بالتسامح الديني، انظر الفصل السابع.

(173) Heygendorff, Newsletter ("Mitteilungen für die Kommandeure der Osttruppen z.b.V. und Stabsoffiziere für landeseigene Hilfskräfte"), 22 May 1944, n.p., BA-MA, RH 19XI/86.

(١٧٤) عن أوامر نيدرماير المتعلقة بالتسامح الديني، انظر الفصل السابع.

(175) High Command of the Army, Instructions ("Merkblatt für das deutsche Personal der Turk-Stammlager und Turk-Btlne."), 2 June 1942, n.p., BA-MA, RH 19V/109.

(176) Heygendorff, Instructions ("Behandlung der Legionäre"), 15 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62.

(177) Al-Rashid, Report ("Behandlung der Ostmuselmanen"), 20 September 1944, Warsaw, BAB, NS 31/44, attached to Al-Rashid to Spaarmann, 22 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44; and, on the report, Olzscha, Internal Note ("Bericht des SS-Standardenführers Harun el Raschid über seinen Besuch beim 1. Ostmuselmanischen Regiment"), 24 September 1944, Berlin, BAB, NS 31/44.

(178) Sauberzweig to Berger, 16 April 1944, n.p., BAB, NS 19/2601.

(179) Mende, "Erfahrungen mit Ostfreiwilligen in der deutschen Wehrmacht während des Zweiten Weltkrieges," 27 and 30.

(180) Anonymous, "Erfahrungen eines Betreuungsoffiziers für Freiwillige aus den Völkern der Sowjetunion in der deutschen Wehrmacht," *Vielvölkerheere und Koalitionskriege* (1952), 34–39, 35.

(181) Heygendorff, Report ("Der Kampf gegen Windmühlenflügel"), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.

(١٨٢) المرجع السابق.

(183) Ernst Jünger, *Das zweite Pariser Tagebuch*, Werke, Tagebücher, vol. 3 (*Strahlungen, Zweiter Teil*) (Stuttgart, 1962 [1949]), 272 (12 May 1944).

(184) Paul Hausser, *Waffen-SS im Einsatz* (Göttingen, 1953), 106–107.

(185) Schmidhuber, Report ("Zusammenfassender Bericht über die Aufstellung und den Zustand der 21. Waffen-Gebirgsdivision der SS 'Skanderbeg'"), 2 October 1944, n.p., BA-MA, RS 3–21/1.

(186) Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 37.

(١٨٧) المرجع السابق، ص ٥٧–٥٨.

(١٨٨) عن العلاقات والزواج من النساء الألمانيات، انظر الوثائق الموجودة في (BAB, NS 31/28)، وعن مشكلة العرق، انظر الفصل الثاني. وعن الإجهاض الإجباري، انظر:

Horstmann (SS Head Office), Internal Note ("Verbindungen zwischen deutschen Mädchen und fremdstämmigen SS-Angehörigen"), 18 November 1944, Berlin, BAB, NS 31/28.

تكررت التعليمات الرسمية بمنع أي اتصال بين الألمانيات والمتطوعين، انظر على سبيل المثال:

Heygendorff, Instructions ("Merkblatt für deutsche Offiziere über wehrgeistige Führung der Legionäre"), 1 July 1943, Radom, BA-MA, RH 58/62; and High Command of the Wehrmacht, Newsletter ("Mitteilungen für den deutschen Soldaten in Freiwilligen-Verbänden"), November 1944, BA-MA, MSG 2/18262.

(١٨٩) عن الزواج من العمال الشرقيين، انظر الوثائق الموجودة في: (BAB, R 6/129).

(١٩٠) عن الأيام الأخيرة لفرقة الخنجر، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٤٨) في الفصل

السادس.

(191) Finck (German Staff of Handžar), Interrogation Report of Abdullah Memisevic, 21 August 1944, n.p., VUA, Box: N 13. SS-Fr. Geb. Div. H. 1; and Finck, Report, 22 August 1944, n.p., VUA, Box: N 13. SS-Fr. Geb. Div. H. 1.

(١٩٢) يمكن الحصول على تقارير فردية متنوعة عن حالات الهرب في (VUA, Box: N 13. SS-Fr. Geb. Div. H. 1).

(193) SS Medical Report of Omečević Muhamed, 9 August 1944, n.p., VUA, Box: N 13. SS-Fr. Geb. Div. H. 1.

(194) Kasche to Foreign Office, 28 October 1944, Zagreb, PA, R 27796 (also in PA, R 100998).

(195) Kasche to Foreign Office, 29 October 1944, PA, R 27796.

(١٩٦) المرجع السابق.

(197) Wagner to Kasche, 14 December 1944, Berlin, PA, R 100998.

(١٩٨) عن آخر أيام «إسكندر بك»، انظر المصادر الواردة في الحاشية رقم (٧٤) في الفصل السادس.

(١٩٩) عن انخفاض أعداد الفارين من المتطوعين المسلمين في الشرق، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 329–334; and, on the military discipline in general, Hoffmann, *Die Ostlegionen*, 146–162, esp. 157.

(200) Julian Amery, *Sons of the Eagle: A Study in Guerilla War* (London, 1948), 139–142 and 271–329, esp. 274; and similarly, Julian Amery, *Approach March: A Venture in Autobiography* (London, 1973), 376–383, esp. 382.

(201) Al-Rashid, Report ("Überlauf des Kommandeurs des Waffen-Rgts. der SS Turkistan Nr. 1, Waffen-Obersturmführer Gulam Alimow, mit etwa 500 Männern seines Regiments zu den Partisanen"), 26 December 1944, n.p., BAB, NS 31/29 (also in BAB, NS 31/44).

(202) Nikolai Tolstoy, "The Klagenfurt Conspiracy: War Crimes and Diplomatic Secrets,"

Encounter 60, 5 (1983), 24–37, on Tito's retaliation more generally.

- (203) Srećko M. Džaja, *Die politische Realität des Jugoslawismus 1918–1991: Mit besonderer Berücksichtigung Bosnien-Herzegowinas* (Munich, 2002), 228.

(٢٠٤) المرجع السابق، ص ٢٢٩.

(٢٠٥) عن ترحيل المسلمين، انظر:

Neulen, *An deutscher Seite*, 333–334; Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 226–229; Jürgen Thorwald, *Wen sie verderben wollen: Bericht des großen Verrats* (Stuttgart, 1952), esp. 572–574;

وبتركيز على ترحيل القوزاق، انظر:

Peter J. Huxley-Blythe, *The East Came West* (Caldwell, ID, 1964); and Nicholas Bethell, *The Last Secret: Forcible Repatriation to Russia 1944–7* (London, 1974);

وعن الدور البريطاني، انظر:

Nikolai Tolstoy, *The Victims of Yalta* (London, 1977), esp. 381–386;

وبصورة أكثر جدلية، وبتركيز على القوزاق، انظر:

Nikolai Tolstoy, *The Minister and the Massacres* (London, 1986);

وعن دور الولايات المتحدة، انظر:

Julius Epstein, *Operation Keelhaul: The Story of Forced Repatriation from 1944 to the Present* (Old Greenwich, CT, 1973); Julius Epstein, "Die Zwangsrepatriierung von antikommunistischen Kriegsgefangenen in die Sowjetunion," *Politische Studien* 196 (1971), 149–156; and Mark R. Elliott, *Pawns of Yalta: Soviet Refugees and America's Role in Their Repatriation* (Urbana, IL, 1982);

ونجد سردًا أكثر حيوية للأحداث، بالتركيز على القوزاق؛ لدى الروائي البولندي جوزيف ماتسكيفيتش، انظر:

Josef Mackiewicz, *Tragödie an der Drau: Die verratene Freiheit* (Munich, 1957).

- (206) Heygendorff, Report ("Das Schicksal der 162. (Turk.) Inf. Div."), n.d. (post-1945), n.p., IfZ, ZS 407.

(207) Alexander Solschenizyn, *Der Archipel Gulag*, 3 Bde. (München, 1973), Bd. 1, 91.^(١)

- (208) George Orwell, "The Prevention of Literature," *Polemic* 2 (January 1946), 4–14, 6.

(١) نُقل إلى العربية، وصدر بعنوان: أرخبيل غولاغ، (دمشق: دار علاء الدين، ٢٠١٣). (المترجم)

الخاتمة



(١) في الأسابيع الأخيرة للحرب، ألقى هتلر على بورمان رؤاه النهائية عن السياسة العالمية والأيدولوجيا والحرب. خرجت هذه الإملاءات في صورة:

The Testament of Adolf Hitler.

(انظر الفصل الثاني، الحاشية رقم ١٣٥).

كان الإسلام موضوعاً متكرراً، بل برز في مسرد الكتاب. ولم تخرج النسخة الألمانية من الكتاب إلّا في عام ١٩٨١، انظر:

Hitlers politisches Testament (see chapter 2, reference 135).

(2) *The Testament of Adolf Hitler*, 69–75 (17 February 1945), 70–71;

وللنصّ الألماني، انظر:

Hitlers politisches Testament, 84–90 (17 February 1945), 85–86.

(٣) المرجع السابق.

(4) *The Testament of Adolf Hitler*, 29–37 (4 February 1945), 33–34; and 42–46 (7 February 1945), 45; and 69–75 (17 February 1945), 70–71; and 103–109 (2 April 1945), 107,

تناقش كلها الإسلام، وللنصّ الألماني، انظر:

Hitlers politisches Testament, 42–49 (4 February 1945), 46; and 54–59 (7 February 1945), 56; and 84–90 (17 February 1945), 85–86; and 120–127 (2 April 1945), 123.

(5) *The Testament of Adolf Hitler*, 29–37 (4 February 1945), 33–34;

وللنصّ الألماني، انظر:

Hitlers politisches Testament, 42–49 (4 February 1945), 46;

ولهذه الفقرة، انظر أيضاً:

Joachim C. Fest, *Hitler: Eine Biographie* (Berlin, 1973), 1013;

لا تقدّم الترجمة الإنكليزية لسيرة فيست (Fest) ترجمةً صحيحةً لكلمات هتلر؛ إذ تزعم أن فرنسا وإيطاليا قد شاركا في «سياسة صداقة صريحة مع الإسلام»، انظر:

Fest, *Hitler* (London, 1974), 741.

- (٦) تمت غالبية الأبحاث المتعلقة بهذا الموضوع في مساحة التاريخ العربي، انظر الفصل الثالث.
- (7) Oppenheim, *Memoirs* ("Leben im NS-Staat, 1933–1945"), n.d. (1945/1946), n.p. (Landshut), OA, Nachlass Max von Oppenheim No. 1/14.
- (٨) عن فرار الحسيني من ألمانيا، انظر: Schechtman, *The Mufti and the Fuehrer*, 164–190; Lebel, *The Mufti of Jerusalem Haj-Amin el-Husseini and National-Socialism*, 268–276 and 277–310; and Gen-sicke, *The Mufti of Jerusalem and the Nazis*, 181–204.
- (9) Hentig, Report ("Eidesstattliche Erklärung"), 6 August 1947, PA, NL Hentig 84; and, on the report, Hentig, Report ("Aufzeichnung über meine Vernehmung durch Dr. Robert Kempner"), n.d. (1947), PA, NL Hentig 84.
- (10) Tsilla Hersheo, "Le grand mufti de Jérusalem en France: Histoire d'une évasion," *Controverses: Revue d'idées* 1 (2006), 244–273.
- (11) Young (Legation Beirut) to Foreign Office, 25 September 1945, Beirut, NA, FO 226/300,
- والتي قامت على أساس الخطاب الذي أرسله الدبلوماسي [أحمد] الداعوق (بعثة باريس) إلى رياض الصلح (رئيس وزراء لبنان) في الثالث عشر من سبتمبر / أيلول من عام ١٩٤٥، انظر: Paris, NA, FO 226/300.
- (١٢) البث إلى لامبسون، ٣ إبريل / نيسان ١٩٤٦، القاهرة. NA, KV 2/2087.
- (13) Anonymous, "Arabs Seek to Aid Soviet Deserters: British-U.S. Captors Said to Agree to Settlement of Caucasian Soldiers," *New York Times* (15 December 1946).
- (١٤) مذكرات الحاج محمد أمين الحسيني، ص ١٤٢–١٤٣.
- (١٥) المرجع السابق، ص ١٤٤ للاقتباس الأول، وص ١٤٢ للاقتباس الثاني.
- (١٦) المرجع السابق، ص ١٤٤. وعن هؤلاء الجنود في حرب عام ١٩٤٨، انظر: Seth J. Frantzman and Jovan Ćulibrk, "Strange Bedfellows: The Bosnians and Yugoslav Volunteers in the 1948 War in Israel/Palestine," *Istorija 20. Veka* 1 (2009), 189–200.
- (17) Simon Wiesenthal, *Großmufti: Großagent der Achse* (Vienna, 1947); and Maurice Pearlman, *Mufti of Jerusalem: The Story of Haj Amin El Hussein* (London, 1947).
- وفي أثناء الحرب، كان قد صدر بالفعل كتيب مبكر عن الحسيني في بريطانيا، انظر: M. P. Waters, *Mufti over the Middle East* (London, 1942).
- (18) Anonymous, "Gespräch mit dem Großmufti von Jerusalem," *Zeitschrift für Geopolitik* 22, 12 (1951), 761.
- (19) Eckart Conze et al., *Das Amt und die Vergangenheit: Deutsche Diplomaten im Dritten Reich und in der Bundesrepublik* (Munich, 2010), 548.
- (20) Spuler, "Muslime in Rußland", 298; und, ganz ähnlich, Olzscha, Bericht, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.
- (21) Olzscha, Bericht, 1945, BStU, MfS, HA IX/11, ZR 920, A. 54.

- (22) Mohammad Aman Hobohm, „Neuanfänge muslimischen Gemeindelebens in Berlin nach 1945“, *Moslemische Revue* 1 (1994), 28-40. Zur Geschichte der Displaced Persons allgemein, siehe Wolfgang Jacobmeyer, *Vom Zwangsarbeiter zum heimatlosen Ausländer: Die Displaced Persons in Westdeutschland 1945-1951* (Göttingen, 1985) und Gerard Daniel Cohen, *In War's Wake: Europe's Displaced Persons in the Postwar Order* (Oxford, 2011).
- (23) Mühlen, *Zwischen Hakenkreuz und Sowjetstern*, 226–233; Ian Johnson, *A Mosque in Munich: Nazis, the CIA, and the Rise of the Muslim Brotherhood in the West* (Boston, 2010); und Stefan Meining, *Eine Moschee in Deutschland: Nazis, Geheimdienste und der Aufstieg des politischen Islam im Westen* (München, 2011) legen ausführlich dar, wie Deutschlands muslimische Kriegsveteranen die ersten islamische Gemeinden gründeten und im Kalten Krieg die eingesetzt wurden.
- (24) Zur „Religiösen Gemeinschaft Islam“, siehe Johnson, *A Mosque in Munich*, 76-8; und Meining, *Eine Moschee in Deutschland*, 60-4.
- (25) Zitiert in Meining, *Eine Moschee in Deutschland*, 64.
- (26) Zur US-Politik gegenüber der „Religiösen Gemeinschaft Islam“, siehe Johnson, *A Mosque in Munich*, 48-52; 65-66, 70-90 und 130; und Meining, *Eine Moschee in Deutschland*, 64-78.
- (27) John Barron, *KGB: The Secret Work of the Soviet Secret Agents* (London, 1974), 312.
- (28) M. v. Conta, 'Sie schauen von München nach Mekka: Opferfest der mohammedanischen Gemeinde – Gebetsteppiche im Deutschen Museum', *Süddeutsche Zeitung* (30. Juli 1955).
- (29) Zu dieser ersten Mekka-Reise, siehe Johnson, *A Mosque in Munich*, 65-6, 70 und 74.
- (30) Zitiert in Johnson, *A Mosque in Munich*, 66.
- (31) Zitiert in Johnson, *A Mosque in Munich*, 66.

ملحق الصور



أسرى حرب مسلمون في معسكر لأسرى الحرب قرب برلين، يؤدّون صلاة الجنازة
في مقبرة المعسكر، إبريل / نيسان ١٩١٦. (Ullstein)



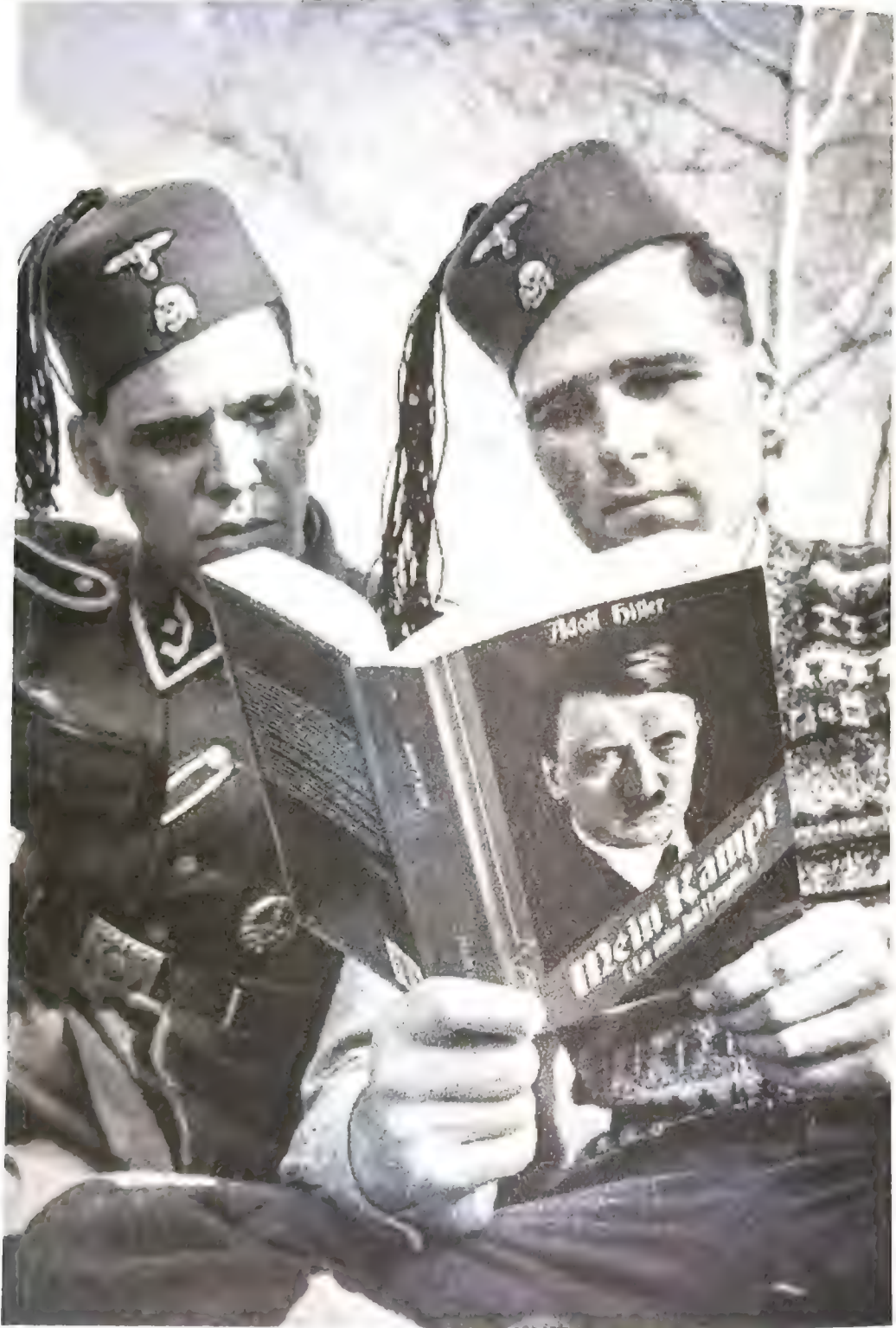
الزعيم الإيطالي موسوليني ممتطيًا جواده، ورافعًا سيفه المرصع بالجواهر - «سيف
الإسلام» في طرابلس - ليبيا (Ullstein). ١٩٣٧



أمين الحسيني ومجنّد مسلم في فرقة الخنجر التابعة لوحدات الحماية النازية في ميادين التدريب في قرية نويهامر (Neuhammer) في سيليزيا (Silesia) عام ١٩٤٣.



مجنّدون مسلمون في فرقة الخنجر التابعة لوحدات الحماية يؤدّون الصلاة جماعة، البوسنة، (Ullstein) ١٩٤٤



مجنّدان مسلمان من فرقة الخنجر يطالعان كتاب كفاحي لأدولف هتلر. الطربوش الذي يعتمرانه ليس طربوشاً تركياً تقليدياً ولا طربوشاً مغربياً كما يبدو من حجمه. بل هو طربوش جرى تصميمه على يد وحدات الحماية بإشراف هاينريش هملمر نفسه، الذي اعترض على هذا الحجم؛ لأنه يظهره على أنه طربوش مغربي، وجرى تعديله بعد ذلك، كما يظهر في الصورة التالية.



مجنّدون مسلمون في فرقة الخنجر التابعة لوحدات الحماية النازية في ميادين التدريب
في قرية نويهامر (Neuhammer) في سيليزيا (Silesia) عام ١٩٤٣.



جندي من الفيلق التركستاني التابع للقوات المسلحة الألمانية
الشارة منقوش عليها: الله معنا (Ullstein).



أمين الحسيني متحدّثاً إلى المجنّدين المسلمين
في فرقة الخنجر التابعة لوحدات الحماية النازية،
في ميادين التدريب في قرية نويهامر
(Neuhammer) في سيليزيا (Silesia)، (Ullstein) ١٩٤٣.



عيد الفطر (Uraza Bairam) في كيسلو فودسك، القوقاز، ١١ أكتوبر / تشرين الأول ١٩٤٢. خطبة عمدة المدينة، ويقف خلفه الجنرالات ريكه (Riecke) (إلى اليسار)، وپول كورنر (Paul Körner) (الثاني من اليمين)، وكوسترنگ (Köstring) (الثاني من اليسار)، وفون روك (von Roques)، وفون غراينفبرغ (von Greifenberg). (Ullstein)



عيد الفطر في كيسلو فودسك، القوقاز، ١١ أكتوبر / تشرين الأول ١٩٤٢.
فرقة المتطوعين الخيالة القراتشين. (Ullstein)



فرقة المتطوعين الخيالة القراتشين، ١٩٤٢ (Ullstein).



صلاة جنازة، القوقاز، ١٩٤٢.



فرقة الموسيقى العسكرية التابعة للقيرماخت تعزف في سراييفو، الخامس من مايو/
أيار ١٩٤١. (Ullstein).

في سبيل الله والفوهرر

النازيون والإسلام في الحرب العالمية الثانية

في أشدِّ مراحل الحرب العالمية الثانية حسماً، قاتلت القوات الألمانية في مناطق متباعدة، مثل: صحراء الشمال الأفريقي وجبال القوقاز، وواجهت الحلفاء عبر أراض كانت تاريخياً في قلب ديار الإسلام وعلى أطرافها. وقد رأى المسئولون النازيون في الإسلام قوة سياسية هائلة تُشارك ألمانيا عداءها للإمبراطورية البريطانية، والاتحاد السوفيتي، واليهود. «في سبيل الله والفوهرر» هو أول وصف شامل لمساعي برلين الطموحة لتشكيل تحالف مع العالم الإسلامي. واعتماداً على الأبحاث الأرشيفية في ثلاث قارّات، يفسّر ديشيد مُعتدِل كيف حاول المسئولون الألمان الدعاية للرايخ الثالث بوصفه نصيراً للإسلام. ويستكشف سياسات برلين ودعايتها في ساحات الحرب الإسلامية، والعمل المكثّف الذي قامت به السلطات النازية في سبيل تعبئة المسلمين وتجنيدهم، وتقديم الرعاية الروحية والتلقين الأيديولوجي لعشرات الآلاف من المجنّدين المسلمين الذين قاتلوا في صفوف القوات المسلحة الألمانية ووحدات الحماية النازية.

ويكشف الكتاب كيف انخرطت القوات الألمانية على الأرض، في شمال أفريقيا والبلقان والجهة الشرقية، مع جماعات مسلمة متنوعة، بما في ذلك المسلمين الفجر واليهود المتحولون إلى الإسلام. ومن خلال الجمع بين التناول المدروس والتعامل المتقن مع التفاصيل، فإنه يسلط الضوء على التأثير العميق للحرب العالمية الثانية على المسلمين في جميع أنحاء العالم، ويعرض رؤية جديدة لسياسات الدين في أكثر الصراعات دموية في القرن العشرين.



9 789776 459410

مدارات للأبحاث والنشر

٥ شارع ابن سندر - الزيتون - القاهرة

جمهورية مصر العربية

(+٢) ٠١٠٢٤٤٤٦٣٧٠/١/٢

info@mdarat-rp.com

مدارات للأبحاث والنشر